

ترجمة الامام الغزالي عليه رحمة المولى المتعالى

محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الامام الجليل أبو حامد الطوسي الغزالي حجة الاسلام * وبحجة الدين
التي توصل بها الى دار السلام * جامع اشتهر بالعلوم * والميرزا المنقول منها والفهوم * جرت
الائمة قبله لشأوم ما تقع منه بالغاية * ولا وقف عند مطلب بل لم يبرح في دأب لا يقضي له بنهايه * حتى
أخل من الاقران كل خصم بلغ مبلغ السها * وأخذ من نيران البدع كل ما تستطيع أيدي المجالدين
مسها * كان رضي الله عنه ضرغاماً الا أن الاسود تنصاه لمدية وتنواري * وبدر انما الا أن هداه
يشرق نهاراً * وبشر من ان خلق الا أنه الطود العظيم * وبعض الناس ولكن مثل بعض الجواد
الدر النظيم * جاء والناس الى رذيلة الفلاسفة أخرج من الضياء لصاحب السماء * وأفقر من
الجديا الى قطرات الماء * فلم يزل يناضل عن الدين الحنفي بجلاد مقالة * ويحكي حوزة الدين
ولا يلطخ بدم المعتدين حد نصاله * حتى أصبح الدين وثيق العرى * وانكشف ضباب الشبهات
وما كانت الاحاديث من ترى * هذا مع ورع طوي عليه ضميره * وخلوة لم يتخذ في ضمير الطاعة
سميره * ترك الدنيا ورأى ظهره * وأقبل على الآخرة بعامل الذي سره وجهه * ولد بطوس
سنة خمسين وأربعمائة وكان والده يغزل الصوف ويبيع في دكانه بطوس ولما حضرته الوفا وصى به
وبأخيه أحمد الى صديق له متصوف من أهل الخيرة وقال له ان لي لشأفا عظيماً على تعلم الخط
وأشيتي استدراك ما فاتني في ولدي هذين فعلمهما ولا عليك أن تغد في ذلك جميع ما أخلفه لهما فلما
مات أقبل الصوفي على تعليمهما الى أن فني ذلك التزاليبير الذي كان خلفه لهما أبوهم وتعدروا على
الصوفي القيام بقولهما فقال لهما علما أي قد أنفقت عليهما كما كانا كما أنار رجل من أهل الفقر
والخبر يد ليس لي مال فأواسيكم به وأصلح ما أرى لكم أن تلجأ الى مدرسة كأنكم من طلبة العلم
فيحصل لكم قوت بعينكم على وقتكم فلا ذلك وكان هو السبب في سعادتهم ما عاود رجعتا وكان
الغزالي يحكي هذا ويقول طلبة العلم لغير الله فاني أن يكون الله * ويحكي ان أباه كان فقيراً صالحاً
لا يأكل الا من كسبه يده في عمل غزل الصوف ويطوف على المتفقه ويجالسهم ويتوفر على
خدمتهم ويجتهد في الاحسان اليهم والنفقة بما يمكنه عليهم وأنه كان إذ سمع كلامهم بكى وتضرع وسأل
الله أن يرزقه ولداً ويجعله فقيراً * ويحضر مجالس الوعظ فاذا طاب وقته بكى وسأل الله أن يرزقه ولداً
واعظاً فاستجاب الله دعوتيه أما أبو حامد فكان أفة أقرانه * وامام أهل زمانه * وفارس مبدانه *
كلمه شهد بها المواقف والمخالف * وأقر بحقيقتها العادى والمخالف * وأما أحمد فكان واعظاً متفاناً
الصم عند استماع تحذيره * وترعد فرائض الحاضرين في مجالس تذكيره * قرأ الغزالي في صباه
طرفاً من الفقه يبلده على أحمد بن محمد الزاذ كان في ثم سافر الى جرجان الى الامام أبي نصر الاسماعيلي
وعانى عنه التعاقبة ثم رجع الى طوس * قال الامام أحمد الميمني فسمعتة يقول قطع علينا الطريق
وأخذ العيارون جميع ما هم في وضوافتهم فالتفت الى مقدمهم وقال ارجع ويحك والاهلكت
فقلت له أسالك بالذي ترجو السلامة منه أن ترد علي تعليقي فقط فاهي شيء تتفقون به فقال لي وما
هي تعابيتك فقلت كتب في تلك المخلاة هاجرت لسماهاها وكاتبها معرفة عليها فتصالح وقال كيف
تدعي أنك عرفت عليها وقد أخذنا هاهنا من معرفتها وبقيت بلا علم ثم أمر بعض أصحابه
فسلم الى المخلاة * قال الغزالي فقلت هذا مستنطق أنطقه الله ليرشدني في امرى فلما وافيت طوس
أقبلت على الاشتغال ثلاث سنين حتى حفظت جميع ما علقته وصرت بحيث لو قطع علي الطريق
لم أنجرد من علمي * وقد روى هذه الحكاية عن الغزالي أيضاً الوزير نظام الملك كذا هو مذكور

في ترجمة نظام الملك من ذيل ابن السمعاني * ثم ان الغزالي قدم نيسابور ولازم امام الحرمين وحدث
واجهد حتى برع في المذهب والخلاف والاصليين والجدل والمنطق وقرأ الحكمة والفلسفة وأحكم
كل ذلك وفهم كلام أرباب هذه العلوم وتصدى للرد عليهم وابطال دعاويهم وصنف في كل فن من
هذه العلوم كتباً أحسن تأليفها وأجاد وضعها وترصيفها * وكان رضي الله عنه شديد الذكاء عجيب
القطرة مفرط الادراك بعيد الغور فواصل على المعاني الدقيقة جبل علم مناظر اعجابوا وكان امام
الحرمين يصف تلامذته فيقول الغزالي بحر مفرق * واليكما السد غرق * والخوافي نار تحرق *
ويقول ان الامام كان بالآخرة يتمتع منه في الباطن وان كان يظهر التبعج به في الظاهر * ثم لما مات
امام الحرمين خرج الغزالي الى المعسكر فاصد الوزير نظام الملك وناظر الأئمة والعلماء في مجلسه وقهر
الخصوم وظهر كلامه على الجميع واعتزوا بفضله وتلقاه صاحب التنظيم والتجمل وولاه تدريس
مدرسته ببغداد وأمره بالتوجه اليها فقدم بغداد في سنة أربع وثمانين وأربعمائة ودرس بالنظامية
وأعجب الخلق بحسن كلامه وكل فضله وفصاحته لسانه ونسكته الدقيقة واشارته اللطيفة وأجوده
وأحلوه محل العين بل أعلى * وقالوا أهلاً بمن أصبح لاجل المناصب أهلاً * وأقام على التدريس وتعليم
العلم مدة عظيم الجاه زائد الحشمة على الرتبة مشهور الاسم تغرب به الامثال وتشبه اليه الرجال الى
أن شرفت نفسه عن رذائل الدنيا فرفض ما فيها من التقدم والجاه وترك كل ذلك وراء ظهره وفقد
بيت الله الحرام فخرج وتوجه الى الشام في ذي القعدة سنة ثمان وثمانين واستناب أخاه في التدريس
وجاور بيت المقدس ثم عاد الى دمشق واعتكف في زاويته بالجامع الاموي المعروفة اليوم بالغزالية
نسبة اليه وليس الشاب الخشن وقلل طعامه وشرباه وأخذ في التصنيف للاحياء وصار يطوف
المشاهد * ويزور التراب والساجد * ويأوي الفقار * ويروض نفسه ويجاهد بها جهاد الارباب
وبكلفتها مشاق العبادات * ويلوها بأنواع القرب والطاعات * الى أن صار قطب الوجود *
والبركة العامة لكل موجود * والطريق الموصول الى رضا الرحمن * ثم رجع الى بغداد وعقد بها
مجلس الوعظ وتكلم على لسان أهل الحقيقة وحدث بكتاب الاحياء * قال ابن العبار ولم يكن له
استاذ ولا طلب شيئا من الحديث * لم أر له الا حديثاً واحداً سيأتي ذكره في هذا الكتاب يعني تاريخه
قلت ولم أر ذلك من الحديث بعد * وقد أخبرنا أبو عبد الله الحافظ بحديث من حديثه أو ردها
في الطبقات الكبرى * قال الامام محمد بن يحيى * الغزالي هو الشافعي الثاني * وقال أسعد الميمني
لا يصل الى معرفة علم الغزالي وفضله * الا من بلغ أو كاد يبلغ السكال في عقله * وقال أبو عبد الله محمد بن
يحيى بن عبد المنعم العبدري رأيت بالاسكندرية فيما يرى النائم كأن الشمس طلعت من مغربها فغير
ذلك بعض العبرين سبعة تحدث بهم فوصلت بعد ايام المركب باحراق كتب الغزالي بالمرية ثم ان
الغزالي عاد الى خراسان ودرس بالمدرسة النظامية بنيسابور مدينة يسيرة ثم رجع الى طوس واتخذ
الى جانب داره مدرسة للفقهاء وخائفاء للصوفية ووزع أوقته على وظائف من ختم القرآن
ومجالسة أرباب القلوب والتدريس لطلبة العلم وإدامة الصلاة والصيام وسائر العبادات الى أن
انتقل الى رحمة الله ورضوانه طيب الثناء * أعلى منزلة من نجوم السماء * وأهدى لامة من
البدر في الظلماء * لا يغضه الا حسد أوزنيدي * واقعد كان في نعر الاسكندرية من مدة قريبة
أدركها الشياخات شخص يغض الغزالي ويغتابه فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وأبو بكر وعمر
رضي الله عنهم الى جانبه وكان الغزالي واقف بين يديه وهو يقول يا رسول الله هذا يعني الراي يتكلم
في ويؤذي قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم هاتوا السباط وأمر به فغضب بين يديه لاجل الغزالي

قوله الكجا هو بكسر الكاف وفتح
الياء الثناء من تحتها وبعدها ألف
كان من رؤس معبدى امام الحرمين
في الدرس وكان ثاني أبي حامد الغزالي
بل أصل وأصلح والطبيب في الصوت
والنظر ولد في ذي القعدة سنة ٤٠٠
وتوفي سنة ٤٠٤ . سبغاد وقوله الخوافي
نسبة الى خواف بفتح الواو هو أبو
الظفر أحمد بن محمد بن الظفر الخوافي
كان أنظر أهل زمانه انتهى ابن خلكان

وقام هذا الرجل من النوم وأثر السباط على ظهره * ومن تصانيف الغزالي * البسيط والوسيط *
والوجيز * والخلاصة * والمستقصى * والنحول * وتخصيص الأدلة * وشفاء الغليل *
والأسماء الحسنى * والرد على الباطنية * ومنهاج العابدين * وأحياء علوم الدين * وغير ذلك من
التصانيف توفي بطوس يوم الاثنين رابع عشر جمادى الآخرة سنة خمس وخمسمائة ولما أوردنا
استيعاب ترجمته لطال الشرح وفيما أوردناه مقنع وبلاغ
تمت الترجمة .

وهذه رست الجزء الأول من كتاب أحياء علوم الدين لمحمد بن أبي بكر الغزالي

صفحة	صفحة
٢	خطبة الكتاب
٤	كتاب العلم وفيه سبعة أبواب
٤	(الباب الأول) في فضل العلم والتعليم
٥	والعلم وشواهد من العقل والنقل
٧	فضيلة العلم
٨	فضيلة التعلم
١٠	فضيلة التعليم
١١	في الشواهد العقلية
١١	(الباب الثاني) في العلم المحمود والمذموم
١٣	وأقسامهما وأحكامهما وفيه بيان ماهو
١٣	يفرض عين وما هو فرض كفاية وبيان أن
٢٥	موقع الكلام والفقه من علم الدين إلى
٢٥	أى حذوه وتفضيل علم الآخرة
٢٥	بيان العلم الذي هو فرض عين
٢٥	بيان العلم الذي هو فرض كفاية
٢٥	(الباب الثالث) فيما بعده العامة من
٢٥	العلوم المحمودة وليس منها وفيه بيان
٢٥	الوجه الذي قد يكون ببعض العلوم
٢٥	مذموم وما وبيان تبديل أسامي العلوم
٢٥	وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير
٢٥	والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم
٢٥	الشرعية والقدر المذموم منها
٢٥	بيان علل ذم العلم المذموم
٢٥	بيان ما يبذل من ألقاظ العلوم
٢٥	بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة
٢٥	(الباب الرابع) في سبب إقبال الخلق
٢٥	على علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة
٢٥	والجدل وشروط إباحتها
٢٥	بيان التلبس في تشبيه هذه المناظرات
٢٥	بمشاورات الصحابة ومقارنات السلف
٢٥	رحمهم الله تعالى
٢٥	بيان آفات المناظرة وما يتولد منها
٢٥	من موانع الأخلاق
٤٣	(الباب الخامس) في آداب المتعلم والمعلم
٤٣	أما المتعلم فأدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة
٤٣	ولكن ينظم تقاريره بما عاشره من
٤٣	بيان وظائف المرشد المعلم
٥٢	(الباب السادس) في آفات العلم وبيان
٥٢	علامات علماء الآخرة والعلماء السوء
٧٤	(الباب السابع) في العقل وشرفه
٧٤	وحقيقته وأقسامه
٧٤	بيان شرف العقل
٧٦	بيان حقيقة العقل وأقسامه
٧٨	بيان تفاوت النفوس في العقل
٨٠	كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول
٨٠	الفصل الأول في ترجمة عقيدة أهل
٨٠	السنة في كنى الشهادة
٨٢	الفصل الثاني في وجه التدرج إلى
٨٢	الارشاد وترتيب درجات الاعتقاد
٩٣	الفصل الثالث في لوازم الأدلة للعقيدة
٩٣	التي ترجمناها بالقدس وفيها أركان أربعة
٩٣	الركن الأول في معرفة ذات الله سبحانه
٩٣	وتعالى وأن الله تعالى واحد ومداره على
٩٦	عشرة أصول
٩٦	الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى
٩٦	ومداره على عشرة أصول
٩٨	الركن الثالث العلم بأفعال الله تعالى
٩٨	ومداره على عشرة أصول
١٠٢	الركن الرابع في السمعيات وتصديقه
١٠٢	صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه ومداره
١٠٢	على عشرة أصول
١٠٢	الفصل الرابع في الإيمان والاسلام
١٠٢	وما بينهما من الاتصال والانفصال وما
١٠٢	يتطرق إليه من الزيادة والنقصان
١٠٢	ووجه استثناء السالف فيه وفيه ثلاث
١٠٢	مسائل

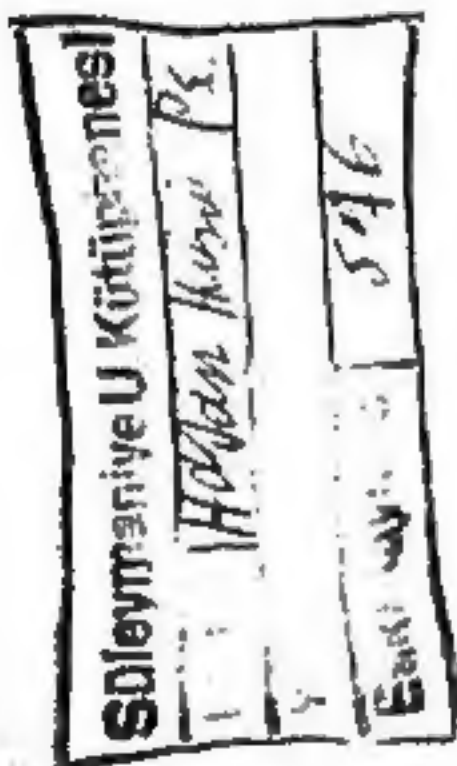
صفحة	مقالة	صفحة
١٠٣	مسئلة اختلافي أن الاسلام هو	١٢٩ فضيلة المكتوبة
	الايمان أو غيره الخ	١٣٠ فضيلة اتمام الاركان
١٠٧	مسئلة فان قلت قد اتفق السلف على	١٣٠ فضيلة الجماعة
	أن الايمان يزيد وينقص الخ	١٣١ فضيلة السجود
١٠٨	مسئلة فان قلت ما وجه قول السلف	١٣١ فضيلة الخشوع
	انهم يؤمن ان شاء الله الخ	١٣٢ فضيلة السجود وموضع الصلاة
١١٢	(كتاب اسرار الصلوة) وهو الكتاب	١٣٣ (الباب الثاني) في كيفية الاعمال
	الثالث من ربيع العبادات	الظاهرة من الصلاة والبداءة
١١٤	(القسم الاول) في طهارة الخبث والنظر	بالتكبير وما قبله
	فيه يتعلق بالمرال والمرال بدو الازالة	١٣٤ القراءة
١١٤	الطرف الاول في المزال	١٣٤ الركون ولو احمه
١١٥	الطرف الثاني في المزال به	١٣٥ السجود
١١٦	الطرف الثالث في كيفية الازالة	١٣٥ التشهد
١١٧	(القسم الثاني) في طهارة الاحداث	١٣٦ التهيئات
	ومنها الوضوء والغسل والتيمم ويقتضيها	١٣٧ تمييز القرائض والسنن
	الاستنجاء	١٣٨ (الباب الثالث) في الشروط الباطنة
١١٧	باب آداب قضاء الحاجة	من أعمال القلب الخ
١١٧	كيفية الاستنجاء	١٣٨ بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب
١١٨	كيفية الوضوء	١٤٠ بيان المعاني الباطنة التي بها تتميز حياة
١٢٠	فضيلة الوضوء	الصلاة
١٢٠	كيفية الغسل	١٤٣ بيان الدواء النافع في حضور القلب
١٢١	كيفية التيمم	١٤٤ بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب
١٢١	(القسم الثالث) من النظافة	عند كل ركن وشروط من أعمال الصلاة
	التنظيف عن الفضلات الظاهرة وهي	١٥٠ حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين
	نوعان أو ساخ اجزاء	رضي الله عنهم
١٢١	النوع الاول الاوساخ والوطوباء	١٥١ (الباب الرابع) في الامامة والقُدوة
	المنزوعة وهي ثمانية	١٥٤ (الباب الخامس) في فضل الجمعة
١٢٤	النوع الثاني فيما يحدث في البدن من	وآدابها وسننها وشروطها
	الاجزاء وهي ثمانية	١٥٤ فضيلة الجمعة
١٢٨	كتاب اسرار الصلاة ومهماتها وفيه	١٥٥ بيان شروط الجمعة
	سبعة أبواب	١٥٦ وأما السنن
١٢٩	(الباب الاول) في فضائل الصلاة	١٥٦ بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة
	والسجود والجماعة والاذان وغيرها	وهي عشر حيل
١٢٩	فضيلة الادان	١٦٠ بيان الآداب والسنن الخارجة عن

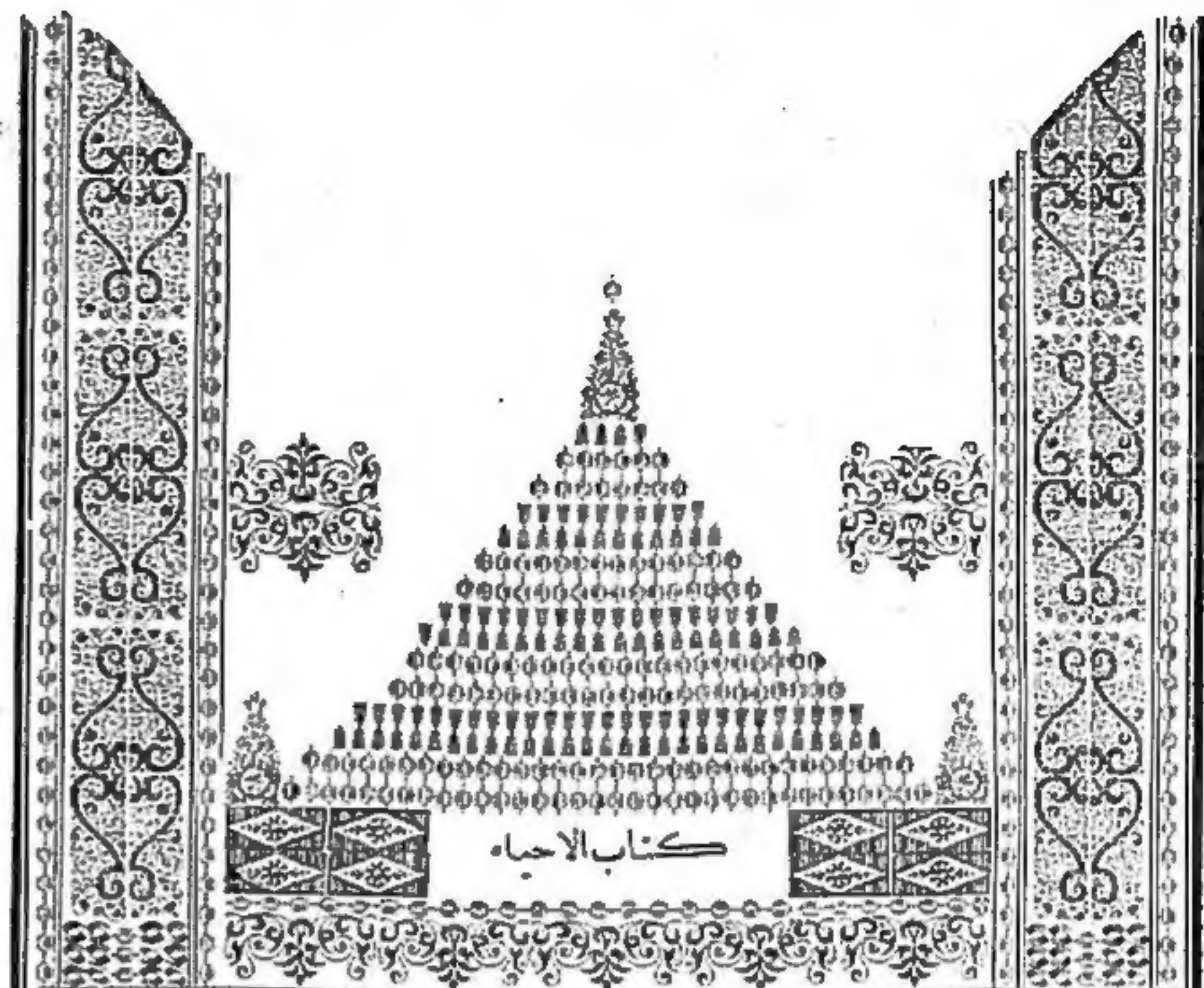
صفحة	مقالة	صفحة
١٨٨	الترتيب السابق التي تم جميع النهار	١٦٣ (الباب السادس) في مسائل متفرقة
١٨٨	وهي سبعة أمور	١٦٦ (الباب السابع) في النوافل
	اجوده الخ	١٦٧ القسم الاول ما يتكرر بتكرار الايام
١٨٨	الوظيفة السادسة أن يستصغر العظمة	والليل وهو ثمانية
	الوظيفة السابعة أن يتنقى من ماله	١٧٠ القسم الثاني ما يتكرر بتكرار الاسبوع
	من تركوبه الصدقة الخ	١٧٢ القسم الثالث ما يتكرر بتكرار السنين
١٩٠	(بيان أسباب الاستحقاق	١٧٤ القسم الرابع من النوافل ما يتعلق
١٩٢	بيان وظائف القايض	بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواقف
١٩٤	بيان فضيلة الصدقة	وهي تسعة
١٩٥	بيان اخفاء الصدقة واطهارها	١٧٤ كتاب اسرار الزكاة وفيه أربعة أصول
١٩٨	بيان الافضل من أخذ الصدقة والازكاة	(الفصل الاول) في أنواع الزكاة
١٩٨	كتاب اسرار الصوم وفيه ثلاثة فصول	١٧٩ وأسباب وجوبها وان كرات باعتبار
١٩٩	(الفصل الاول) في الواجبات والسنن	متعلقاتها ستة أنواع الخ
	الظاهرة والاوزام بافساده	١٧٩ النوع الاول زكاة النعم
٢٠١	(الفصل الثاني) في اسرار الصوم	١٨٠ النوع الثاني زكاة العتبرات
	وشروطه الباطنة	١٨١ النوع الثالث زكاة النعمين
٢٠٣	(الفصل الثالث) في المتطوع بالصيام	١٨١ النوع الرابع زكاة التجارة
	وترتيب الاورافيه	١٨١ النوع الخامس الركاو والمعدن
٢٠٥	كتاب اسرار الحج وفيه ثلاثة أبواب	١٨١ النوع السادس في صدقة الفطر
٢٠٥	(الباب الاول) وفيه فصلان	(الفصل الثاني) في الاداء وشروطه
٢٠٥	الفصل الاول في فضائل الحج وفضيلة	الباطنة والظاهرة
	البيت ومكة والمدينة حرمهما الله تعالى	١٨٤ بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة
	وشد الرحال الى المساجد	(على مريد طريق الآخرة وظائف)
٢٠٥	فضيلة الحج	١٨٤ الوظيفة الاولى فيهم وجوب الزكاة الخ
٢٠٧	فضيلة البيت ومكة المشرفة	١٨٥ الوظيفة الثانية في وقت الاداء
٢٠٨	فضيلة المقام بمكة حرمها الله تعالى	١٨٥ الوظيفة الثالثة لاسرار
	وكرامته	١٨٦ الوظيفة الرابعة أب يظهر حيث
٢٠٨	فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد	يعلم أن في طهاره ترقية لآماس الخ
٢٠٩	الفصل الثاني في شروط وجوب الحج	١٨٦ الوظيفة الخامسة أن لا يطل صدقته
	وصحة أركانه وواجباته ومخاطباته	بالمن والاذني
٢١١	(الباب الثاني) في ترتيب الاعمال	
	الظاهرة من أول السفر الى الرجوع	
	وهي عشر حيل	
٢١١	الجملة الاولى في السير من أول الخروج	
	الى الاحرام وهي ثمانية	

صفحة	موضوع
٢١٢	الجملة الثانية في آداب الاحرام من الميقات الى دخول مكة وهي خمسة
٢١٣	الجملة الثالثة في آداب دخول مكة الى الطواف وهي ستة
٢١٤	الجملة الرابعة في الطواف الحج
٢١٥	الجملة الخامسة في الرمي
٢١٦	الجملة السادسة في الوقوف وما بعده
٢١٨	الجملة السابعة في بقية أعمال الحج بعد الوقوف من البيت والرمي والعمر والحاق والطواف
٢٢٠	الجملة الثامنة في صفة العمرة وما بعدها الى طواف الوداع
٢٢١	الجملة التاسعة في طواف الوداع
٢٢١	الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها
٢٢٣	فصل في سنن الرجوع من السفر
٢٢٣	(الباب الثالث) في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة
٢٢٣	بيان دقائق الآداب وهي عشرة
٢٢٦	بيان الأعمال الباطنة ووجه الاخلاص في النية وطريق الاعتبار بالشاهد الشريفة وكيفية الافتنكار بها والتذكر لاسرارها ومعانيها من أول الحج الخ
٢٢٢	كتاب آداب تلاوة القرآن وفيه أربعة أبواب
٢٢٢	(الباب الأول) في فضل القرآن وأهله وذم المقصرين في تلاوته
٢٢٢	فضيلة القرآن
٢٢٣	في ذم تلاوة الغافلين
٢٢٤	(الباب الثاني) في ظاهري آداب التلاوة وهي عشرة
٢٢٨	(الباب الثالث) في أعمال الباطن في التلاوة وهي عشرة
٢٤٦	(الباب الرابع) في فهم القرآن وتفسيره بالرأي من غير نقل

صفحة	موضوع
٢٦٧	دعاء ابراهيم بن آدم رضي الله عنه
٢٦٨	(الباب الرابع) في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضي الله عنهم مخددة
٢٧٥	من جملة ما جمعه أبو طالب المسكي وابن خزيمة وابن المنذر رحمهم الله
٢٨٢	أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم
٢٨٧	(الباب الخامس) في الادعية المأثورة عند كل حادث من الحوادث
٢٩٠	كتاب ترتيب الاوراد وتفصيل احبائها
٢٩١	الليل وهو الكتاب العاشر من كتب احبائها علوم الدين وبه اختتام ربيع العبادات (وفيه بابان)
٢٩٥	(الباب الأول) في فضيلة الاوراد وترتيبها وأحكامها
٢٩٦	فضيلة الاوراد وبيان أن المواظبة عليها هي الطريق الى الله تعالى
٢٩٧	بيان اعداد الاوراد وترتيبها
٢٩٨	بيان ايراد الليل وهي خمسة
٢٩٩	بيان اختلاف الاوراد باختلاف الاحوال
٣٠٠	(الباب الثاني) في الاسباب المبصرة لقيام الليل وفي الليالي التي يستحب احبائها وفي فضيلة احبائها الليل وما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل
٣٠١	فضيلة احبائها ما بين العشاءين
٣٠٢	فضيلة قيام الليل
٣٠٣	بيان الاسباب التي بها يتيسر قيام الليل
٣٠٤	بيان طرق القسمة لاجزاء الليل
٣٠٥	بيان الليالي والايام الفاضلة

الجزء الاول من كتاب احياء علوم الدين تأليف
الامام العالم العلامة المحقق المدقق حجة
الاسلام أبي حامد محمد بن محمد بن
محمد الغزالي قدس الله روحه
ونور ضريحه
آمين
٢





(بسم الله الرحمن الرحيم)

أحمد الله وأحمد أكبر امتوايا وان كان يتضاءل دون حق جلاله حمد الحامدين * واصلي واسلم
على رسله نانباصلا تستغرق مع سيد البشر سائر المرسلين * وأستغفره تعالى ثالثا فاما النبعث له عزى
من نحر بر كتاب في احياء علوم الدين * وأنتدب لقطع نهبك رابعا أها العادل المتغالي في العذل من بين
زمره الجاحدين * المترف في التفرير والانسكار من بين طبقات المتكرين الغافلين * فلقد حل عن
لساني عقدة الصمت وطوقني عهد الكلام وقلادة النطق ما أنت مشارعاه من المعنى عن جلية
الحق مع التعاج في نصرة الباطل وتحسين الجهل والتشبيب على من أتر النزوع قليلا عن مراسم
الخلق ومال ميل يسير عن ملازمة الرسم الى العمل بمقتضى العلم طمعاني نيل ما تعبد الله تعالى به
من تركية النفس * واصلاح القلب وتدارك البعض ما فرط من اضاعة العمر بائسا عن تمام حاجتك
في الحيرة وانحياز عن غمار من قال فيهم صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه أشد الناس عذابا
يوم القيامة عالم لم ينفعه الله سبحانه بعلمه ولعمري انه لا سبب لاصرارك على التكبر الا المدا الذي عم
الجم الفقير بل شمل الجاهل من القصور عن ملاحظة ذروة هذا الامر والجهل فان الامرات *
والخطب جند * والآخرة مقبلة والدين ممدرة والاجل قريب والسفر بعيد وازاد طفيف والخطر
عظيم والطريق سدد * وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصيرة * وسلوك
طريق الآخرة مع كثرة الغوائل من غير دليل ولا رفيق متعب ومكد * نادله الطريق هم العلماء الذين
هم ورنه الانبياء وقد شغرت منهم الزمان * ولم يبق الا المترسمون وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان *
واستفواهم الطغيان * واصبح كل واحد بعد اجل خطئه مشغوبا * فصار يرى المعروف منكرا والمذكور
معروفا * حتى ظل علم الدين مندسا * ومنازل الهدى في اقطار الارض منطما * واقدر خيلوا الى
الخلق أن لا علم الا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام عند تهاوش الطعام أو جدل
يتدرع به طالب المباهاة الى الغاية والافحام * أو مجمع من خرف يتوسل به الواعظ الى استدراج

العوام * اذ لم يروا ما سوى هذه الثلاثة مصيدة للعوام * وشبكة للعظام * فاما علم طريق الآخرة
ومادرج عليه السلف الصالح مما سماه الله سبحانه في كتابه قفها وحكمة وعلما وضيا ونورا وهداية
ورشدا فقد أصبح من بين الخلق مطويا * وصار نسيا منسيا * ولما كان هذا في الدين لما *
وخطبا مدحما * رأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مهما * احياه لعلوم الدين * وكشف عن
مناهج الأئمة المتقدمين * وايضا حالمناهي العلوم النافعة عند النبيين * والسلف الصالحين * وقد
أسسته على أربعة ارباع وهي ربيع العبادات وربع العادات وربع المهلكات وربع النجيات وصدرت
الجملة بكتاب العلم لانه غاية المهم لا كشف أو لاء عن العلم الذي تعبد الله على لسان رسوله صلى الله عليه
وسلم الا عيان بطلبه اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وأميز فيه
العلم النافع من الضار اذ قال صلى الله عليه وسلم تعود بالله من علم لا ينفع وأحق ميل أهل العصر عن
شاكله الصواب * واتخذ اعينهم بلامع السراب * واقتناعهم من العلوم بالقشر عن اللباب

ووشتمل ربيع العبادات على عشرة كتب
كتاب العلم وكتاب قواعد العقائد وكتاب أسرار الطهارة وكتاب أسرار الصلاة وكتاب أسرار الزكاة
وكتاب أسرار الصيام وكتاب أسرار الحج وكتاب آداب تلاوة القرآن وكتاب الآداب والادعوات
وكتاب ترتيب الاوقات

ووأما ربيع العادات فيشتمل على عشرة كتب
كتاب آداب الاكل وكتاب آداب النكاح وكتاب أحكام الكسب وكتاب الحلال والحرام وكتاب آداب
الصحبة والعائرة مع اصناف الخلق وكتاب العزلة وكتاب آداب الفقر وكتاب السماع والوجد وكتاب
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وكتاب آداب المعيشة واخلق النبوة

ووأما ربيع المهلكات فيشتمل على عشرة كتب
كتاب شرح عجائب القلب وكتاب رياضة النفس وكتاب آفات الشهوات وكتاب آفات الشهوة
الفرج وكتاب آفات اللسان وكتاب آفات الغضب والحقد والحد وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم المال
والبخل وكتاب ذم الجاه والرياء وكتاب ذم الكبر والجهل وكتاب ذم الغرور

ووأما ربيع النجيات فيشتمل على عشرة كتب
كتاب التوبة وكتاب الصبر والشكر وكتاب الخوف والرجاء وكتاب الفقر والزهد وكتاب التوحيد
والتوكل وكتاب المحبة والشوق والانس والرضا وكتاب النية والصدق والاخلاص وكتاب المراقبة
والمحاسبة وكتاب التفكير وكتاب ذكر الموت

فأما ربيع العبادات فأد كرفيه من خفايا آدابها ودقائق سننها وأسرار معانيها ما يضطر العالم العامل
اليه بل لا يكون من علماء الآخرة من لا يطلع عليه وأكثر ذلك مما أهمل في فن الفقهيات
وأما ربيع العادات فأد كرفيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق وأغوارها ودقائق سننها وخفايا
الزور في مجارها وهي مما لا يستغنى عنها امتدين

وأما ربيع المهلكات فأد كرفيه كل خلق مذموم ورد القرآن باماطته وتركية النفس عنه وتطهير
القلب منه واد كرفيه من تلك الاخلاق حده وحقيقته ثم أد كرفيه الذي منه يتولد ثم
الآفات التي عليها تنرب ثم العلامات التي بها تعرف ثم طرق المعالجة التي بها منها يتخلص كل ذلك
مقرونا بشواهد الآيات والاخبار والآثار

وأما ربيع النجيات فأد كرفيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال المقربين والصديقين

التي هي اقرب العبد من رب العالمين وأذكر في كل خصلة حدها وحقيقتها وسببها الذي به يتجنب
وثمرتها التي منها تستفاد وعلامتها التي بها تعرف وفضيلتها التي لاجلها فيها يرغب مع ما ورد فيها
من شواهد الشريعة والعقل ولقد صنف الناس في بعض هذه المعاني كتباً ولكن يتميز هذا الكتاب
عنها بخسة أمور * الأول حل ما عقده وكشف ما أجملوه * الثاني ترتيب ما بددوه ونظم ما فرقوه
* الثالث إيجاز ما طوّلوه ووضبط ما قرّروه * الرابع حذف ما كرّروه وإثبات ما حروروه * الخامس
تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأنبياء لم يعترض لها في الكتب أصلاً إذا الكلي وإن تواردوا على
منهج واحد فلا مستنكر أن يتفرّد كل واحد من السالكين بالتنبيه لأمر يخصه ويغفل عنه رفيقاً
أو لا يغفل عن التنبيه ولكن يسهون إيراداً في الكتب أو لا يسهون ولكن يصرفه عن كشف الغطاء
عنه صارف هذه خواص هذا الكتاب مع كونه حاوياً للجامع هذه العلوم وإنما جعلت على تأسيس
هذا الكتاب على أربعة أرباع أمران * أحدهما هو الباعث الأصلي * أن هذا الترتيب
في التحقيق والتفهيم كالضرورة لأن العلم الذي يتوجه به إلى الآخرة ينقسم إلى علم المعاملة وعلم
المكاشفة وأعني بعلم المكاشفة ما يطلب منه كشف المعلوم فقط وأعني بعلم المعاملة ما يطلب منه
مع الكشف العمل به والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة فقط دون علم المكاشفة التي لا رخصة
في إيداعها في الكتب وإن كانت هي غاية مقصد الطالبين ومطمح نظر الصديقين وعلم المعاملة طريق
إليه ولكن لم يتكلم الأنبياء صلوات الله عليهم مع الخلق إلا في علم الطريق والارشاد إليه * وأما علم
المكاشفة فلم يتكلموا فيه إلا بالمرز والالهام على سبيل التمثيل والاحمال علماء منهم بقصور أفهام
الخلق عن الاحتمال والعلماء ورثة الأنبياء * فلهذا سبيل إلى العدول عن نهج التأسّي والافتداء * ثم
إن علم المعاملة ينقسم إلى علم ظاهر أعني العلم بأعمال الجوارح وإلى علم باطن أعني العلم بأعمال
القلوب * والجاري على الجوارح إما إعادة وإما عبادة والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتجاب عن
الحواس من عالم الملكوت إما محمود وإما مذموم فبالواجب انقسم هذا العلم إلى شطرين ظاهر وباطن
والشطر الظاهر المتعلق بالجوارح انقسم إلى عادة وعبادة والشطر الباطن المتعلق بأحوال القلب
واخلاق النفس انقسم إلى مذموم ومحمود فكان المجموع أربعة أقسام ولا يشذ نظر في علم المعاملة
عن هذه الأقسام * الباعث الثاني * أني رأيت الرغبة من طلبة العلم صادقة في الفقه الذي صلح عند
من لا يخاف الله سبحانه وتعالى المتدريج بدلي المباهاة والاستظهار بجاهه ومنزلته في المناقشات
وهو مرتب على أربعة أرباع والمتربي يرى المحبوب محبوب * فلم أبعث أن يكون تصوير الكتاب بصورة
الفقه تلطفاني استدراج القلوب * ولهذا تلطف بعض من رام استمالة قلوب الرؤساء إلى الطب
فوضعه على هيئة تقويم النجوم * موضوعاتي الجدول والرقوم * وسما تقويم الصحة ليكون أنسبهم
بذلك الجنس جاذباً لهم إلى المطالعة والتلطف في اجتذاب القلوب إلى العلم الذي يفيد حياة الأبد
أهم من التلطف في اجتذابها إلى الطب الذي لا يفيد إلا صحة الجسد فتمت هذه العلم طب القلوب
والأرواح المتوصل به إلى حياة تدوم أبداً فأبين منه الطب الذي يعالج به الأجساد وهي معرضة
بالضرورة للفساد في أقرب الآمال فنسأل الله سبحانه التوفيق للإرشاد والسداد إنه كريم جواد

كتاب العلم وفيه سبعة أبواب

(الباب الأول) في فضل العلم والتعليم والتعلم (الباب الثاني) في فرض العين وفرض الكفاية من
العلوم وبيان حد الفقه والكلام من علم الدين وبيان علم الآخرة وعلم الدنيا (الباب الثالث) فيما
تعدّه العامة من علوم الدين وليس منه وفيه بيان جنس العلم المذموم وقدره (الباب الرابع)

في آفات المناظرة وسبب اشتغال الناس بالخلاف والجدل (الباب الخامس) في آداب العلم
والتعلم (الباب السادس) في آفات العلم والعلماء والعلامات الفارقة بين علماء الدنيا والآخرة
(الباب السابع) في العقل وفضله وإقسامه وما جاء فيه من الأخبار
(الباب الأول) في فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهد من النقل والعقل

في فضيلة العلم

شواهد هامة من القرآن قوله عز وجل شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط
فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بنفسه ونسب الملائكة وثالث بأهل العلم ونابهايك هذا شرفاً وفضلاً
وجلاءً ونبلًا وقال الله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات * قال ابن عباس
رضي الله عنه للعلماء درجات فوق المؤمنين بسبع مائة درجة ما بين الدرجتين مسيرة خمسة مائة عام
وقال عز وجل قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال تعالى إنما يخشى الله من عباده
العلماء وقال تعالى قل كني بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب وقال تعالى قال الذي عنده
علم من الكتاب أنا أنبئك به نفسي على أنه اقتدر به قوة العلم وقال عز وجل وقال الذين أوتوا العلم
ويلكم ثواب الله خير من آمن وعمل صالحين أن أعظم قدر الآخرة يعلم بالعلم وقال تعالى وتلك
الأمثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون وقال تعالى ولورثوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم
لعلمه الذين يستنبطونه منهم رذ حكمة في الوقائع التي استنبطها هم وألحق رتبته برتبة الأنبياء في كشف
حكم الله وقيل في قوله تعالى يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يراى سوء انكم بعنى العلم ورثا يعني
الذين ولباس التقوى يعني الحياء وقال عز وجل ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم وقال تعالى
فانقصن عليهم وعلم وقال عز وجل بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وقال تعالى خلق
الإنسان علمه البيان واتخاذ كذا في معرض الامتتان (وأما الأخبار) فقال رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم من يرد الله به خيراً فقهه في الدين وبأمره رشد وقال صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة
الأنبياء ومعلوم أنه لا رتبة فوق النبوة ولا شرف فوق شرف النورانية لتلك الرتبة وقال صلى الله عليه
وسلم يستغفر العالم ما في السموات والأرض وأي منصب يزيد على منصب من تشغل ملائكة
السموات والأرض بالاستغفار له فهو مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له وقال صلى الله عليه
وسلم إن الحكمة تزيد الشرف شرفاً وترفع الملوكة حتى يدرك مدارك الملوكة وقدرته بهذا على شرفه
في الدنيا ومعلوم أن الآخرة خير وأبقى وقال صلى الله عليه وسلم خصلتان لا يكونان في منافق حسن
سمت وقفه في الدين ولا تشك في الحديث لتفاني بعض فقهاء الزمان فإنه ما أراد به الفقه الذي
ظنفته وسياق معنى الفقه وأدنى درجات الفقيه أن يعلم أن الآخرة خير من الدنيا وهذه المعرفة إذا
صدمت وغلبت عليه برئ به من التفاني والرياء وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الناس المؤمن العالم
الذي إن احتج إليه نفع وإن استغنى عنه أغنى نفسه وقال صلى الله عليه وسلم الإيمان عريان ولباسه
التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم وقال صلى الله عليه وسلم أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم
والجهاد أما أهل العلم فدلو الناس على ما جاءت به الرسل وأما أهل الجهاد فهاهدوا بأسيافهم على
ما جاءت به الرسل وقال صلى الله عليه وسلم لموت قبيلة أيسر من موت عالم وقال عليه الصلاة
والسلام الناس معادن كعادن الذهب والفضة يخيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا
وقال صلى الله عليه وسلم يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء وقال صلى الله عليه وسلم من
حفظ على امتي أربعين حديثاً من السنة حتى يؤذيها إليهم كنت له شفعاً وشهيداً يوم القيامة وقال

صلى الله عليه وسلم من حمل من امتي أربعين حديثا الى الله عز وجل يوم القيامة فقها عالما وقال
صلى الله عليه وسلم من تفقه في دين الله عز وجل كفاه الله تعالى ما أهله ورزقه من حيث لا يحتسب
وقال صلى الله عليه وسلم أوحى الله عز وجل الى ابراهيم عليه السلام بالبراهيم اني علمت كل علم
وقال صلى الله عليه وسلم العالم أمين الله سبحانه في الارض وقال صلى الله عليه وسلم صنفان من امتي
اذا صلحوا صلح الناس واذا فسدوا فسد الناس الامراء والفقهاء وقال عليه السلام اذا أتى على يوم
لا ازداد فيه علمي فترى بني الله عز وجل فلا يورث لي في طلوع شمس ذلك اليوم وقال صلى الله عليه
وسلم في تفضيل العلم على العبادة والشهادة فضل العلم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي
فانظر كيف جعل العلم مقارنا لدرجة النبوة وكيف حطرت به العمل المجرد عن العلم وان كان العابد
لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها ولو لا ذلك تكن عبادة وقال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على
العابد كفضل التبريلة البدر على سائر الكواكب وقال صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة ثلاثة
الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء فاعظم بمرتبة هي تلو النبوة وفوق الشهادة مع ما ورد في فضل الشهادة
وقال صلى الله عليه وسلم ما عبد الله تعالى بشيء أفضل من فقه في الدين ولقبة واحد أشد على
الشیطان من ألف عابد وكل شيء عماد وعماد هذا الدين الفقه وقال صلى الله عليه وسلم خير دينكم
يسره وخير العبادة الفقه وقال صلى الله عليه وسلم فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد بسبعين
درجة وقال صلى الله عليه وسلم انكم أصبحت في زمن كثير فقهاؤه قليل قراؤه وخطباؤه قليل سائلوه
كثير معطوه العمل فيه خير من العلم وسبأني على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير خطباؤه قليل
معطوه كثير سائلوه العلم فيه خير من العمل وقال صلى الله عليه وسلم بين العالم والعابد مائة درجة بين
كل درجتين حصر الجواد المضمرب سبعين سنة وقيل يا رسول الله أي الأعمال أفضل فقال العلم بالله
عز وجل قيل أي العلم تريد قال صلى الله عليه وسلم العلم بالله سبحانه فقيل له نسال عن العمل وتجب
عن العلم فقال صلى الله عليه وسلم ان قليل العمل يرفع مع العلم بالله وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل
بالله وقال صلى الله عليه وسلم يبعث الله سبحانه العباد يوم القيامة ثم يبعث العلماء ثم يقول يا معشر
العلماء اني لم أضع علي فيكم الا لعلكم تعلمون ما فيكم ولا أضع علي فيكم لاعدبكم اذهبوا فقد عرفت لكم نسال الله
حسن الخاتمة ثم رأينا الأناجيل فقد قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لكيلا ياكل العلم خير من
المال العلم يحررك وأنت تحرس المال والعلم حاكم والمال محكوم عليه والمال تنقصه النفقة والعلم
يزكو بالانفاق وقال علي أيضا رضي الله عنه العالم انضل من الصائم القائم المجاهد ودامت العالم
نلم في الاسلام ثمة لا يسهها الا خلف منه وقال رضي الله تعالى عنه نطقا

ما الفخر الا لاهل العلم انهم • على الهدى لمن استهدى ادلاء

وقدر كل امرئ ما كان يحسنه • والجاهلون لاهل العلم أعداء

فقر بعلم تعش حيا به أبدا • الناس موتى وأهل العلم أحياء

وقال أبو الاسود ليس شيء أعز من العلم المملوك حكم على الناس والعلم حكم على الملوك وقال ابن
عباس رضي الله عنهما خير سليمان بن داود عليهما السلام بين العلم والمال والملك فاختر العلم
فأعطى المال والملك معه وسئل ابن المبارك من الناس فقال العلماء قيل في الملوك قال الزهاد قيل
في السفلة قال الذين يأكلون الدنيا بالدين ولم يجعل غير العالم من الناس لان الخاصية التي يتميز بها
الناس عن سائر البهائم هو العلم قال انبان انسان بما هو مشرف لاجله وليس ذلك بقوة شخصه فان
الجل اقوى منه ولا بظنه فان القليل أعظم منه ولا شجاعته فان السبع أتبع منه ولا يأكله فان

النور أوسع بظنائه ولا يجامع فان أحسن العاصفة أقوى على السفاد منه بل لم يخلق الا للعلم وقال
بعض العلماء ليت شعري أي شيء أدرك من فاته العلم وأي شيء فاته من أدرك العلم وقال عليه الصلاة
والسلام من أرقى القرآن فرأى أن أحدا أو في خيراته فقد حقر ما عظم الله تعالى وقال فتح الموصلي
رحمه الله ليس المريض اذا منع الطعام والشراب والدواء يموت قالوا بلى قال كذلك القلب اذا منع
عنه الحكمة والعلم ثلاثة ايام يموت ولقد صدق فان غذاء القلب العلم والحكمة وبهما حياته كما أن
غذاء الجسد الطعام ومن فقد العلم فقلبه مريض وموته لازم ولكنه لا يشعر به اذا حب الدنيا
وشغله بها أبطل احساسه كما ان غلبة الخوف قد تبطل ألم الجراح في الحال وان كان واقعا فاذا حظ
لموت عنه أعباء الدنيا احس بهلاكه وتحسر تحسرا عظيما ثم لا ينفعه وذلك كاحساس الآمن من
خوفه والمففق من سكره بما أصابه من الجراحات في حالة السكر والخوف فتعود بالله من يوم كشف
الغطاء فان الناس نيام فاذا ماتوا اتجهوا وقال الحسن رحمه الله يوزن مداد العلماء بمد الشهاد فخرج
مداد العلماء بمد الشهاد وقال ابن مسعود رضي الله عنه عليكم بالعلم قبل أن يرفع ورفعته موت رواه
فوالذي نفسي بيده ليوذن رجال قتلوا في سبيل الله شهداء أن يبعثهم الله علماء لما يرون من كرامتهم
فان أحدالم يولد عالما وانما العلم بالتعلم وقال ابن عباس رضي الله عنه تذاكر العلم بعض ليلة أحب الى
من احياها وكذلك عن أبي هريرة رضي الله عنه واحمد بن حنبل رحمه الله وقال الحسن في قوله تعالى
ربنا آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ان الحسنة في الدنيا هي العلم والعبادة وفي الآخرة هي
الجنة وقيل لبعض الحكماء أي الاشياء تقتني قال الاشياء التي اذا غرقت سقيمتك سحت معك يعني
العلم وقيل أراد بفرق السفينة هلاك بدنه بالموت وقال بعضهم من اتخذ الحكمة لجاما اتخذ الناس
امام ومن عرف بالحكمة لاحظته العيون بالوفاء وقال الشافعي رحمه الله عليه من شرف العلم أن
كل من نسب اليه ولو في شيء حقير فرح ومن رفع عنه حزن وقال عمر رضي الله عنه يا أيها الناس عليكم
بالعلم فان الله سبحانه ردها بحسب في طلبها بايمن العلم ردها الله عز وجل بردها فان اذنب ذنبا استعفه
ثلاث مرات لا يساهبه ردها ذلك وان قضاؤه بذلك الذنب حتى يموت وقال الاحنف رحمه الله
كاد العلماء أن يكونوا اربابا وكل عز لم يوطد بعلم فالي ذل مصيره وقال سالم بن أبي الجعد اشتراني مولاي
بثلاثمائة درهم وأعتقني فقلت بأي شيء احترف فاحترفت بالعلم فقامت لي سنة حتى أتاني امير
الدينية زائر فم آذن له وقال الزبير بن ابي بكر كتب الي أبي بالعراق عليك بالعلم فانك ان افترقت
كان لك مالا وان استغنيت كان لك جمالا وحكي ذلك في وصايا تقيان لابنه قال يا بني جالس العلماء
وزاحمهم بركتك فان الله سبحانه يهيئ القلوب بنور الحكمة كيمي الارض بوابل السماء وقال بعض
الحكماء اذا مات العالم بكوا الحوت في الماء والطير في الهواء ويفقد وجهه ولا ينسى ذكره وقال الزهري
رحمه الله العلم ذكر ولا يحبه الا ذكرا ان الرجال

في فضيلة التعلم

(أما الآيات) فقوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين وقوله عز وجل فاستلوا
اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وأما الاخبار في قوله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقا يطلب فيه
علما سلك الله به طريقا الى الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم
رضاء بما يصنع وقال صلى الله عليه وسلم لأن تغدو فتعلم بابا من العلم خير من أن تصلي مائة ركعة
وقال صلى الله عليه وسلم باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها وقال صلى الله عليه وسلم
اطلبوا العلم ولو بالعين وقال صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال عليه الصلاة

والسلام العلم خزان مفاتيحها السؤال أفاض الوافاته بوجوه أربعة السائل والعالم المستمع والمحِب
لهم وقال صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ولا للعالم أن يسكت على علمه وفي
حديث أبي ذر رضي الله عنه حضور مجلس عالم أفضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض
وشهود ألف جنازة ثقيل يارسول الله ومن قراءة القرآن فقال صلى الله عليه وسلم وهل ينفع القرآن
إلا بالعلم وقال عليه الصلاة والسلام من جاء الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام فبينه وبين
الأنبياء في الجنة درجة واحدة وأما الأثر في فقال ابن عباس رضي الله عنهما ذلك طالبا فعززت
مطلوبا وكذلك قال ابن أبي مليكة رحمه الله ما رأيت مثل ابن عباس إذا رأيته رأيت أحسن الناس
وجها وأدبكم فأعرب الناس لسانا وإذا أتني فأكثر الناس علما وقال ابن المبارك رحمه الله عجبت
لمن لم يطلب العلم كيف تدعو نفسه إلى مكرمة وقال بعض الحكماء في لا أرحم رجلا كرجلي لأحد
رجلين رجل يطلب العلم ولا يفهم ورجل يفهم العلم ولا يطلبه وقال أبو الدرداء رضي الله عنه لأن
أتعلم مسئلة أحب إلي من قيام ليلة وقال أيضا العالم والمتعلم شريكان في الخير وسائر الناس همج
لا خير فيهم وقال أيضا كن عالما أو متعلما أو مستعلا ولا تكن الراجع فتلك وقال عطاء مجلس علم يكفر
سبعين مجلسا من مجالس الله وقال عمر رضي الله عنه موت ألف عابد قائم الليل صائم النهار أهون
من موت عالم يصير بحلال الله وحرامه وقال الشافعي رضي الله عنه طلب العلم أفضل من النافلة
وقال ابن عبد الحكم رحمه الله كنت عند مالك أقرأ عليه العلم فدخل الظهر فجمعت الكتب لأصلي
فقال يا هذا ما الذي قت إليه بأفضل مما كنت فيه إذ أصبحت النية وقال أبو الدرداء رضي الله عنه من
رأى أن الغد والى طلب العلم ليس بجهد فقد نقص في رأيه وعقله

في فضيلة التعليم

(أما الآيات) فقوله عز وجل ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون والمراد هو التعليم
والارشاد وقوله تعالى وإذا أخذنا منه ميثاق الذين أتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه وهو إيجاب
للتعليم وقوله تعالى وإن فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون وهو تحريم للكتمان كما قال تعالى
في الشهادة ومن يكتمها فإنه آثم قلبه وقال صلى الله عليه وسلم ما أتى الله عالما إلا وأخذ عليه من
الميثاق ما أخذ على النبيين أن يبينوه للناس ولا يكتموه وقال تعالى ومن أحسن قولا لمن دعا إلى الله
وعمل صالحا وقال تعالى ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وقال تعالى ويعلمهم الكتاب
والحكمة في وأما الأخبار في فقوله صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذ رضي الله عنه إلى اليمن لأن يهدي
الله بك رجلا واحدا خير لك من الدنيا وما فيها وقال صلى الله عليه وسلم من تعلم بابا من العلم ليعلم
الناس أعطى ثواب سبعين صديقا وقال عيسى صلى الله عليه وسلم من علم وعمل وعلم فذلك يدعى
عظيما في ما سكوت السموات وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم القيامة يقول الله
سبحانه للعبدين والمحاضدين ادخلوا الجنة فيقول العلماء بفضل علمنا تعبدوا وأجاهدوا فاقول الله
عز وجل أنتم عندي كبعض ملائكتي أشفعوا تشفعوا فيشفعون ثم يدخلون الجنة وهذا إنما يكون
بالعلم المتعدي بالتعليم لا العلم اللازم الذي لا يتعدى وقال صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل لا يترفع
العلم انتزاعا من الناس بعد أن يؤتمن إياه ولكن يذهب بذهاب العلماء فكذلك ذهب عالم ذهب بجماعته
من العلم حتى إذا لم يبق إلا رؤسائه جهلا ان سئلوا افتوا بغير علم فيضلون ويضلون وقال صلى الله
عليه وسلم من علم علما فكتمه أبغى الله يوم القيامة بطام من نار وقال صلى الله عليه وسلم نعم العظيمة ونعم
الهدية كلمة حكمة تسبعا اقتطوى عاينها ثم نقلها إلى أخ لك يسلم فعله أياها تعدل عبادة سنة وقال

صلى الله عليه وسلم الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله سبحانه وما والاؤه أو مغلا أو مغلا وقال
صلى الله عليه وسلم إن الله سبحانه وملائكته وأهل سمواته وأرضه حتى النملة في جحرها وحتى
الحوت في البحر يصلون على معلم الناس الخير وقال صلى الله عليه وسلم ما أفاد المسلم أخاه فائدة
أفضل من حديث حسن بلغه فبلغه وقال صلى الله عليه وسلم كلمة من الخير يسببها المؤمن فيعملها
ويعمل بها خير له من عبادة سنة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما
يدعون الله عز وجل ويرغبون إليه والثاني يعلمون الناس فقال أما هؤلاء فيستلون الله تعالى فإن
شاء أعطاهم وإن شاء منعهم وأما هؤلاء فيعلمون الناس وإنما بعثت معلما ثم عدل إليهم وجلس معهم
وقال صلى الله عليه وسلم مثل ما بعثني الله عز وجل به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب
أرضا فكانت منها بركة قبل الماء فأبنت الكلا والعشب الكثير وكانت منها بركة أمسكت الماء
فنفعت الله عز وجل بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا وكان من طائفة قبيحان لا تمسك ماء
ولا تبث كلاهما فلا تدرى ذكره مثالا للشفقة بعلمه والثاني ذكره مثالا للنفع والثالث للحرور منها
وقال صلى الله عليه وسلم إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث علم ينتفع به الحديث وقال
صلى الله عليه وسلم الدال على الخير كفاعله وقال صلى الله عليه وسلم لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه
الله مروجا فجعل يحسبها على الله تعالى فسلطه علىهلكته في الخير وقال
صلى الله عليه وسلم على خلفاءي رحمة الله قليل ومن خلفاؤه قال الذين يحبون سنتي ويعلمون ما عباد
الله (وأما الآثار) فقد قال عمر رضي الله عنه من حدث حديثا فعمل به فله مثل أجر من عمل ذلك العمل
وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما علم الناس الخير يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر وقال بعض
العلماء العالم يدخل فيما بين الله وبين خلقه فينظر كيف يدخل وروى أن سفيان الثوري رحمه الله
قدم عسقلان فكش لا يسئله إنسان فقال أكره أني لأخرج من هذا البلد هذا بلد يموت فيه العلم
وأما قال ذلك حرصا على فضيلة التعليم واستبقاء العلم به وقال عطاء رضي الله عنه دخلت على سعيد
ابن المسيب وهو يبكي فقلت ما يبكيك قال ليس أحد يستلني عن شيء وقال بعضهم العلماء اسرج
الزمنه كل واحد مصباح زمانه يستضيء به أهل عصره وقال الحسن رحمه الله لولا العلماء لصار
الناس مثل الهائم أي أنهم بالتعليم يخرجون الناس من حذل الهيمية إلى حذل الإنسانية وقال عكرمة
إن لهذا العلم غنا قيل وما هو قال أن تضعه فيمن يحسن حمله ولا يضعه وقال يحيى بن معاذ العلماء أرحم
بأمة محمد صلى الله عليه وسلم من آبائهم وأمهاتهم قيل وكيف ذلك قال لأن آباءهم وأمهاتهم
يخطونهم من نار الدنيا وهم يخطونهم من نار الآخرة وقيل أول العلم الصمت ثم الاستماع ثم الحفظ
ثم العمل ثم نشره وقيل علم عليك من يجمل وتعلم من يعلم ما تجهل فانك إذا فعلت ذلك علمت ما جهلت
وحفظت ما علمت وقال معاذ بن جبل في التعليم والتعلم ورأيت أيضا من فوعا تعلموا العلم فان تعلمه الله
خشية وطلبه عبادة ومدارسته تسبيح والحث عنه جهاد وتعليمه من لا يعلمه صدقة وبذله لأهله
قرية وهو الأنيس في الوحدة والصاحب في الخلوة والدليل على الدين والصبر على السراء والضراء
والوزير عند الإخلاء والقريب عند الغرائب ومنار سبيل الجنة يرفع الله به أقواما فيجعلهم في الخير
قادة سادة هداة يقتدى بهم أدلة في الخير تقتص آثارهم وترمق أفعالهم وترغب الملائكة في خلقتهم
وبأجنتهم تسبحهم وكل رطب ويابس لهم يستغفر حتى حيتان البحر وهوامه وسباع البر وأنعامه
والسماء ونجومها لأن العلم حياة القلوب من العمى ونور الأبصار من الظلم وقوة الأبدان من الضعف
يلتجئ به العبد منازل الأبرار والدرجات العلى والتفكير فيه يعدل بالصيام ومدارسته بالقيام به

يطاع الله عز وجل وبه يعبد وبه يوحد ويحجب به يتورع وبه يتوصل الارحام وبه يعرف الخلال والحرام وهو امام العمل تابعه يلهمه السعداء ويحرمه الاشقياء نسأل الله تعالى حسن التوفيق

في الشواهد العقلية

اعلم ان المطلوب من هذا الباب معرفة فضيلة العلم ونفائسه ومالم تفهم الفضيلة في نفسها ولم يتحقق المراد منها لم يمكن أن تعلم وجودها صفة للعلم أو لغرض من الخصال فليدخل عن الطريق من طبع أن يعرف أن زيد احكم أم لا وهو بعد لم يفهم معنى الحكمة وحقيقتها والفضيلة مأخوذة من الفضل وهي الزيادة فاذا اشارك شيان في أمر واختص أحدهما بزيد يقال فضله وله الفضل عليه فهنا كانت زيادته فيما هو كال ذلك الشيء كما يقال الفرس أفضل من الخمار يعني أنه يشاركه في قوة الجمل ويزيد عليه بقوة الكر والفر وشدة العدو وحسن الصورة فلو فرض حملا اختص بسلعة زائدة لم يقل أنه أفضل لان تلك زيادة في الجسم ونقصان في المعنى وليست من الكمال في شيء والحيوان مطلوب لمعناه وصفاته لا جسمه فاذا فهمت هذا لم يخف عليك أن العلم فضيلة ان أخذته بالاضافة الى سائر الاوصاف كما ان للفرس فضيلة ان أخذته بالاضافة الى سائر الحيوانات بل شدة العدو فضيلة في الفرس وليست فضيلة على الاطلاق والعلم فضيلة في ذاته وعلى الاطلاق من غير اضافة فانه وصف كمال الله سبحانه وبه شرف الملائكة والانبياء بل الكيس من الخيل خير من البليد فهي فضيلة على الاطلاق من غير اضافة واعلم أن الشيء النفيس المرغوب فيه ينقسم الى ما يطلب لغيره والى ما يطلب لذاته والى ما يطلب لغيره ولذاته جميعا فليطلب لذاته وأشرف وأفضل مما يطلب لغيره والمطلوب لغيره الدراهم والدنانير فانهما يجران لا منفعة لهما ولولان الله سبحانه وتعالى يسر قضاء الحاجات بهما لكانا والخصباء بمثابة واحدة والذي يطلب لذاته فالسعادة في الآخرة ولذة النظر لوجه الله تعالى والذي يطلب لذاته لغيره فكسامة البدن فان سلامة الرجل مثلا مطلوبة من حيث انها سلامة للبدن عن الألم ومطلوبة للشيء بها والتوصل الى المآرب والحاجات وهذا الاعتبار انظرت الى العلم رأيت له ذائق نفسه فيكون مطلوباً لذاته ووجدته وسيلة الى دار الآخرة وسعادتها وذريعة الى القرب من الله تعالى ولا يتوصل اليه الا به وأعظم الاشياء رتبة في حق الادنى السعادة الابدية وأفضل الاشياء ما هو وسيلة اليها ولان يتوصل الى العلم بالعلم والعمل ولا يتوصل الى العلم الا بالعلم بكيفية العمل فأصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم فهو اذا أفضل الاعمال وكيف لا وقد تعرف فضيلة الشيء أيضاً بشرف ثمرته وقد عرفت ان ثمره العلم القرب من رب العالمين والاتحاق باقى الملائكة ومقارنة الملائكة على هذا في الآخرة وأما في الدنيا فالعز والوقار ونفوذ الحكم على الملوك وزوم الاحترام في الطباع حتى ان اغبياء الترك وأجلاف العرب يصادقون طباعهم بحبولة على التوقير لشيوخهم واختصاصهم بيزيد علم مستفاد من التجربة بل البهجة بطبعها توفى الانسان لشعورها بتمييز الانسان بكمال مجاوز لدرجتها هذه فضيلة العلم مطلقاً تختلف العلوم كما سيأتي بيانه وتفاوت لا محالة ففاضلها بتميزها وأما فضيلة التعليم والتعلم فظاهرة مما ذكرناه فان العلم اذا كان أفضل الامور كان تعلمه طلباً لا أفضل فكان تعليمه افادة لا أفضل وبيانه أن مقاصد الخلق مجموعة في الدين والدنيا ولا نظام للدين الا بنظام الدنيا فان الدنيا من ردة الآخرة وهي الآلة الموصلة الى الله عز وجل لمن اتخذها آلة ومنزلاً لا لمن اتخذها مستقراً ووطناً وليس ينظم أمر الدنيا الا بأعمال الآدميين وأعمالهم وحرفهم وصناعاتهم تنحصر في ثلاثة أقسام * أحدها اصول لا تقوم للعلم دونها وهي أربعة الزراعة وهي للطعام والحياكة وهي لللبس والبناء وهو للسكن والسياسة وهي

للتأليف والاجتماع والتعاون على أسباب العيشة وضيبتها * الثاني ما هي مهياة لكل واحدة من هذه الصناعات وخادمة لها كما الخدادة فانها تستخدم الزراعة وجملة من الصناعات باعداداتها كالخلاجة والغزل فانها تستخدم الحياكة باعداد عملها * الثالث ما هي متممة للاصول ومربية كالطحن والخبز للزراعة وكالقصارة والخياطة للحياكة وذلك بالاضافة الى قوام أمر العالم الارضى مثل أجزاء الشخص بالاضافة الى جملة فانها ثلاثة أضرب أيضاً اما اصول كالقلب والتكبد والدماع واما خادمة لها كالمعدة والعروق والشرابين والاعصاب والاوردة واما مكملتها ومزينة كالانفاس والاصابع والحاجبين وأشرف هذه الصناعات اصولها وأشرف اصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ولذلك تستدعي هذه الصناعة من الكمال فيمن يتكفل بها ما لا يستدعيه سائر الصناعات ولذلك يستخدم لاحتالة صاحب هذه الصناعة سائر الصناعات والسياسة في استصلاح الخلق وإرشادهم الى الطريق المستقيم النجى في الدنيا والآخرة على أربع مراتب * الاولى وهي العلية سياسة الانبياء عليهم السلام وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً في ظاهريهم وباطنيهم * والثانية الخلقاء والملوك والسلاطين وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً ولكن على ظاهريهم لا على باطنيهم * والثالثة العلماء بالله عز وجل وبدينه الذين هم ورثة الانبياء وحكمهم على باطن الخاصة فقط ولا يرتفع فهم العامة على الاستفادة منهم ولا تنتهي قوتهم الى التصرف في ظواهرهم بالالزام والمنع والشرع * والرابعة الوعاظ وحكمهم على بواطن العوام فقط فأشرف هذه الصناعات الاربع بعد النبوة افادة العلم وتهذيب نفوس الناس عن الاخلاق المذمومة المهلكة وإرشادهم الى الاخلاق الحمودة السعدة وهو المراد بالتعليم وانما قلنا ان هذا أفضل من سائر الحرف والصناعات لان شرف الصناعة يعرف بثلاثة امور اما بالالتفات الى الغررة التي بها يتوصل الى معرفتها كفضل العلوم العقلية على اللغوية اذ تدرك الحكمة بالعقل واللغة بالسمع والعقل أشرف من السمع واما بالنظر الى عموم النفع كفضل الزراعة على الصياغة واما بملاحظة المحل الذي فيه التصرف كفضل الصياغة على الدباغة اذ محل أحدهما الذهب ومحل الآخر جلد الميتة وليس يخفى أن العلوم الدينية وهي فقه طريق الآخرة اتم تدرك بكمال العقل وصفاء الذكاء والعقل أشرف صفات الانسان كما سيأتي بيانه اذ به تقبل امانة الله وبه يتوصل الى جوار الله سبحانه وأما عموم النفع فلا يترتب فيه فان نفعه وثمرته سعادة الآخرة وأما شرف المحل فكيف يخفى والمعلم متصرف في قلوب البشر ونفوسهم وأشرف موجود على الارض جنس الانس وأشرف جزء من جواهر الانسان قلبه والمعلم مشغول بتكليه وتجليته ونظيره وسياقته الى القرب من الله عز وجل فتعليم العلم من وجه عبادة لله تعالى ومن وجه خلافة لله تعالى وهو من أجل خلافة الله فان الله تعالى قد فتح على قلب العالم العلم الذي هو أخص صفاته فهو كالحازن لأنفس خرائنه ثم هو مادون له في الاتفاق منه على كل محتاج اليه فأى رتبة أجل من كون العبد واسطة بين ربه سبحانه وبين خلقه في تقريبهم الى الله ولنى وسياقتهم الى حنة المأوى جعلنا الله منهم بكرمه وصلى الله على كل عبد مصطنع

(الباب الثاني) في العلم المحمود والندم وأقسامها وأحكامها وفيه بيان ما هو فرض عين وما هو فرض كفاية وبيان أن موقع الكلام والفقه من علم الدين الى أى حد هو وتفصيل علم الآخرة

بيان العلم الذي هو فرض عين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال أيضاً صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم ولو بالعين واختلف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم فتفرق قوافيه أكثر من

عشرين فرقة ولا تطيل بقول التفصيل ولكن حاصله أن كل فريق زل الوجوب على العلم الذي هو
بصدده فقال المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد وعلم به ذات الله سبحانه وصفاته وقال
الفقهاء هو علم الفقه اذ به تعرف العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات وما يحل
وعنوا به ما يحتاج اليه الاحاد دون الوقائع النادرة وقال المفسرون والمحدثون هو علم الكتاب والسنة
اذ بهما يتوصل الى العلوم كلها وقال المتصوفة المراد به هذا العلم فقال بعضهم هو علم العبد بحاله
ومقامه من الله عز وجل وقال بعضهم هو العلم بالاخلاص وآفات النفوس وتميزه الملك من لمة
الشیطان وقال بعضهم هو علم الباطن وذلك يجب على اقوام مخصوصين هم أهل ذلك وصرفوا القفظ
عن عمومته وقال أبو طالب المكي هو العلم بما يتضمينه الحديث الذي فيه مباني الاسلام وهو قوله
صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله الخ الحديث لان الواجب هذه
الخمس فيجب العلم بكيفية العمل فيها وبكيفية الوجوب والذي ينبغي أن يقطع به المحصل ولا يستريب
فيه ما سئد كره هو أن العلم كما قدمناه في خطبة الكتاب ينقسم الى علم معاملة وعلم مذاكرة وليس
المراد بهذا العلم العلم المعاملة والمعاملة التي كلف العبد العاقل البالغ العمل بها ثلاثة اعتقاد وفعل
وترك فاذا بلغ الرجل العاقل بالاحتلام أو السن نخوة تها مثلها فأول واجب عليه تعلم كتي الشهادة
وفهم معناها وهو قول لا اله الا الله محمد رسول الله وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه
بالنظر والبحث وتحرير الأدلة بل بكيفية أن يصدق به ويعتقده جزما من غير اختلاج ريب واضطراب
نفس وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسمع من غير بحث ولا برهان اذا كتنى رسول الله صلى الله
عليه وسلم من أجلاف العرب بالتصديق والاقرار من غير تعلم دليل فاذا فعل ذلك فقد أدى واجب
الوقت وكان العلم الذي هو فرض عين عليه في الوقت تعلم الكلمتين وفهمهما وليس يلزمه أمر ورأه
هذا في الوقت بدليل أنه لو مات عقيب ذلك مات مطيعا لله عز وجل غير عاص له وانما يجب غير ذلك
بعواض تعرض وليس ذلك ضروري في حق كل شخص بل يتصور الانفكاك عنها تلك العوارض
اما أن تكون في الفعل واما في الترك واما في الاعتقاد أما الفعل فبان بعيش من نخوة تها رة الى
وقت الظهر فيجئده عليه بدخول وقت الظهر تعلم الطهارة والصلاة فان كان صحيحا وكان بحيث
لو صبر الى وقت زوال الشمس لم يتمكن من تمام التعلم والعمل في الوقت بل يخرج الوقت لو اشتغل
بالتعلم فلا يبعد أن يقال الطاهر بقاؤه فيجب عليه تقديم التعلم على الوقت ويحتمل أن يقال وجوب
العلم الذي هو شرط العمل بعد وجوب العمل فلا يجب قبل الزوال وهكذا في بقية الصلوات فان عاش
الى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم وهو أن يعلم أن وقته من الصبح الى غروب الشمس وان
الواجب فيه البية والامساك عن الاكل والشرب والوقاع وأن ذلك ينادى الى رؤية الهلال
أو شاهدين فان تجدد له مال أو كان له مال عند بلوغه لزمه تعلم ما يجب عليه من الزكاة ولكن لا يلزمه
في الحال انما يلزمه عند تمام الحول من وقت الاسلام فان لم يملك الا بال لم يلزمه الا تعلم زكاة الابل
وكذلك في سائر الاصناف فاذا دخل في أشهر الحج فلا يلزمه المبادرة الى علم الحج مع أن فعله على
التراخي فلا يكون تعلمه على الفور ولكن ينبغي لعلم الاسلام أن ينبوء على أن الحج فرض على
التراخي على كل من ملك الزاد والراحلة اذا كان هو ما الكا حنى ربما يرى الحزم لنفسه في المبادرة فعند
ذلك اذا عزم عليه لزمه تعلم كيفية الحج ولم يلزمه الا تعلم اركانه وواجباته دون نوافله فان فعل ذلك نفل
فعله أيضا نفل فلا يكون تعلمه فرض عين وفي تحريم السكوت عن التنبيه على وجوب أصل الحج
في الحال نظير يلقى بالفقه وهكذا التدرج في علم سائر الافعال التي هي فرض عين * وأما التروك

فيجب تعلم علم ذلك بحسب ما يقتضيه الحال وذلك يختلف بحال الشخص اذ لا يجب على الا بكم تعلم
ما يحرم من الكلام ولا على الا بكم تعلم ما يحرم من النظر ولا على البدوي تعلم ما يحرم الجلوس فيه
من المساكن فذلك أيضا واجب بحسب ما يقتضيه الحال فليعلم أنه ينبغي أن لا يجب تعلمه وما هو
ملا بس له يجب تعلمه عليه كالمو كان عند الاسلام لا بالحرر أو جالس في القصب أو ناظرا الى
غير ذي محرم فيجب تعريفه بذلك وما ليس ملا بس له ولكنه بصدد التعرض له على القرب كالاكل
والشرب فيجب تعليمه حتى اذا كان في بلد يعاطى فيه شرب الخمر أو كل لحم الخنزير فيجب تعليمه ذلك
وتنبه عليه وما وجب تعليمه وجب عليه تعلمه * وأما الاعتقادات وأعمال القلوب فيجب علمها
بحسب الخواطر فان خطر له شك في المعاني التي تدل عليها ككتا الشهادة فيجب عليه تعلم ما يتوصل به
الى ازالة الشك فان لم يخطر له ذلك ومات قبل أن يعتقد أن كلام الله سبحانه قديم وأنه مرأى وأنه
ليس بحادث للعوادث الى غير ذلك مما يذكر في المعتقدات فقد مات على الاسلام اجماعا وليس هذه
الخواطر الموجبة للاعتقادات بعضها يخطر بالاضبع وبعضها يخطر بالسمع من أهل البلد فان كان
في بلد شاع فيه الكلام وتناطح الناس بالبدع فينبغي أن يصان في أول بلوغه عنها ثلثين الحق فانه
لو ألقي اليه الباطل لوجب ازالته عن قلبه وربما عسر ذلك كما أنه لو كان هذا المسلم تاجرا وقد شاع
في البلد معاملة الربا وجب عليه تعلم الحذر من الربا وهذا هو الحق في العلم الذي هو فرض عين ومعناه
العلم بكيفية العمل الواجب فمن علم العلم الواجب ووقت وجوبه فقد علم العلم الذي هو فرض عين
وما ذكره الصوفية من فهم خواطر العدو ولفا الملك حق أيضا ولكن في حق من يتصدق له فاذا كان
الغالب أن الانسان لا ينفك عن دواعي الشر والرياء والحد فيلزمه أن يعلم من علم ربع المهلكات
ما يرى نفسه محتاجا اليه وكيف لا يجب عليه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات
شع مطاع وهوى متبع وانجاب المرء بنفسه ولا ينفك عنها بشر وبقية ما سئد كره من مذمومات
أحوال القلب كالكبر والحب واخوانها متبع هذه الثلاث المهلكات وازالها فرض عين ولا يمكن
ازالتها الا بمعرفة حدودها ومعرفة أسبابها ومعرفة علاماتها ومعرفة علاجها فان من لا يعرف
اشترى بقم فيه والعلاج هو مقابلة السبب بضده وكيف يمكن دون معرفة السبب والمسبب وأكثر
ما ذكرنا في ربع المهلكات من فروض الايمان وقد ذكر كلها الناس كافة اشتغالا بما لا يعني وما ينبغي
أن يبادر في القائه اليه اذ لم يمكن قد انتقل عن ملأ الى ملأ اخرى الايمان بالجنة والنار والحشر والنفس
حتى يؤمن به ويصدق وهو من تمة كتنى الشهادة فانه بعد التصديق بكونه عليه السلام رسولا
ينبغي أن يفهم الرسالة التي هو مبانيها وهو أن أطاع الله ورسوله فله الجنة ومن عصاهما فله النار
فاذا انتهت لهذا التدرج علمت أن المذهب الحق هو هذا وتحتقت أن كل عبد هو في مجاري أحواله
في يومه وليلته لا يخلو من وقائع في عباداته ومعاملاته عن تجدد لوازم عليه فيلزمه السؤال عن كل
ما يقع له من النوادر ويلزمه المبادرة الى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالباً فاذا تبين أنه عليه
الصلاة والسلام انما أراد العلم المعرف بالالف واللام في قوله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة
على كل مسلم علم العمل الذي هو مشهور الوجوب على المسلمين لا غير فقد اتضح وجه التدرج ووقت
وجوبه والله علم

بيان العلم الذي هو فرض كفاية

اعلم أن الفرض لا يميز عن غيره الا بذكر أقسام العلوم والعلوم بالاضافة الى الفرض الذي نحن بصدده
تنقسم الى شرعية وغير شرعية وأعني بالشرعية ما استفيد من الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه

ولا يرشد العقل اليه مثل الحساب ولا التجربة مثل الطب ولا السماع مثل اللغة فالعلوم التي ليست شرعية تنقسم الى ما هو محمود والى ما هو مذموم والى ما هو مباح فالحمود ما يرتبط به مصالح امور الدنيا كالطب والحساب وذلك ينقسم الى ما هو فرض ككفاية والى ما هو فضيلة وليس بفرضية أما فرض الكفاية فهو كل علم لا يستغنى عنه في قوام امور الدنيا كالطب اذ هو ضروري في حاجة بقاء الابدان والحساب فانه ضروري في المعاملات وقسمة الوصايا والموارث وغيرهما وهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عن يقوم بها خرج أهل البلد واذا قام بها واحد كفي وسقط الفرض عن الآخرين فلا يتجرب من قولنا ان الطب والحساب من فروض الكفايات فان اصول الصناعات أيضا من فروض الكفايات كالزراعة والحياكة والسياسة بل الحياطة فانه لو خلا البلد من الحياك تسارع الهلاك اليهم وخرجوا بتعريضهم أنفسهم للهلاك فان الذي أنزل الداء أنزل الدواء وأرشد الى استعماله وأعد الأسباب لتعاطيه فلا يجوز التعرض للهلاك بأهمله وأما ما يعد فضيلة لا فرضية فالتمتع في دقائق الحساب وحقائق الطب وغير ذلك مما يستغنى عنه ولكنه يفيد زيادة قوة في القدر المحتاج اليه وأما المذموم منه فعلم السحر والطلسمات وعلم التعبدية والتلبسات وأما المباح منه فالعلم بالشعار التي لا تخف فيها وتواريخ الاخبار وما يجري مجراها أما العلوم الشرعية وهي المقصودة بالبيان فهي محمودة كلها ولكن قد يلبس بها ما يظن أنها شرعية وتكون مذمومة فتقسم الى المحمودة والمذمومة أما المحمودة فلها اصول وفروع ومقدمات ومتممات وهي أربعة أضرب (الضرب الاول) الاصول وهي أربعة كتاب الله عز وجل وسنة رسوله عليه السلام واجماع الامة وآثار الصحابة والاجماع أصل من حيث انه يدل على السنة فهو أصل في الدرجة الثالثة وكذا الآثار فانه أيضا يدل على السنة لان الصحابة رضي الله عنهم قد شاهدوا الوحي والتزبل وأدركوا بقرائن الاحوال ما غاب عن غيرهم عيانا وربما لا تحيط العبارات بما أدرك بالقرائن فن هذا الوجه رأى العلماء الاقتداء بهم والتمسك بآثارهم وذلك بشرط مخصوص على وجه مخصوص عند من يراه ولا يليق ببيان هذا الفن (الضرب الثاني) الفروع وهو ما فهم من هذه الاصول لا بموجب الفاظها بل بمعان تنبيه العقول فأتبع بسببها الفهم حتى فهم من اللفظ المفروضة غير كما فهم من قوله عليه السلام لا يقضي القاضي وهو غضبان أنه لا يقضي اذا كان حائضا او جائعا او متألما بمرض وهذا على ضربين أحدهما يتعلق بمصالح الدنيا ويحويه كتب الفقه والمتكفل به الفقهاء وهم علماء الدنيا والثاني ما يتعلق بمصالح الآخرة وهو علم احوال القلب وأخلاقه المحمودة والمذمومة وما هو مرضي عند الله تعالى وما هو مكروه وهو الذي يحويه الشطر الاخير من هذا الكتاب أعني جملة كتاب احياء علوم الدين ومنه العلم بما يترشح من القاب على الجوارح في عباداتها وعاداتها وهو الذي يحويه الشطر الاول من هذا الكتاب والضرب الثالث المقدمات وهي التي تجرى منه مجرى الآلات كعلم اللغة والصوفانها آله لعل كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وليست اللغة والنحو من العلوم الشرعية في أنفسهم بل هي العلوم التي يلزم الخوض فيها بسبب الشرع اذ جاءت هذه الشريعة بلغة العرب وكل شريعة لا تظهر الا بلغة فيصير تعلم تلك اللغة آله ومن الآلات علم كتابة الخط الا أن ذلك ليس ضروريا اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أميا ولو تصور استعمال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة ولكنه صار بحكم الجزئي الغالب ضروريا بالضرب الرابع المقدمات وذلك في علم القرآن فانه ينقسم الى ما يتعلق باللفظ كتعلم القراءات ومخارج الحروف والى ما يتعلق بالمعنى كالتفسير فان اعتماده أيضا على النقل اذ اللغة مجردها لا تستقل به والى ما يتعلق بأحكامه كعقوبة

التاسع والمنسوخ والعام والخاص والنص والظاهر وكيفية استعمال البعض منه مع البعض وهو العلم الذي يسمى اصول الفقه ويتناول السنة أيضا وأما المقدمات في الآثار والاخبار فالعلم بالرجال واسمائهم وأنسابهم واسماء الصحابة وصفاتهم والعلم بالعدالة في الرواية والعلم بأحوالهم لتمييز الضعيف عن القوي والعلم بأعمارهم لتمييز المرسل عن المسند وكذلك ما يتعلق به فهذه هي العلوم الشرعية وكلها محمودة بل كلها من فروض الكفايات فان قلت لم ألحق الفقه بعلم الدنيا وألحقت الفقهاء بعلم الدنيا فاعلم ان الله عز وجل أخرج آدم عليه السلام من التراب وأخرج ذريته من سلالته من طين ومن ماء دافق فأخرجهم من الاصلاب الى الارحام ومنها الى الدنيا ثم الى القبر ثم الى العرض ثم الى الجنة أو الى النار فهذا مبدؤهم وهذا غايته وهذه منازلهم وخلق الدنيا زاد للعاد ليتناول منها ما يصلح للتردد فلو تاملوها بالعدل لانقطعت الخصومات وتعدل الفقهاء ولكم تتناولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات فست الحاجة الى سلطان يسوسهم واحتاج السلطان الى قانون يسوسهم به فالفقيه هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين الخلق اذا تازعوا بحكم الشهوات فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده الى طريق سياسة الخلق وضبطهم لينتظم باستقامتهم امورهم في الدنيا ولعمري انه متعلق أيضا بالدين ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا فان الدنيا خزانة الآخرة ولا يتم الدين الا بالدنيا والملك والدين تؤمان فالدين أصل والسلطان حارس ومالا أصل له فبدوم ومالا حارس له فضايع ولا يتم الملك والضبط الا بالسلطان وطريق الضبط في فصل الحكومات بالفقه وكما أن سياسة الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الاولى بل هو معين على ما لا يتم الدين الا به فكذلك معرفة طريق السياسة فعلوم أن الحج لا يتم الا بصفة تجرس من العرب في الطريق ولكن الحج شيء وسلوك الطريق الى الحج شيء ثان والقيام بالحراسة التي لا يتم الحج الا بها شيء ثالث ومعرفة طرق الحراسة وحيلها وقوانينها شيء رابع وحاصل فن الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة ويدل على ذلك ما روي مسندا لا يفتي الناس الا ثلاثة أمرا أو ما مورأ ومتكلف فالامير هو الامام وقد كانوا هم المفتون والمأمور بآمره والمتكلف غيرهما وهو الذي يتقصد تلك العهدة من غير حاجة وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يحتزون عن الفتوى حتى كان يحمل كل واحد منهم على صاحبه وكانوا لا يحتزون اذا استلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة وفي بعض الروايات يدل المتكلف المرامى فان من تقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للعاجلة فلا يقصده الا طلب الجاه والمال فان قلت هذا ان استقام لك في احكام الجراحات والحدود والغرامات وفصل الخصومات فلا يستقيم فيما يشتمل عليه ريع العبادات من الصيام والصلاة ولا فيما يشتمل عليه ريع العادات من المعاملات من بيان الحلال والحرام فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه من الاعمال التي هي اعمال الآخرة ثلاثة الاسلام والصلاة والزكاة والحلال والحرام فاذا تأملت منتهى نظر الفقيه فيها علمت أنه لا يجوز حذو الدنيا الى الآخرة واذا عرفت هذا في هذه الثلاثة فهو في غيرها أظهر أما الاسلام فيكلم الفقيه فيما يصح منه وفيما يفسد في شروطه وليس يلتفت فيه الا الى اللسان وأما القلب فيخرج عن ولاية الفقيه لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرباب السيوف والسلطنة عنه حيث قال هلا شققت عن قلبه للذي قتل من تكلم بكلمة الاسلام معتذرا بانه قال ذلك من خوف السيف بل يحكم الفقيه بحجة الاسلام تحت ظلال السيوف مع أنه يعلم أن السيف لم يكشف له عن نية ولم يدفع عن قلبه عشاوة الجهل والخيرة ولا يمكنه مشير على صاحب السيف فان السيف ممتد الى رقبته واليد ممتدة الى ماله وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته

وماله ما امت له رقية وحال وذلك في الدنيا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم امرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها فقد عصوا مني دماءهم وموالمهم جعل أن ذلك في الدم والمال وأما الآخرة فلا تنفع فيها الاموال بل أنوار القلوب وأسرارها واخلصها وليس ذلك من فن الفقه وان خاص الفقيه فيه كان كل لو خاض في الكلام والطب وكان خارجا عن فنه وأما الصلاة فالفقيه يفتي بالصحة اذا أتى بصورة الاعمال مع ظاهر الشر وطوان كان غافلا في جميع صلاته من أولها الى آخرها مشغولا بالتفكير في حساب معاملاته في السوق الا عند التكبير وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة كما أن القول باللسان في الاسلام لا ينفع ولكن الفقيه يفتي بالصحة أي ان ما فعله حصل به امتثال صيغة الامر وانقطع به عنه القتل والتعزير فأما الخشوع واحضار القلب الذي هو عمل الآخرة وبه ينفع العمل الظاهر لا يعرض له الفقيه ولو تعرض له لكان خارجا عن فنه * وأما الزكاة فالفقيه ينظر الى ما يقطع به مطالبة السلطان حتى أنه اذا امتنع عن أدائها فأخذها السلطان فها حكمه بأنه برئت ذمته * وحكي أن أبا يوسف القاضي كان يب ما لله زوجته آخر الحول ويستوهب مالها السقاطا للزكاة في ذلك لاني خيفة رجمه الله فقال ذلك من فقهه وصديقه فان ذلك من فقه الدنيا ولكن مضرة في الآخرة أعظم من كل خسارة ومثل هذا هو العلم الضار * وأما الحلال والحرام فانزع عن الحرام من الدين ولكن الورع له أربع مراتب الأولى الورع الذي يشترط في عدالة الشهادة وهو الذي يخرج بتركه الانسان عن أهلية الشهادة والقضاء والولاية وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر والثانية ورع الصالحين وهو التوقي من الشبهات التي يتقابل فيها الاحتمالات قال صلى الله عليه وسلم دع ما يريبك الى ما لا يريبك وقال صلى الله عليه وسلم الاثم حراز القلوب * الثالثة ورع المتقين وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أداؤه الى الحرام قال صلى الله عليه وسلم لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به بخافة ما به بأس وذلك مثل التورع عن التحدث بأحوال الناس خيفة من الانجرار الى الغيبة والتورع عن أكل الشهوات خيفة من هيجان النشاط والبطر المؤذي الى مقارفة المخطورات * الرابعة ورع الصديقين وهو الاعراض عما سوى الله تعالى خوفا من صرف ساعة من العمر الى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله عز وجل وان كان يعلم ويتحقق أنه لا يفضي الى حرام فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه الا الدرجة الاولى وهو ورع الشهود والقضاء وما يقدح في العدالة والقيام بذلك لا ينبغي الاثم في الآخرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو اصة استفتيت قبلك وان اقولك وان اقولك وان اقولك والفقيه لا يتكلم في حرازات القلوب وكيفية العمل بها بل فيما يقدح في العدالة فقط فاذا اجمع نظير الفقيه مرتبط بالدنيا التي بها صلاح طريق الآخرة فان تكلم في شيء من صفات القلب واحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل كما قد يدخل في كلامه شيء من الطب والحساب والنجوم وعلم الكلام وقد دخل الحكمة في النجوم والشعر وكان سفيا في الثوري وهو امام في علم الظاهر يقول ان طلب هذا ليس من زاد الآخرة كيف وقد اتفقوا على أن الشرف في العلم العمل به فكيف ينطق أنه علم الظاهر والمعان والسلم والاجارة والصرف ومن تعلم هذه الامور ليتقرب بها الى الله تعالى فهو مجتهد وانما العمل بالقلب والجوارح في الطاعات والشرف هو تلك الاعمال فان قلت لم سويت بين الفقه والطب اذا الطب أيضا يتعلق بالدنيا وهو صحة الجسد وذلك يتعاقب به أيضا صلاح الدين وهذه التسوية تتخالف اجماع السليين فاعلم أن التسوية غير لازمة بل ينبغي مفرق وان الفقه أشرف منه من ثلاثة أوجه * أحدها أنه علم شرعي ادهو مستفاد من النبوة بخلاف الطب فإنه ليس من علم الشرع * والثاني أنه لا يستغنى عنه أحد من سالكى طريق الآخرة

الجنة لا الصحيح ولا المريض وأما الطب فلا يحتاج اليه الا المرضى وهم الاقلون * والثالث أن علم الفقه مجاور لعلم طريق الآخرة لانه نظري في أعمال الجوارح ومصدر أعمال الجوارح ومنشأها صفات القلوب فالمجود من الاعمال يصدر عن الاخلاق المحمودة النجبة في الآخرة والمذموم يصدر من المذموم وليس بخفى اتصال الجوارح بالقلب وأما الصحة والمرض فمشتأهما صفاء في المزاج والاخلط وذلك من أوصاف البدن لا من أوصاف القلب فهما اضيف الفقه الى الطب ظهر شرفه واذا اضيف علم طريق الآخرة الى الفقه ظهر أيضا شرف علم طريق الآخرة فان قلت فصل لي علم طريق الآخرة تفصيلا شري الى تراجمه وان لم يمكن استقصاء تفاصيله فاعلم أنه قسمان علم مكشفة وعلم معاملة (فالقسم الاول) علم المكشفة وهو علم الباطن وذلك غاية العلوم فقد قال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء الخاتمة وأدنى نصيب منه التصديق به وتسليمه لاهله وقال آخر من كان فيه خصلتان لم يفتح له بشئ من هذا العلم بدعة أو كبر وقيل من كان محبا للدنيا أو مصر على هوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم وأقل عقوبة من ينسكرو أنه لا يدوق منه شيئا وينشد على قوله

وارض لمن غاب عنك غيبته * فذا الذنب عقابه فيه وهو علم الصديقين والمقربين أعنى علم المكشفة فهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره وتركيبته من صفاته المذمومة وينكشف من ذلك النور امور كثيرة كان يسمع من قبل اسماء هافيتوهم لها معان مجمة غير متفحمة فتتضح اذ ذلك حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه وصفاته الباقيات الثامات وبأفعاله وبحكمه في خلق الدنيا والآخرة ووجه تزييه للآخرة على الدنيا والمعرفة بمعنى النبوة والنبي ومعنى الوحي ومعنى الشيطان ومعنى لفظ الملائكة والسايطين وكيفية معاداة الساطين للانسان وكيفية ظهور الملك للانبيا وكيفية وصول الوحي اليهم والمعرفة بملكووت السموات والارض ومعرفة القلب وكيفية تصادم جنود الملائكة والسايطين فيه ومعرفة الفرق بينه الملك ولة الشيطان ومعرفة الآخرة والجنة والنار وعذاب القبر والصراط والميزان والحساب ومعنى قوله تعالى اقرأ كتابك كني بفك اليوم عليك حبيبيا ومعنى قوله تعالى وان الدار الآخرة لى الحيوان لو كانوا يعلمون ومعنى لقاء الله عز وجل والنظر الى وجهه الكريم ومعنى القرب منه والترول في جواره ومعنى حصول السعادة بمرافقة الملائكة الاعلى ومقارنته للملائكة والنبين ومعنى تفاوت درجات أهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كما يرى الكوكب الدرى في جوف السماء الى غير ذلك مما يطول تفصيله اذ الناس في معاني هذه الامور بعد التصديق بأصولها مقامات شتى فبعضهم يرى أن جميع ذلك أمثلة وان الذى أعده الله لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وأنه ليس مع الخلق من الجنة الا الصفات والاسماء وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة وبعضها يوافق حقائقها المفهومة من الفاظها وكذا يرى بعضهم أن منتهى معرفة الله عز وجل الاعتراف بالجزع عن معرفته وبعضهم يدعى امورا عظيمة في المعرفة بالله عز وجل وبعضهم يقول حتم معرفة الله عز وجل ما انتهى اليه اعتقاد جميع العوام وهو أنه موجود عالم قادر سميع بصير متكلم فتعنى بعلم المكشفة أن يرتفع الغطاء حتى تتضح له جلية الحق في هذه الامور اتقاها يحجرى بحرى العيان الذى لا يشك فيه وهذا يمكن في جوهر الانسان لولا أن مرآة القلب قد تراكم صدورها وخبئها بقاذورات الدنيا وانما تعنى بعلم طريق الآخرة العلم بكيفية تصقل هذه المرآة عن هذه الخبائث التي هي الجباب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفة صفاته وأفعاله وانما تصفيتها وتطهيرها بالكف عن الشهوات والافتداء بالانبياء صلوات الله عليهم في جميع

أحوالهم فيقدر ما ينبغي من القلب ويحاذي به شطر الحق يتلا أفضيه حقائقه ولا سبيل إليه إلا
بالرياضة التي يأتي تفصيلها في موضعها وبالعلم والتعليم وهذه هي العلوم التي لا تسطر في الكتب
ولا يتحدث بها من أنعم الله عليه بشئ منها إلا مع أهله وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة وبطريق
الأسرار وهذا هو العلم الخفي الذي أراد به صلى الله عليه وسلم بقوله أن من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه
إلا أهل المعرفة بالله تعالى فإذا انقطعوا به لم يجدوا إلا أهل الاعتناء بالله تعالى فلا تخفروا عما آتاه الله
تعالى علمانه فإن الله عز وجل لم يحقره إذا نادى به (وأما القسم الثاني) وهو علم المعاملة فهو علم
أحوال القلب أما ما يجد منها كالصبر والشكر والخوف والرجاء والرضى والزهو والتقوى والقناعة
والسقاء ومعرفة المنه لله تعالى في جميع الأحوال والاحسان وحسن الظن وحسن الخلق وحسن
المعاشرة والصدق والاخلاص فمعرفة حقائق هذه الأحوال وحدودها وأسبابها التي بها تكتسب
وتمتد لها علامات ومعالجات ماضية منها حتى يقوى وما زال حتى يعود من علم الآخرة وأما ما يذم
بحرف الفقر وسخط المقدور والغفل والخذل والخذو والغش وطلب العلو وحب الثناء وحب طول
البقاء في الدنيا للتمتع والكبر والرياء والتعصب والانفة والعداوة والبغضاء والطمع والجل والريبة
والبدخ والأشر والبطر وتعظيم الأغنياء والاستهانة بالفقراء والفخر والخيلاء والتنافس والمباهاة
والاستكبار عن الحق والخوض فيما لا يعني وحب كثرة الكلام والصاف والترين للخلق والمداينة
والحب والاشتغال عن عيوب النفس بعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج الخشية منه
وشدة الانتصار للنفس إذا نالها الذل وضعف الانتصار للحق واتخاذ أخوان العلانية على عداوة السر
والأمن من مكر الله سبحانه في سلب ما أعطى والانكسار على الطاعة والمكر والحيلة والمخادعة
وطول الأمل والقسوة والفظاظة والفرح بالدين والانس بالخلقين والوجشة
لقراتهم والحقا والطمع والجهلة وقلة الحياء وقلة الرحمة فهذه وأمثالها من صفات القلب مغارس
الفواحش ومنابت الأعمال المحظورة وأضدادها وهي الأخلاق الحميدة منبغ الطاعات والقربات
فالعلم يحدود هذه الأمور وحققها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخرة وهو فرض عين
في فتوى علماء الآخرة للمعرض عنها هالك بسطوة ملك الملوك في الآخرة كما أن المعرض عن الأعمال
الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا يحكم فتوى فقهاء الدنيا فانظر الفقهاء في فروع العين
بالإضافة إلى صلاح الدنيا وهذا بالإضافة إلى صلاح الآخرة ولو شئت فقل معنى من هذه المعاني
حتى عن الاخلاص مثلاً أو عن التوكل أو عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه مع أنه فرض عينه
الذي في أهله هلاكه في الآخرة ولو سألته عن العان والظهار والسبق والري لسرد عليك مجلدات
من التفرعات الدقيقة التي تنقضي الدهور ولا يحتاج إلى شئ منها وإن احتج لم تحل البلد عن يقوم
بها ويكفيه مؤنة التعب فيها فلا يزال يتعب فيها ليلا ونهاراً وفي حفظه ودرسه ويغفل عما هو مهم
نفسه في الدين وإذا رجع فيه قال اشتغلت به لأنه علم الدين وفرض الكفاية ويلبس على نفسه وعلى
غيره في عمله والظن يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر في فرض الكفاية لقدم عليه فرض العين
بل قدم عليه كثيراً من فروع الكفايات فكيف من بلدة ليس فيها طبيب إلا من أهل الذمة ولا يجوز
قبول شهادتهم فيما يتعلق بالطباء من أحكام الفقه ثم لا ترى أحداً يشتغل به وينهتزون على علم الفقه
لا سيما الخلافات والجديلات والبلد مشحون من الفقهاء ممن يشتغل بالقوى والجواب عن الوقائع
فليت شعري كيف يرخص فقهاء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة وإهمال
ما لا قام به هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به إلى تولى الأوقاف والنوصايا وحيازة

مال الإيتام وتقلد القضاء والحكومة والتقدم به على الأقران والنسب به على الأعداء هيئات
هيئات قد اندرس علم الدين بتليبس العلماء السوء قاله تعالى المستعان واليه الملاذق أن يعيدنا من
هذا الغرور الذي يسطر الرحمن ويختك الشيطان وقد كان أهل الورع من علماء الظاهر مقرين
بفضل علماء الباطن وأرباب القلوب كان الامام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدي شيبان
الراعي كيتعد الصبي في المكتب ويسأله كيف يفعل في كذا وكذا فيقال له مثلك يسأل هذا
البدوي فيقول أن هذا وفق لما اعتقناه وكان أحمد بن حنبل رضي الله عنه ويحيى بن معين يختلفان
إلى معروف الكرخي ولم يكن في علم الظاهر بمنزلة سما وكان يسأله كيف وقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما قيل له كيف تفعل إذا جاءنا أمر لم نجد في كتاب ولا سنة فقال صلى الله عليه
وسلم سلوا الصالحين واجعلوه شورى بينهم ولذلك قيل علماء الظاهر زينة الأرض والملك وعلماء
الباطن زينة السماء والملكوت وقال الجنيح رحمه الله قال لي السري شيبان يوماً إذا كنت من عندي فن
نجالس قلت المحاسبي فقال نعم خذ من علمه وأدبه ودع عنك تشقيه الكلام ورده على المتكلمين
ثم لما وليت سمعته يقول جعلك الله صاحب حديث صوفياً ولا جعلك صوفياً صاحب حديث أشار
إلى أن من حصل الحديث والعلم ثم تصوف أفلح ومن تصوف قبل العلم خاطر بنفسه فان قلت فلم لم
تورد في أقسام العلوم الكلام والفلسفة وتبين أنهما مذهب ومات أو محمودان فاعلم أن حاصل ما يشتمل
عليه علم الكلام من الأدلة التي ينتفع بها القرآن والأخبار مشتملة عليه وما خرج عنهما فهو إما مجادلة
مذمومة وهي من البدع كما سيأتي بيانه وإما مشاغبة بالتعلق بمناقضات الفرق لها وتطويل بقول
المقالات التي أكثرها ترهات وهذيان ترددها الطباع وتجبها الأسماع وبعضها خوض فيما
لا يتعلق بالدين ولم يكن شئ منه ما لوفى العصر الازل وكان الخوض فيه بالكيفية من البدع ولكن تغير
الآن حكمه إذ حدثت البدع الصارفة عن مقتضى القرآن والسنة ونبت جماعة لفقهاها شهاباً ورتبوا
فيها كلاماً مغايراً لما صار ذلك المحذور بحكم الضرورة ما ذونا فيه بل صار من فروع الكفايات وهو
القدر الذي يقابل به البدع إذا قصد الدعوة إلى البدعة وذلك إلى حد محدود سنذكره في الباب
الذي يلي هذا إن شاء الله تعالى (وأما الفلسفة) فليست علمياً أسهاباً بل هي أربعة أجزاء أحدها
المهندسة والحساب وهما ما كان كاسبق ولا يمنع عنهما إلا من يخاف عليه أن يجاوز بهما إلى علوم
مذمومة فإن أكثر الممارسين لها قد خرجوا منها إلى البدع فيصان الضعيف عنهما لا ليعينهما
كما يصان الصبي عن شاطئ النهر خيفة عليه من الوقوع في النهر وكما يصان حديث العهد بالسلام
عن مخاطبة الكفار خوفاً عليه مع أن القوى لا يندب إلى مخالطتهم الثاني المنطق وهو بحث عن
وجه الدليل وشروطه ووجه الحدو وشروطه وهما إذا خلا في علم الكلام والثالث الالهيات وهو
بحث عن ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته وهو داخل في الكلام أيضاً والفلسفة لم يتفرّدوا فيها بخطط
آخر من العلم بل انفردوا بمذاهب بعضها ككفر وبعضها بدعة وكان الاعتزال ليس علمياً أسهاباً بل
أصحابه طائفة من المتكلمين وأهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة وكذلك الفلاسفة والرابع
الطبيعات وبعضها مخالف للشرع والدين الحق فهو جهل وليس يعلم حتى يورد في أقسام العلوم
وبعضها بحث عن صفات الأجسام وخواصها وكيفية استحداثها وتغيرها وهو شبهه بنظر الأطباء
الآن أن الطبيب ينظر في بدن الإنسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح وهم ينظرون في جميع
الأجسام من حيث تتغير وتتحرك ولكن للطب فضل عليه وهو أنه يحتاج إليه وأما علومهم
في الطبيعات فلا حاجة إليها فإذا الكلام صار من جملة الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة

لقلوب العوام عن تخيلات المبتدعة وانما حدث ذلك بحدوث البدع كما حدثت حاجة الانسان الى استئجار البذرقة في طريق الحج بحدوث ظلم العرب وقطعهم الطريق ولترك العرب عدوانهم لم يكن استئجار الخراس من شروط طريق الحج فلذلك لترك المبتدع هذا ما لا يقتضي الزيادة على ما عهد في عصر الصحابة رضي الله عنهم فليعلم المتكلم حذو من الدين وان موقعه منه موقع الخراس في طريق الحج فاذا تجرد الخراس للعراصة لم يكن من جملة الحاج والمتكلم اذا تجرد لنا طرقة والمدافعة ولم يسلط طريق الآخرة ولم يشتغل بتعهد القلب وصلاته لم يكن من جملة علماء الدين أصلاً وليس عند المتكلم من الدين الا العقيدة التي يشاركه فيها سائر العوام وهي من جملة اعمال ظاهرها القلب واللسان وانما يتميز عن العوام بصنعة المجادلة والحراسة فأما معرفة الله تعالى وصفاته وافعاله وجميع ما أشرف اليه في علم الكاشفة فلا يحصل من علم الكلام بل يكاد أن يكون الكلام حجاباً عليه وما نفعه وانما الوصول اليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمة للهداية حيث قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لم يملح المحسنين فان قلت فقد رددت هذا المتكلم الى حراسة عقيدة العوام عن تشويش المبتدعة كما أن حذو البذرقة حراسة اقشة الحج عن غيب العرب ورددت هذا التقية الى حفظ القانون الذي يكف السلطان شر بعض أهل العدوان عن بعض وهاتان ربتان نازلتان بالاضافة الى علم الدين وعلم الامة المشهورون بالفضل هم الفقهاء والمتكلمون وهم أفضل الخلق عند الله تعالى فكيف تنزل درجاتهم الى هذه المنزلة السافلة بالاضافة الى علم الدين فاعلم أن من عرف الحق بالرجال جاري متاهات الضلال فاعرف الحق تعرف أهله ان كنت سالك طريق الحق وان فعت بالتقليد والنظر الى ما اشتهر من درجات الفضل بين الناس فلا تنفل عن الصحابة وعلو منصبتهم فقد أجمع الذين عرضت بذكرهم على تقدمهم وانهم لا يدرك في الدين شأوهم ولا يشق غبارهم ولم يكن تقدمهم بالكلام والفقهاء بل بعلم الآخرة وسلوك طريقها وما فضل أبو بكر رضي الله عنه الناس بكثرة صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام ولكن بشئ وقر في صدره كاشده سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فليكن حرصك في طلب ذلك السر فهو الجوهر النفيس والدرر المكنون ودع عنك ما تطابق أكثر الناس عليه وعلى تخيمه وتظيمه لاسباب ودواع بطول تفصيلها فلقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آلاف من الصحابة رضي الله عنهم كلهم علماء بالله أثبت عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن فيهم أحد يحسن صنعة الكلام ولا نصب نفسه للقيام منهم أحداً الا بضعة عشر رجلاً ولقد كان ابن عمر رضي الله عنهما منهم وكان اذا سئل عن القنبا يقول لسائل اذهب الى فلان الامير الذي تقلد امور الناس وضعها في عنقه اشارة الى أن القنبا في القضايا والا حكام من توابع الولاية والباطنة ولما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود مات تسعة أعشار العلم فليل له أن تقول ذلك وفيما حلة الصحابة فقال لم أرد علم القنبا والا حكام انما يريد العلم بالله تعالى أفتري أنه أراد صنعة الكلام والجدل فابالك لا تحصر على معرفة ذلك العلم الذي مات بموت عمر تسعة أعشاره وهو الذي سد باب الكلام والجدل وضرب ضيقاً بالدرء قلماً ورد عليه سؤال في تعارض آيتين في كتاب الله وهجره وأمر الناس بهجره وأما قولك ان المشهورين من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون فاعلم أن ما ينال به الفضل عند الله شئ وما ينال به الشهرة عند الناس شئ آخر فلقد كان شهرة أبي بكر الصديق رضي الله عنه بالخلافة وكان فضله بالسر الذي وقر في قلبه وكان شهرة عمر رضي الله عنه بالسياسة وكان فضله بالعلم بالله الذي مات تسعة أعشاره بموته وبقصده التقرب الى الله عز وجل في ولايته وعدله وشقيقته على خلقه وهو أمر باطن في سره فاما سائر أفعاله الظاهرة فيتصور صوره وادها

من طالب الجاه والاسم والسمعة والراغب في الشهرة فتكون الشهرة فيما هو المهلك والفضل فيما هو سر لا يطلع عليه أحد فالفقهاء والمتكلمون مثل الخلقاء والقضاة والعلماء وقد انقسموا منهم من أراد الله سبحانه بعلمه وفنائه عن مستغيبه ولم يطلب به رياء ولا سمعة فأولئك أهل رضوان الله تعالى وفضلهم عند الله لعملهم بعلمهم ولا رادتهم وجه الله سبحانه بفتواهم ونظرهم فان كل علم عمل فانه فعل مكتسب وليس كل عمل علماً والطبيب يقدر على التقرب الى الله تعالى بعلمه فيكون مثاباً على علمه من حيث انه عامل لله سبحانه وتعالى به والسلطان يتوسط بين الخلق لله فيكون مثاباً عند الله سبحانه ومثاباً بالامن حيث انه متكفل بعلم الدين بل من حيث هو متقرب بعمل يقصده التقرب الى الله عز وجل بعلمه واقسام ما يتقرب به الى الله تعالى ثلاثة علم بحدوده وعلم المكاشفة وعمل بحدوده وعلم كعدل السلطان مثلاً وضبطه للناس ومركب من عمل وعلم وهو علم طريق الآخرة فان صاحبه من العلماء والعامل جميعاً فانظر الى نفسك أن تكون يوم القيامة في حزب علماء الله أو عامل الله تعالى أو في حزب من ما تضرب بهمك مع كل فريق منهما هذا أهم عليك من التقليد لجره لا لشهرته كقيل خذ ما تراه ودع شأ سمعت به في طلعة الشمس ما يفتيك عن زحل على أناس نقل من سيرة فقهاء السلف ما تعلم به ان الذين اتبعوا مذهبهم ظلوهم وانهم من أشد خصمائهم يوم القيامة فانهم ما قصدوا بالعلم الا وجه الله تعالى وقد شوهدهم من أحوالهم ما هو من علامات علماء الآخرة كما سيأتي بيانه في باب علامات علماء الآخرة فانهم ما كانوا متبردين بعلم الفقه بل كانوا مستغنيين بعلم القلوب ومراقبين لها ولكن صرفهم عن التدريس والتصنيف فيه ما صرف الصحابة عن التصنيف والتدريس في الفقه مع أنهم كانوا فقهاء مستقلين بعلم الفتوى والصوارف والدواعي متفينة ولا حاجة الى ذكرها ونحن الآن نذكر من أحوال فقهاء الاسلام ما تعلم به ان ما ذكرناه ليس طعناً فيهم بل هو طعن فيمن أظهر الاتباع فيهم متبعين لمذهبهم وهو مخالف لهم في اعمالهم وسيرهم فالفقهاء الذين هم زعماء الفقه وقادة الخلق أعني الذين كثر أتباعهم في المذاهب خمسة الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وأبو حنيفة وسفيان الثوري رحمهم الله تعالى وكل واحد منهم كان عابداً وزاهداً عالماً بالعلوم الآخرة وفقهاً في مصالح الخلق في الدنيا ومربداً بفقهه وجه الله تعالى فهذه خمسة خصال اتبعهم فقهاء العصر من جعلها على خصلة واحدة وهي التشيع والمبالغة في تفاريع الفقه لان الخصال الاربع لا تصلح الا للآخرة وهذه الخصلة الواحدة تصلح للدنيا والآخرة ان اراد بها الآخرة قل صلاحها للدنيا شمرها لها واذعوا بها مشابة اولئك الأئمة وهيات أن تقاس الملائكة بالحدادين فانورد الآن من أحوالهم ما يدل على هذه الخصال الاربع فان معرفتهم بالفقه ظاهرة أما الامام الشافعي رحمه الله تعالى فبذل على أنه كان عابداً ما روى أنه كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثاً للعلم وثلثاً للعبادة وثلثاً للتروم قال الربيع كان الشافعي رحمه الله يجتهد في قراءة القرآن في رمضان ستين مرة كل ذلك في الصلاة وكان البويطي أحد أصحابه يجتهد في القرآن في رمضان في كل يوم مرة وقال الحسن الكرابيسي بت مع الشافعي غير ليلة فكان يصلي نحو من ثلث الليل فأرأيت به يزيد على خمسين آية فاذا أكثر فآية وكان لا يمر بآية رحمة الا سأل الله تعالى لنفسه ولجميع المسلمين والمؤمنين ولا يمر بآية عذاب الا تعوذ بها وسأل العباد لنفسه وللمؤمنين وكأنا جميع له الرجاء والخوف معا فانظر كيف يدل اقتصاده على خمسين آية على قصره في أسرار القرآن وتعبه فيها وقال الشافعي رحمه الله ما شجعت منذ ست عشرة سنة لان الشيع يتقل البدن ويقسى القلب ويزيل الفطنة ويحجب التوهم ويضعف صاحبه عن العبادة فانظر الى حكمته في ذكر آفات الشيع ثم في جده في العبادة اذ طرح الشيع لاجلها

ورأس التعبد تقليل الطعام وقال الشافعي رحمه الله ما حلفت بالله تعالى لا صاها قولا كاذبا قط
فانظر الى حرمة وتوقيره لله تعالى ودلالة ذلك على علمه بجلال الله سبحانه وسئل الشافعي رضي الله
عنه عن مسألة فمكت فمكت له لا تحجب ربحك الله فقال حتى أدرى الفضل في سكوتي أو في جوابي
فانظر في مراقبته لسانه مع أنه أشد الأعضاء تسلطا على الفقهاء واعصاها عن الضبط والقهر وبه
يستبين أنه كان لا يتكلم ولا يسكت الا لئلا يضل الفضل وطلب الثواب وقال أحمد بن يحيى بن الوزير
خرج الشافعي رحمه الله تعالى يوما من سوق القناديل فتبعناه فانار رجل بسفنه على رجل من أهل العلم
فالتفت الشافعي النواقل زهوا أسماكم عن استماع الخفا كنزهم أن السنتكم عن النطق به فان
المستمع شريك القائل وان السفينة لينظر الى أخبث شيء في أمانه فيعرض أن يفرغه في أوبسكم
ولورثت كلمة السفينة لسعد راذها كما شقي بها فالتها وقال الشافعي رضي الله عنه كتب حكيم الى حكيم
قد اوتيت علما فلا تدنس علمك بظلمة الذنوب فتبقي في الظلمة يوم يسمي أهل العلم بنور عليهم واما زهده
رضي الله عنه فقد قال الشافعي رحمه الله من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها في قلبه فقد
كذب وقال الميدي خرج الشافعي رحمه الله الى اليمن مع بعض الولاة فانصرف الى مكة بعشرة
آلاف درهم ففرض له خباء في موضع خارجا من مكة فكان الناس يأتونه فابرح من موضعه ذلك حتى
فرقها كلها وخرج من الحمام مرة فاعطى الحمامي مالا كثيرا وسقط سوطه من يده مرة فرفعه
انسان اليه فأعطاه جزءا عليه خمسين دينار او سخاوة الشافعي رحمه الله أشهر من أن تحكي ورأس
الزهد السجاء لان من أحب شيئا أمسه ولم يفارقه فلا يفارق المال الا من صغرت الدنيا في عينه وهو
معنى الزهد ويدل على قوة زهده وشدة خوفه من الله تعالى واشتغال همه بالآخرة ما روى أنه روى
سفيان بن عيينة حديثا في الرقائق فغشي على الشافعي فقبل له قدماء فقال ان ماتت قدماء
أفضل زمانه وما روى عبد الله بن محمد البلوي قال كنت أنا وعمري بناتة جلوسا نذاكر العباد
والزهاد فقال لي عمر ما رأيت أروع ولا أفصح من محمد بن ادريس الشافعي رضي الله عنه خرجت أنا
وهو والحارث بن ليلى الى الصفاء وكان الحارث تلميذ الصالح المري فافتح بفرأوكا كان حسن الصوت
فقرأ هذه الآية هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون فرأيت الشافعي رحمه الله وقد تغير لونه
واشعر جلده واضطرب اضطرابا شديدا وخر مغشيا عليه فلما افاق جعل يقول أعوذ بك من مقام
الكاذبين واعراض الغافلين اللهم لك خضعت قلوب العارفين وذلك رقاب المتقين الهى بلى
جودك وجلاني بستره واعف عن تقصيري بكرم وجهك قل ثم مشى وانصرفنا فلما دخل بغداد
وكان هو بالعراق ففقدت على السط أوتوا للصلاة اذ مررتي رجل فقال لي يا غلام أحسن وضوءك
أحسن الله اليك في الدنيا والآخرة فالتفت فاذا أنا برجل يتبعه جماعة فأسرعت في وضوئي وجعلت
أقف وأثره فالتفت الى فقال هل لك من حاجة فقلت نعم تعلمي مما علمك الله شيئا فقال لي اعلم أن من
صدق الله بنجا ومن أشفق على دينه سلم من الردى ومن زهد في الدنيا فترت عنه ما يراه من ثواب الله
تعالى غدا أفلا ازيدك قلت نعم قال من كان فيه ثلاث خصال فقد استكمل الايمان من امر بالمعروف
وانتهى عن المنكر وانتهى وحافظ على حدود الله تعالى ألا ازيدك قلت بلى فقال كن في الدنيا
زاهدا وفي الآخرة راغبا وأصدق الله تعالى في جميع أمورك تخرج مع الناجين ثم مضى فسألت من هذا
فقالوا هو الشافعي فانظر الى سقوطه مغشيا عليه ثم الى وعظه كيف يدل ذلك على زهده وغايته خوفه
ولا يحصل هذا الخوف والزهد الا من معرفة الله عز وجل فانه انما يخشى الله من عباده العلماء
ولم يستقد الشافعي رحمه الله هذا الخوف والزهد من علم كتاب السلم والاجارة وسائر كتب الفقه

بل هو من علوم الآخرة المستخرجة من القرآن والاخبار اذ حكم الاولين والآخرين مودعة فيهما
واما كونه عالما بأسرار القلب وعلوم الآخرة فتعزفه من الحكم الماثورة عنه روى أنه سئل عن الربا
فقال على اليد ما ليا قسمة عقد الهاوى حيا ل أبصار قلوب العلماء فنظروا لها بسوء اختيار النفوس
فأخطت أعمالهم وقال الشافعي رحمه الله انما أنت خفت على عملك الحب فانظر رضاء من يطلب
وفي أي ثواب ترغب ومن أي عقاب ترهب وأي عافية تشكر وأي بلاء تذكر فانك اذا تفكرت
في واحدة من هذا الخصال صغرت عينك فأنظر كيف ذكر حقيقة الربا وعلاج الحب وهما
من كبار آفات القلب وقال الشافعي رضي الله عنه من لم يصن نفسه لم ينفعه علمه وقال رحمه الله من
أطاع الله تعالى بالعلم نفعه سره وقال مامن أحد الا له محب ومبغض فاذا كان كذلك فكيف مع أهل
طاعة الله عز وجل وروى أن عبد القاهر بن عبد العزيز كان رجلا صالحا ورعا وكان يسأل الشافعي
رضي الله عنه عن مسائل في الورع والشافعي رحمه الله يقبل عليه لورعه وقال للشافعي يوما أيما
أفضل الضبر أو المحنة أو التمكن فقال الشافعي رحمه الله التمكن درجة الانبياء ولا يكون التمكن
الا بعد المحنة فاذا امتن صبر وانا صبر ممكن الا ترى ان الله عز وجل امتن ابراهيم عليه السلام ثم مكنته
وامتن موسى عليه السلام ثم مكنته وامتن أيوب عليه السلام ثم مكنته وامتن سليمان عليه
السلام ثم مكنته وآناه ملكا والتمكن أفضل الدرجات قال الله عز وجل وكذلك مكنا يوسف
في الارض وأيوب عليه السلام بعد المحنة العظيمة ممكن قال الله تعالى وآتيناها أهله ومثلهم معهم الآية
فهذا الكلام من الشافعي رحمه الله يدل على نبعه في أسرار القرآن واطلاعه على مقامات السائرين
ان الله تعالى من الانبياء والاولياء وكل ذلك من علوم الآخرة وقيل للشافعي رحمه الله متى يكون
الرجل عالما قال اذا تحقق في علم فعمله وتعرض لسائر العلوم فتطرق فيها فانه فعند ذلك يكون عالما فانه قيل
لجالبينوس انك تأمر الداء الواحد بالادوية الكثيرة المجعة فقال انما المقصود منها واحد وانما يجعل
معه غيره لتسكن حذنه لان الافراد قاتل فهذا والله مما لا يحصى يدل على علو رتبته في معرفة الله
تعالى وعلوم الآخرة واما ارادته بالفقه والمناظرة فيه وجه الله تعالى فيدل عليه ما روى عنه أنه قال
وددت أن الناس انتفعوا بهذا العلم وما نسب الي شيء منه فانظر كيف اطلع على آفة العلم وطلب
الاسم له وكيف كان منزلة القلب عن الالتفات اليه مجردا لئلا فيه لوجه الله تعالى وقال الشافعي
رضي الله عنه ما ناظرت أحدا قط فأحببت أن يخطي وقال ما كنت أحدا قط الا أحببت أن يوفق
ويستدوي بان ويكرن عليه رعاية من الله تعالى وحفظ وما كنت أحدا قط وأنا أبا لي أن بين الله الحق
على لساني أو على لسانه وقال ما أوردت الحق والحق على أحد فقبلها مني الالهة واعتقدت بحبه ولا
كأبرني أحد على الحق ودافع الحق الاسقط من عيني ورفضه فهذه العلامات هي التي تدل على ارادة
الله تعالى بالفقه والمناظرة فانظر كيف تأمعه الناس من جملة هذه الخصال الخمس على خصلة واحدة
فقط ثم كيف خالفوه فيها أيضا ولهذا قال أبو نؤز رحمه الله ما رأيت ولا رأيت ولا رأيت مثل الشافعي
رحمه الله تعالى وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه ما صليت صلاة منذ أربعين سنة الا وأنا أدعو
للشافعي رحمه الله تعالى فانظر الى اتصاف المداعي والى درجة المدعو له وقس به الاقران والامثال
من العلماء في هذه الاعصار وما بينهم من المشاحنة والبغضة اعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء بهؤلاء
ولكنه دعائه له قال له ابنته أي رجل كان الشافعي حتى تدعوه كل هذا الدعاء فقال احمد يا بني كان
الشافعي رحمه الله تعالى كالشمس للدنيا وكالعافية للناس فانظر هل لذين من خلفه وكان احمد
رحمه الله يقول مامن أحد سيد في محبرة الا وللشافعي رحمه الله في عتقه منه وقال يحيى بن سعيد القطان

ما صليت صلاة منذ أربعين سنة الا وانا اذ عوفي الشافعي لما فتح الله عز وجل عليه من العلم ووقفه
للسداد فيه ولتقصر على هذه النبة من احواله فان ذلك خارج عن الحصر واكثر هذه المناقب نقلناه
من الكتاب الذي صنفه الشيخ نصر بن ابراهيم المقدسي رحمه الله تعالى في مناقب الشافعي رضي الله
عنه وعن جميع المسلمين (واما الامام مالك رضي الله عنه) فانه كان ايضا متعلما بهذه الخصال الخمس
فانه قيل له ما تقول يا مالك في طلب العلم فقال حسن جميل ولكن انظر الى الذي يلزمك من حين تصبح
الى حين تمسي قال نعم وكان رحمه الله تعالى في تعظيم علم الدين مبالغا حتى كان اذا اراد ان يتحدث توضأ
وجلس على صدر فراشه وسرح لحينه واستعمل الطيب وتمكن من الجلوس على وقار وحيية ثم
حدث فقيل له في ذلك فقال احب ان اعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مالك العلم
نور يبعثه الله حيث يشاء وليس بكثرة الرواية وهذا الاحترام والتوقير يدل على قوة معرفته بجلال الله
تعالى * واما ارادته وجهه الله تعالى بالعلم فيدل عليه قوله الجدل في الدين ليس بشئ ويدل عليه
قول الشافعي رحمه الله اني شهدت مالكا وقد سئل عن ثمان واربعين مسألة فقال في اثنتين وثلاثين
منها لا أدري ومن رد غير وجهه الله تعالى بعله فلا تسمي نفسه بأن يقر على نفسه بأنه لا يدري ولذلك
قال الشافعي رضي الله عنه اذا ذكر العلماء فالتكبر الناقب وما أحد من علي من مالك وروى أن
أبا جعفر المنصور منعه من رواية الحديث في طلاق السكره ثم دس عليه من يسأله فروى على ملا من
الناس ليس على مستكره طلاق فصر به بالسباط ولم يترك رواية الحديث وقال مالك رحمه الله
ما كان رجل صادقا في حديثه ولا يكذب الامتع بقله ولم يصبه مع الهرم آفة ولا خرف * واما زهده
في الدنيا فيدل عليه ما روى أن المهدي أمير المؤمنين سأله فقال له هل لك من دار فقال لا ولكن
أحدثك سمعت ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول نسب المرء داره وسأله الرشيد هل لك دار فقال لا
فأعطاه ثلاثة آلاف دينار وقال اشتر بها دارا فأخذها ولم ينفقها فلما أراد الرشيد الشؤص قال
مالك رحمه الله ينبغي أن تخرج معنا فاني عزمت على أن أحمل الناس على الموطأ كما حمل عثمان
رضي الله عنه الناس على القرآن فقال له أما حمل الناس على الموطأ فلا يسبيل لار أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم اقربوا بعد في الامصار فخذوا فخذ كل أهل مصر علم وقد قال صلى الله
عليه وسلم اختلاف امتي رحمة واما الخروج معك فلا يسبيل اليه قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون وقال عليه الصلاة والسلام المدينة تنفي خبيثا كما ينفي الكبر خبيث
الحديد وهذه دنايركم كما هي ان شئتم فخذوها وان شئتم فدعوها يعني انك انما تكلفني معارفة المدينة
لما احبطتني الى فلا أوتر الدنيا على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهكذا كان زهد مالك
في الدنيا ولما حملت اليه الاموال الكثيرة من اطراف الدنيا لا يتشارع له وأصحابه كان يفرقها
في وجوه الخير ودل سقاؤه على زهده وقلة حبه للدنيا وليس الزهد فقد المال واما الزهد فراغ القلب
عنه ولقد كان سليمان عليه السلام في ملكه من الزهاد ويدل على احتقاره للدنيا ما روى عن
الشافعي رحمه الله أنه قال رأيت على باب مالك كراعا من اقراس خراسان ويقال مصر ما رأيت
أحسن منه فقلت لما لك رحمه الله ما أحسنه فقال هو هدية مني اليك يا أبا عبد الله فقلت دع نفسك
منها دابة تركها فقال اني استحي من الله تعالى ان أطأ ترربة فيها نبي الله صلى الله عليه وسلم بخاف دابة
فانظر الى سخافته ادوب جميع ذلك دفعة واحدة والى توقيره لترربة المدينة ويدل على ارادته بالعلم وجه
الله تعالى واستحقاقه للدنيا ما روى عنه أنه قال دخلت على هارون الرشيد فقال لي يا أبا عبد الله
ينبغي أن تختلف الينا حتى نسمع صبياتنا منك الموطأ قال فقلت أعز الله مولانا الاميران هذا العلم

منكم خرج فان أنتم أعز زعموه عزوان أنتم أدلتموه ذل والعلم يؤتي ولا يأتي فقال صدقت اخرجوا الى
المسجد حتى تسمعوا من الناس (واما أبو خيفة رحمه الله تعالى) فلقد كان أيضا عابدا زاهدا عارفا بالله
تعالى خاتما من مريد اوجه الله تعالى بعله * فأما كونه عابدا فيعرف بما روى عن ابن المبارك أنه
قال كان أبو خيفة رحمه الله له مروءة وكثرة صلاة وروى حماد بن أبي سليمان أنه كان يحيي الليل
كله وروى أنه كان يحيي نصف الليل فربما في طريق فأشارا اليه انسان وهو عيشي فقال لا خير
هذا هو الذي يحيي الليل كله فلم يزل بعد ذلك يحيي الليل كله وقال أنا استحي من الله سبحانه أن أوصف
بما ليس في من عبادته * واما زهده فقد روى عن الربيع بن عاصم قال أرسلني يزيد بن عمرو بن هيرة
فقدمت بأبي خيفة عليه فأراد أن يكون حاكما على بيت المال فأبى فصر به عشرين سوطا فانظر
كيف هرب من الولاية واحتمل العذاب قال الحكمين هشام النخعي حدثت بالشام حديثا في أبي
خيفة أنه كان من أعظم الناس أمانة وأراد السطان على أن يتولى مغاتيخ خزائنه أو يضرب ظهره
فاختار عذابهم له على عذاب الله تعالى وروى أنه ذكر أبو خيفة عند ابن المبارك فقال أتدرون
رجلا عرضت عليه الدنيا بخمسة آلاف درهم فرفض أبو خيفة قال فرفض أبو خيفة قال
لا بي خيفة قد أمر لك أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور بعشرة آلاف درهم قال فرفض أبو خيفة قال
فلا كان اليوم الذي توقع أن يؤتى بالمال فيه صلى الصبح ثم نفشى بثوبه فلم يتكلم بفاه رسول الحسن
ابن عطية بالمال فدخل عليه فلم يكلمه فقال بعض من حضر ما يكلمنا الا بالكلمة بعد الكلمة أي
هذه عائدته فقال ضعوا المال في هذا الجراب في زاوية البيت ثم أوصى أبو خيفة بعد ذلك بمناجى بيته
وقال لابنه اذا مت ودفنتوني بهذه هذه البقرة وادفنها الى الحسن بن عطية فقل له خذود يعتك
التي أودعها بأبي خيفة قال ابته ففعلت ذلك فقال الحسن رحمه الله على أيك فلقد كان شجاعا على دينه
وروى أنه دعى الى ولاية القضاء فقال ان لا أصلي هذا فقل له لم فقال ان كنت صادقا فانا أصلي لها وان
كنت كاذبا فالكذب لا يصلح للقضاء * واما عمله بطريق الآخرة وطريق امور الدين ومعرفته بالله
عز وجل فيدل عليه شدة خوفه من الله تعالى وزهده في الدنيا وقد قال ابن جرير قد بلغني عن كوفيك
هذا الثمان بن ثابت أنه شديدا الخوف لله تعالى وقال شريك النخعي كان أبو خيفة طويلا الصمت
دائم الفكر قليل المحادثة للناس فهذا من أوضح الامارات على العلم الباطن والاشتغال بمهمات
الدين فن أوتي الصمت والزهدي فقد أوتي العلم كله فهذه نبذة من احوال الأئمة الثلاثة * واما الامام
أحمد بن حنبل وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى في فاتباعهما أقل من أتباع هؤلاء وسفيان أقل
أتباعا من أحمد ولكن اشتهرا بهما بالورع والزهد أظهر وجميع هذا الكتاب مشحون بحكايات
أفعالهما وأقوالهما فلا حاجة الى التفصيل الآن فانظر الآن في سير هؤلاء الأئمة الثلاثة وتأمل ان
هذه الاحوال والاقتوال والافعال في الاعراض عن الدنيا والتجرد لله عز وجل هل يثمرها مجرد العلم
بفروع الفقه من معرفة السلم والاجارة والطهار والابلاء واللعان أو يثمرها علم آخر أعلى وأشرف
منه وانظر الى الذين ادعوا الاقتداء بهؤلاء أصدقوا في دعواهم أم لا

(الباب الثالث) في ما يعتد به العامة من العلوم المحمودة وليس منها وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به
بعض العلوم مذمومة وما يبين تبدل اسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتدبير والحكمة
وبيان القدر المحمود من العلوم الشرعية والقدر المذموم منها * بيان علة ذم العلم المذموم في
لعك تقول العلم هو معرفة الشئ على ما هو به وهو من صفات الله تعالى فكيف يكون الشئ علما
ويكون مع كونه علما مذموما فاعلم أن العلم لا يذم لعينه وانما يذم في حق العباد لاحد أسباب ثلاثة

(الاول) أن يكون مؤذنا إلى ضرر ما اما صاحبه أو غيره كما يذم علم السحر والطلسمات وهو حق
 اذ شهد القرآن له وأنه سبب يتوصل به إلى التفرقة بين الزوجين وقد حذر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ومرض بسببه حتى أخبره جبريل عليه السلام بذلك وأخرج السحر من تحت حجر في قبر بنو هرو
 نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبأموار حياية في مطالع النجوم فيتحذ من تلك الجواهر
 هيكل على صورة الشخص المسحور ويرصده وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات ينطق بها
 من الكفر والتعش المخالف للشرع ويتوصل بسببها إلى الاستعانة بالشياطين ويحصل من مجموع
 ذلك بحكم اجراء الله تعالى العادة أحوال غريبة في الشخص المسحور ومعرفة هذه الاسباب من حيث
 انها معرفة ليست بمذمومة ولكنها ليست تصلح الا للاضرار بالخلق والوسيلة إلى الشر تر فكان ذلك
 هو السبب في كونه علما مذموما بل من اتبع وليا من أولياء الله ليقنقه وقد اخفى منه في موضع
 حرز اذا سأل الظالم عن محله لم يجز تنبيهه عليه بل وجب الكذب فيه وذكروا موضع ارشاد وافادة
 علم بالشئ على ما هو عليه ولكنه مذموم لادائه إلى الضرر (الثاني) ان يكون مضر بالصاحبه
 في غالب الامر كعلم النجوم فانه في نفسه غير مذموم لادائه هو قسم حاسي وقد نطق القرآن
 بأن سير الشمس والقمر محسوب اذ قال عز وجل الشمس والقمر بحسبان وقال عز وجل والقمر
 قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم والثاني الاحكام وحاصله يرجع إلى الاستدلال على
 الحوادث بالاسباب وهو مضاهي استدلال الطبيب بالنبض على ما يحدث من المرض وهو معرفة
 لما جرى سنة الله تعالى وعادته في خلقه ولكن قد ذمه الشرع قال صلى الله عليه وسلم اذ ذكر القدر
 فأمسكوا واذ كرت النجوم فأمسكوا واذ كرا صحابي فأمسكوا وقال صلى الله عليه وسلم أخاف
 على امتي بعدى ثلاثا حيف الأئمة والايان بالنجوم والتكذيب بالقدر وقال عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه تعلموا من النجوم ما تهتدون به في البر والبحر ثم أمسكوا وانما زجر عنه من ثلاثة أوجه
 أحدها أنه مضر بأكثر الخلق فانه اذا ألقى اليهم أن هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب وقع
 في نفوسهم أن السكوا كب هي المؤثرة وانها الأله المدبرة لانها جواهر شريفة سماوية وعظم وقعها
 في القلوب فيسبى القلب ملتفتا إليها ويرى الخير والشر تحذورا أو مرجوا من جهتها ونسبى ذكر الله
 سبحانه عن القلب فان الضعيف يقصر نظره على الراس والخلف هو الذي يطلع على أن
 الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره سبحانه وتعالى ومثال نظر الضعيف إلى حصول ضوء
 الشمس عقيب طلوع الشمس مثال الغلبة لخلق لها عقل وكانت على سطح قرطاس وهي تنظر إلى
 سواد الخط فيجدد فتعتقد أنه فعل القلم ولا تترق في نظرها إلى مشاهدة الاصابع ثم منها إلى اليد ثم منها
 إلى الإرادة المحركة لليد ثم منها إلى الكاتب القادر المريد ثم منه إلى خالق اليد والقدرة والإرادة
 فأكثر نظر الخلق مقصور على الاسباب القريبة السافلة مقطوع عن الترقى إلى مسبب الاسباب
 فهذا احد اسباب النهي عن النجوم وثانيها ان احكام النجوم تخفى محض ليس يدرك في حق أحاد
 الأشخاص لا يقينا ولا ظنا فالحكم به حكم يجهل فيكون ذمه على هذا من حيث انه جهل لا من حيث انه
 علم فلقد كان ذلك معجزة لا درس عليه السلام فيما يحكي وقد اندرس وانحى ذلك العلم وانحق وما يتفق
 من اصابة النجم على تلور فهو اتفاق لانه قد يطلع على بعض الاسباب ولا يحصل السبب عقيبها الا بعد
 شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع على حقائقها فان اتفق ان قدر الله تعالى بقية الاسباب
 وقعت الاصابة وان لم يقدر خطأ ويكون ذلك كتحمين الانسان في ان السماء تمطر اليوم مهما رأى
 الغيم يجتمع وينبعث من الجبال فيخرج ظنه بذلك وربما يحسب النهار بالشمس ويذهب الغيم وربما

يكون بخلافه ومجرد الغيم ليس كافيا في محي المطر وبقية الاسباب لا تدري وكذلك تحمين الملاح
 ان السفينة تسلم اعتمادا على ما ألقه من العادة في الرياح وتلك الرياح اسباب خفية هو لا يطلع عليها
 فتارة يصيب في تحمينه وتارة يخطئ وهذه العلة تمنع القوى عن النجوم أيضا وثالثها انه لا فائدة به
 فأقل احواله انه خوض في فضول لا ينفي وتصيب العجز الذي هو أنفيس بضاعة الانسان في غير فائدة
 وذلك غاية الخسران فقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا
 فقالوا رجل علامة فقال بماذا قالوا بالشعر وأنساب العرب فقال علم لا ينفع وجهه لا يضن وقال
 صلى الله عليه وسلم انما العلم آية محكمة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة فاذا الخوض في النجوم وما يشبهه
 اقحام خطر وخوض في جهالة من غير فائدة فان ما قد ركأن والاحترار منه غير ممكن بخلاف الطب
 فان الحاجة ماسة إليه واكثر أدلته بما يطلع عليه وبخلاف التعبير وان كان تحمينه لانه جزء من سنة
 وأربعين جزءا من النبوة ولا خطر فيه (السبب الثالث) الخوض في علم لا يستفيد الخائض فيه فائدة
 علم فهو مذموم في حقه كعلم دقيق العلوم قبل جليلها وخفيها قبل جليلها وكالبحث عن الاسرار الالهية
 اذ يطلع الفلاسفة والمتكلمون عليها ولم يستلوا بها ولا يستقل بها وبالوقوف على طرق بعضها إلا
 الانبياء والأولياء فيجب كلف الناس عن البحث عنها ووردهم إلى ما نطق به الشرع في ذلك مقنع للوفوق
 فكيف من شخص خاض في العلوم واستغنى بها ولم يحض فيها لكان حاله احسن في الدين مما صار إليه
 ولا ينكر كون العلم ضارا لبعض الناس كما يضركم لحم الطير وأنواع الخلو الطيفة بالصبي الرضيع بل
 رب شخص ينفعه الجهل ببعض الامور فلقد حكى ان بعض الناس شكالى طبيب عقم امرأته وأنها
 لا تلد فحس الطبيب بنضها وقال لا حاجة لك إلى دواء الولادة فانك ستوتين إلى أربعين يوما وقد دل
 النبض عليه فاستشعرت المرأة الخوف العظيم وتنغص عليها عيشها وأخرجت أموالها ووفرت لها
 وأوصت وبقيت لا تأكل ولا تشرب حتى انقضت المدة فلم تمت لها زوجها إلى الطبيب وقال له
 لم تمت فقال الطبيب قد علمت ذلك جاعها الآن فانها تلد فقال كيف ذلك قال رأيتها سبعة وقد
 انعقد الشحم على فم رحمها فعملت انها لا تهزل الا بخوف الموت فوفرت لها ذلك حتى هزلت وزال المانع من
 الولادة فهذا ينم لك على استشعار خطر بعض العلوم وبفهمك معنى قوله صلى الله عليه وسلم نعوذ
 بالله من علم لا ينفع فاعتبر بهذه الحكاية ولا تكن بجانب من علوم ذمها الشرع وزجر عنها ولازم الاقتداء
 بالصحابه رضي الله عنهم واقتصر على اتباع السنة فالسلامة في اتباع والخطر في البحث عن الاشياء
 والاستقلال ولا تكثرا العجز رأيك ومعقولك ودليلك وبرهانك وزعمك اني أجبت عن الاشياء
 لا عرفها على ما هي عليه فأى ضرر في التفكير في العلم فان ما يعود عليك من ضرره اكثر من نفعه شيء تطلع
 عليه فيضرك اطلأعك عليه ضررا يكاد يهلكك في الآخرة ان لم يدركك الله رحمة به واعلم انه كما يطلع
 الطبيب الخاذق على اسرار في العلاجات يستفيدها من لا يعرفها فكذلك الانبياء اطباء القلوب
 والعلماء بأسباب الحياة الاخرية فلا تحكم على سنتهم بمعقولك فتلك فكم من شخص يصيبه عارض
 في اصابه فيقتضي عقله ان يظليه حتى ينهيه الطبيب الخاذق ان علاجه ان يطلو الكف من
 الجانب الآخر من البدن فيستفيد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كيفية انشعاب الاعصاب
 ومنابتها ووجه التقاطع على البدن فهكذا الامر في طريق الآخرة وفي دقائق سنن الشرع وآدابه
 وفي عقائده التي تعبد الناس بها أسرار ولطائف ليست في سعة العقل وقوته الاحاطة بها كإن
 في خواص الاحجار أمور اعجاب غاب عن أهل الصنعة عليها حتى لم يقدر أحد على ان يعرف السبب
 الذي به يجذب المغناطيس الحديد فالجانب والغرائب في العقائد والاعمال وافادتها الصفاء القلوب

ونفائها وطهارتها وترتيبها واصلاحها الترقى الى جوار الله تعالى وتعرفها النفعات فضلها أكثر وأعظم مما في الادوية والعقاقير وكان القول تقصير عن ادراك منافع الادوية مع أن التجربة تبين اليها فالقول تقصير عن ادراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن التجربة غير منطوقة اليها وانما كانت التجربة تنطرق اليها لورجح اليها بعض الاموات فأخبرنا عن الاعمال المقبولة النافعة المقربة الى الله تعالى زلني وعن الاعمال المبعدة عنه وكذا عن العقائد وذلك مما لا يطمع فيه فيكفيك من منفعة العقل أن يهديك الى صدق انبياء صلى الله عليه وسلم ويفهمك موارد اشاراته فأعزل العقل بعد ذلك عن التصرف ولازم الاتباع فلا تسلم الاب والابن والسلام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان من العلم جهلا وان من القول عيا ومعلوم أن العلم لا يكون جهلا ولكنه يؤثرنا في الجهل في الاضرار وقال أيضا صلى الله عليه وسلم قليل من التوفيق خير من كثير من العلم وقال عيسى عليه السلام ما أكثر الشجر وليس كلها يثمر وما أكثر الثمر وليس كلها بطيب وما أكثر العلوم وليس كلها نافعة

بيان ما تبدل من ألقاظ العلوم

اعلم ان منشأ التباس العلوم المذمومة بالعلوم الشرعية تحريف الاسامي المحودة وتبديلها ونقلها بالاعراض الفاسدة الى معان غير ما أراده السلف الصالح والقرن الاول وهي خبة ألقاظ الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة فهذه الاسامي محودة والتصنفون بها أبواب المناصب في الدين ولكنها نقلت الآن الى معان مذمومة فصارت القلوب تنفر عن مذمة من ينصف بمعايير الشيوخ اطلاق هذه الاسامي عليهم (اللفظ الاول الفقه) فقد تصرفت فوافيه بالتخصيص لا بالتقل والتحويل اذ خصصوه بمعرفة الفروع الغريبة في الفتاوى والوقوف على دقائق علمها واستكثار الكلام فيها وحفظ المقالات المتعلقة بها فن كان أشد تعقبا لها وأكثر اشتغالا بها يقال هو الفقه ولقد كان اسم الفقه في العصر الاول مطلقا على علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدات الاعمال وقوة الاحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع الى نعيم الآخرة واستبلا الخوف على القلب ويدل على قوله عز وجل ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم وما يحصل به الانذار والتخويف هو هذا الفقه دون تقريبات الطلاق والعناق واللعان والسلم والاجارة فذلك لا يحصل به انذار ولا تخويف بل التجربة على الدوام يقسى القلب وينزع الخشية منه كإشهاد الآن من التجردين له وقال تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها وأراد به معاني الايمان دون الفتاوى ولعمري ان الفقه والفهم في اللغة اسمان بمعنى واحد وانما يتكلم في عادة الاستعمال به قديما وحديثا قال تعالى لانتم أشد رهبة في صدورهم من الله الآية فأحال قلة خوفهم من الله واستعظامهم سطوة الخلق على قلة الفقه فانظر ان كان ذلك نتيجة عدم الحفظ لتفريعات الفتاوى أو هو نتيجة عدم ما ذكرناه من العلوم وقال صلى الله عليه وسلم علماء حكمة فقهاء للذين قدوا عليه وسئل سعد بن ابراهيم الزهري رحمه الله أي أهل المدينة أفقه فقال أتقاهم لله تعالى فكأنه أشار الى ثمة الفقه والتقوى ثمة العلم الباطن دون الفتاوى والاقضية وقال صلى الله عليه وسلم ألا انبئكم بالفقيه كل الفقيه قالوا بلى قال من لم ينفذ الناس من رحمة الله ولم يؤمنهم من مكر الله ولم يؤمنهم من روح الله ولم يدع القرآن رغبة عنه الى مساواه ولم يروى أنس بن مالك قوله صلى الله عليه وسلم لأن أفعد مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة الى طلوع الشمس أحب الي من أن أعقب أربع رقاب قال فالتفت الى زيد الرقاشي وزيد النخعي وقال لم تكن مجالس الذكركم مثل مجالسكم هذه يقص أحدكم وعظه على أصحابه ويسرد الحديث سردا انما كان قد قد ذكر الايمان وتبذر القرآن وتنفقه في الدين وتعدنم الله علينا تفقهافسمى تدبر القرآن وعد

التم تفقهها قال صلى الله عليه وسلم لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وحتى يرى القرآن وجوها كثيرة وروى أيضا موقفا على أبي الدرداء رضي الله عنه مع قوله ثم يقبل على نفسه فيكون لها أشد مقتا وقد سأل فرقد السجى الحسن عن شيء فأجابته فقال ان الفقهاء يخالفونك فقال الحسن رحمه الله نكلك امك فريد وهل رأيت فقها بعينك انما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه المداوم على عبادة ربه الورع الكاف نفسه عن اعراض المسلمين العفيف عن أموالهم الناصح لجماعتهم ولم يقل في جميع ذلك الحافظ لقرع الفتاوى ولست أقول ان اسم الفقه لم يكن متناولا للفتاوى في الاحكام الظاهرة ولكن كان بطريق العموم والشمول أو بطريق الاستنباع فكان اطلاقهم له على علم الآخرة أكثر فبان من هذا التخصيص تلبس بعث الناس على التجربة له والاعراض عن علم الآخرة واحكام القلوب ووجدوا على ذلك معينا من الطمع فان علم الباطن غامض والعمل به عسير والتوصل به الى طلب الولاية والقضاء والجاه والمال متعذر فوجد الشيطان مجالا لتحين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي هو اسم محمود في الشرع (اللفظ الثاني العلم) وقد كان يطاق ذلك على العلم بالله تعالى وبآياته وبأفعاله في عبادة وخلقه حتى أنه لما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله لقد مات تسعة أعشار العلم فعرفه بالالف واللام ثم فسره بالعلم بالله سبحانه وقد تصرف فوافيه أيضا بالتخصيص حتى شهروه في الاكثر من يشتغل بالمناظرة مع الخصوم في المسائل الفقهية وغيرها فيقال هو العالم على الحقيقة وهو الفاعل في العلم ومن لا يمارس ذلك ولا يشتغل به يعد من جملة الضعفاء ولا يعدونه في زمرة أهل العلم وهذا أيضا تصرف بالتخصيص ولكن ما ورد من فضائل العلم والعلماء أكثره في العلماء بالله تعالى وبأحكامه وبأفعاله وصفاته وقد صار الآن مطلقا على من لا يحيط من علوم الشرع بشيء سوى رسوم جدلية في مسائل خلافة فيعد بذلك من غول العلماء مع جهله بالتفسير والاخبار وعلم المذهب وغيره وصار ذلك سببا مهلكا للخلق كثير من أهل الطلب العلم (اللفظ الثالث التوحيد) وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام ومعرفة طريق المجادلة والاحاطة بطرق مناقضات الخصوم والقدرة على النشوق فيها بنسكثير الاسئلة واثارة الشبهات وتأييف الازمات حتى لقب طوائف منهم أنفسهم بأهل العدل والتوحيد وسمى المتكلمون العلماء بالتوحيد مع أن جميع ما هو خاصة هذه الصناعة لم يكن يعرف منها شيء في العصر الاول بل كان يشتد منهم التكبر على من كان يفتح بابا من الجدل والمارة فأما ما يشتمل عليه القرآن من الأدلة الظاهرة التي تسبق الاذهان الى قبولها في أول السماع فلقد كان ذلك معلوما لكل وكان العلم بالقرآن هو العلم كله وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر المتكلمين وان فهموه لم يتصفوا به وهو أن يرى الامور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاته عن الاسباب والوسائط فلا يرى الخير والشر كله الا منه جل جلاله فهذا مقام شريف احدى ثمراته التوكل كإسقاط بيانه في كتاب التوكل ومن غمزه أيضا ترك شكية الخلق وترك الغضب عليهم والرضا والتسليم لحكم الله تعالى وكانت احدى ثمراته قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما قيل له في مرضه أن طلب لك طبيبا فقال الطبيب أمر ضني وقول آخر لما مرض فقل له ماذا قال لك الطبيب في مرضك فقال لي ابني فقال لنا ريد وسيأتي في كتاب التوكل وكتاب التوحيد وشواهد ذلك والتوحيد جوهر ثمين وله فشران أحدهما أبعد عن الاب من الآخر فخصص الناس الاسم بالتقوى وصنعة الحراسة التقوى وأهلوا الاب بالكلمة فالتقوى الاول هو أن تقول بلسانك لا اله الا الله وهذا يسمى توحيدا مناقضا للتثليث الذي صرح به النصارى ولكنه قد يصدر من المناق الذي

بخالف سره جهزه والقشر الثاني أن لا يكون في القلب مخالفة وانكار لهوم هذا القول بل يشتمل
ظاهر القلب على اعتقاده وكذلك التصديق به وهو توحيد عوام الخلق والتكلمون كما سبق حراس
هذا القشر عن تشوئش البدعة والثالث وهو الباب أن يرى الامور كلها من الله تعالى رؤية تقطع
التفان عن الوسائط وان يعبد عبادة بقرده بها فلا يعبد غيره ويخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى
فكل متبع هواه فقد اتخذ هواه معبوده قال الله تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه وقال صلى الله عليه
وسلم أبلغ الله عبد في الارض عند الله تعالى هو الهوى وعلى التحقيق من تأمل عرف أن عبادة الصنم
ليس يعبد الصنم وانما يعبد هواه اذ نفسه ما تله الى دين آياته فيتبع ذلك الميل وميل النفس الى
المآلوفات أحد المعاني التي يعبر عنها بالهوى ويخرج من هذا التوحيد التمسك على الخلق والاتفات
اليهم فان من يرى الشكل من الله عز وجل كيف يتسخط على غيره فلقد كان التوحيد عبارة عن هذا
المقام وهو مقام الصديقين فانظر الى ماذا حول وبأي تشرع منه وكيف اتخذوا هذا معتصما
في التمدح والتفاخر بما اسمه محمود مع الافلاس عن المعنى الذي يستحق الحمد الحقيقي وذلك كافلاس
من يصح بكرة ويتوجه الى القبلة ويقول وجهي وجهي للذي فطر السموات والارض خبوا وهو
أول كذب يفتخ الله به كل يوم ان لم يكن وجهه قلبه متوجها الى الله تعالى على الخصوص فانه ان أراد
بالوجه وجه الظاهر فما وجهه الا الى الكعبة وما صرفه الا عن سائر الجهات والكعبة ليست جهة
لذي فطر السموات والارض حتى يكون التوجه اليها متوجها اليه تعالى عن أن تتخذ الجهات
والانظار وان أراد به وجه القلب وهو المطلوب المتعبد به فكيف يصدق في قوله وقلبه متردد
في أوطاره وحاجاته الدنيوية ومنصرف في طلب الخيل في جمع الاموال والجاه واستكثار الاسباب
ومتوجه بالكلية الباقية وجهه وجهه للذي فطر السموات والارض وهذه الكلمة خبر عن حقيقة
التوحيد فالوحيد هو الذي لا يرى الا الواحد ولا يوجه وجهه الا اليه وهو امتثال قوله تعالى قل الله
عزهم في خوضهم يلعبون وليس المراد به القول باللسان فانما اللسان ترجمان يصدق مرة
ويكذب أخرى وانما موقع نظر الله تعالى المترجم عنه هو القلب وهو معدن التوحيد ومنبعه (اللفظ
الراجح الله كبر والتذكير) فقد قال الله تعالى وذكر ان الذي ترفع المؤمنين وقد ورد في التناء على
بحال الس الذي كراخبار كثيرة كقوله صلى الله عليه وسلم ادم ربح رايض الجنة فاربعوا قبل وما رايض
الجنة قال بحال الس الذي كرو في الحديث ان الله تعالى ملائكة سياحين في الدنيا سوى ملائكة الخلق
اذا راوا بحال الس الذي كراي بعضهم بعضا لا اهلوا الى بيتكم فيأتونهم ويخونهم وهم يستمعون
الا فادروا الله وادروا انفسكم فتقل ذلك الى ما ترى أكثر الوعاط في هذا الزمان يواظبون عليه
وهو القصص والاشعار والشطح والطامات أما القصص فهي بدعة وقد وردت في السلف عن
الجلوس الى القصص وقالوا لم يكن ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا في زمن أبي بكر ولا
عمر رضي الله عنهما حتى ظهرت الفتنة وظهرت القصص وروى أن ابن عمر رضي الله عنهما خرج من
المسجد فقال ما أخرجني الا القاص ولولا لما خرجت وقال ضمرة قلت لسيان الثوري نستقبل
القاص بوجوهنا فقال ولولا البدع ظهوركم وقال ابن عون دخلت على ابن سيرين فقال ما كان اليوم
من خبر فقلت نبي الامير القصاص أن يقصوا فقال وفق للصواب ودخل الاعمش جامع البصرة فرأى
قاصبا يقص ويقول حدثنا الاعمش قوسط الحلقة وجعل ينفك شعرايطه فقال القاص يا شيخ
الا تستحي فقال لم أنا في سنة وأنت في كذب أنا الاعمش وما حدثت بك وقال أحمد كثر الناس كذبا
القصص والسؤال وأخرج علي رضي الله عنه القصص من مسجد جامع البصرة فلما سمع كلام

الحسن البصري لم يخرج له اذ كان يتكلم في علم الآخرة والتفكير بالموت والتنبية على عيوب النفس
وأفات الاعمال وخواطر الشيطان ووجه الحذر منها ويذكر بالآله الله ونعمائه وتقصير العبد
في شكره ويعرف حقارة الدنيا وعبورها ونصرتها وتكث عهدها وخطر الآخرة وأهوالها فهذا هو
التذكير المحمود شرعا الذي روي الحديث عليه في حديث أبي ذر رضي الله عنه حيث قال حضور
بجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وحضور مجلس علم أفضل من عبادة ألف مريض وحضور
بجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة ثقيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن قال وهل تنفع قراءة
القرآن الا بالعلم وقال عطاء رحمه الله مجلس ذكر يكفر سبعين مجلسا من مجالس الله فلو اتخذ
المزخرفون هذه الاحاديث حجة على تركية أنفسهم وتقلوا اسم التذكير الى خرافاتهم وذهلوا عن
طريق الذكرا المحمود واشتغلوا بالقصص التي تنطرق اليها الاختلافات والزيادة والنقص وتخرج عن
القصص الواردة في القرآن وتزيد عليها فان من القصص ما ينفع سماعه ومنها ما يضر وان كان صدقا
ومن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصدق بالكذب والنافع بالضرار فن هذا نهى عنه
ولذلك قال أحمد بن حنبل رحمه الله ما أخرج الناس الى قاص صادق فان كانت القصة من قصص
الانبياء عليهم السلام فيما يتعلق بأمر دينهم وكان القاص صادقا صحيح الرواية فليست أرى به بأسا
فليحذر الكذب وحكايات أحوال تومي الى هفوات أو مساهلات يقصر فهم العوام عن درك معانيها
أو عن كونها هفوة نادرة مردفة بتكثيرات متداركة بحسنات تغطي عليها فان العاصي يتعمد بذلك
في مساهلاته وهفواته ويمهد نفسه عذرا فيه ويخج بأنه حكي كبت وكبت عن بعض المشايخ
وبعض الاكابر فكلنا بصدد المعاصي فلا غرو ان عصيت الله تعالى فقد عصاه من هو أكبر مني
وبعيدة ذلك جراءة على الله تعالى من حيث لا يدري فبعد الاحتراز عن هذين المحذورين فلا بأس به
وعند ذلك يرجع الى القصص المحمودة والى ما يشتمل عليه القرآن ويصح في الكتب الصحيحة من
الاخبار ومن الناس من يستخير وضع الحكايات المرغبة في الطاعات وبزعم أن قصده فيها دعوة
الخلق الى الحق فهذه من ترغبات الشيطان فان في الصدق مندوحة عن الكذب وفيما ذكر الله تعالى
ورسوله صلى الله عليه وسلم غيبة عن الاختراع في الوعظ كيف وقد ذكره تكلف الجمع وعند ذلك من
التضيق قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه لانه عمر وقد سمعه يجمع هذا الذي يفيضك الى
لا قضيت حاجتك أبدا حتى تتوب وقد كان جاءه في حاجة وقد قال صلى الله عليه وسلم لعبد الله
ابن رواحة في سبع من ثلاث كلمات اياك والجمع يا ابن رواحة فكان الجمع المحذور المتكلف
ما زاد على كلمتين ولذلك لما قال الرجل في دية الجنين كيف ندى من لا شرب ولا أكل ولا صاح
ولا استهل ومثل ذلك بطل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أجمع كجمع الاعراب وما الا شعاع
فتكثيرها في المواعظ مذموم قال الله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم في كل واد يهيمون
وقال تعالى وما علنناه الشعر وما ينبغي لهوا كثر ما اعتاده الوعاط من الاشعار ما ينطق بالاشواصف
في العشق وجمال العشوق وروح الوصال وألم الفراق والجاس لا يحوي الا اجلاف العوام وبواظهم
مشهورة بالشهوات وقلوبهم غير متفكة عن الاتفات الى الصور المليحة فلا تحرك الاشعار من قلوبهم
الاما هو مستكن فيها فتشغل فيها نيران الشهوات فيزعقون ويتواجدون وأكث ذلك أوكله يرجع
الى نوع فساد فلا ينبغي أن يستعمل من الشعر الا ما فيه موعظة أو حكمة على سبيل استشهاد
واستئناس وقد قال صلى الله عليه وسلم ان من الشعر لحكمة ولو جوى المجلس الخواص الذين وقع
الاطلاع على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم فان أولئك لا يضر معهم الشعر

الذي يشترطه الى الخلق فان المستمع ينزل كل ما يسمعه على ما يستولى على قلبه كاسيا في تحقيق ذلك في كتاب السماع ولذلك كان الخبير رحمه الله يتكلم على بضعة عشر رجلا فان كثروا لم يتكلم وما تم أهل بحاجته قط عشرين وحضر جماعة باب دار ابن سالم فقبل له تكلم فقد حضر أصحابك فقال لا ما هؤلاء أصحابي انما هم أصحاب المجلس ان أصحابي هم الخواص * وأما الشطح فنحن به صنفين من الكلام أحدهم بعض الصوفية (أحداهما الدعاوى الطويلة العريضة في العشق مع الله تعالى والوصول المغي عن الأعمال الظاهرة حتى ينهي قوم الى دعوى الاتحاد وارتفاع الحجاب والشاهدة بالرؤية والشافهة بالخطاب فيقولون قبل لنا كذا وقلنا كذا ويشبهون فيه بالبحسين بن منصور الخلاج الذي صلب لأجل اطلاقه كلمات من هذا الجنس ويستشهدون بقوله أنا الحق وبما حكى عن أبي يزيد البسطامي أنه قال سبحان سبحان وهذا فن من الكلام عظيم ضرره في العوام حتى ترك جماعة من أهل الفلاحه فلاحتهم وأظهر وأمثل هذه الدعاوى فان هذا الكلام يستلذه الطبع اذ فيه البطالة من الإهمال مع تركيبة النفس بترك المقامات والأحوال فلا تميز الأغنياء عن دعوى ذلك لانفسهم ولا عن تلقف كلمات مخبطة من خرفة ومهما أنكروا عليهم ذلك لم يهزوا عن ان يقولوا هذا انكار مصدره العلم والجدل والعلم حجاب والجدل على النفس وهذا الحديث لا يلوح الا من الباطن بمكشفة نور الحق فهذا ومثله مما قد استنظار في البلاد شرره وعظم في العوام ضرره حتى من نطق بشيء منه فقتله أفضل في دين الله من أحياء عشرة وأما أبو يزيد البسطامي رحمه الله فلا يصح عنه ما يحكى وان سمع ذلك منه فلعلمه كان يحكيه عن الله عز وجل في كلام برده في نفسه كالوسم وهو يقول انني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني فانه ما كان ينبغي أن يفهم منه ذلك الا على سبيل الحكاية (الصنف الثاني من الشطح كلمات غير مفهومة لها طواهر رقيقة وفيها عبارات هائلة وليس وراءها طائل وذلك اما أن تكون غير مفهومة عند قائلها بل يصدرها عن خبط في عقله وتشويش في خياله لقلته احاطته بمعنى كلام قرع سمعه وهذا هو الاكثر واما أن تكون مفهومة له ولكنه لا يقدر على تفهيمها وإيرادها بعبارة تدل على ضميره لقلته ممارسته للعلم وعدم فعله طريق التعبير عن المعاني بالالفاظ الرشيدة ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام الا أنه يشوش القلوب ويدهش العقول ويحير الأذهان أو يحل على أن يفهم منها معاني ما اريدت بها ويكون فهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه وقد قال صلى الله عليه وسلم ما حدث أحدكم قوما يحدث لا يفهمونه الا كان فتنة عليهم وقال صلى الله عليه وسلم كوا الناس بما يعرفون ودعوا ما بينهم يكرهون أن يكذب الله ورسوله وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغه عقل المستمع فكيف فيما لا يفهمه قائله فان كان يفهمه القائل دون المستمع فلا يجزى ذكره وقال عيسى عليه السلام لا تصنعوا الحكمة ضد غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم كونوا كالطبيب الرقيق يضع الدواء في موضع الداء وفي لفظ آخر من وضع الحكمة في غير أهلها فقد جهل ومن منعها أهلها فقد ظلم ان الحكمة خاوان لها أهلا فاعط كل ذي حق حقه * وأما الطامات فيدخلها ما ذكرنا في الشطح وأمر آخر يخصها وهو صرف اللفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة الى امور باطنية لا يسبق منه الى الافهام فائدة كدأب الباطنية في التأويلات فهذا أيضا حرام وضرره عظيم فان الالفاظ اذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بغير اعتناء فبمقتضى عن صاحب الشرع ومن غير ضرورة تدعو اليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالالفاظ وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم فان ما يسبق منه الى الفهم لا يوثق به والباطن لا ضبط له بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن تزييله على وجوه شتى وهذا أيضا من البدع الشائعة العظيمة الضرر

وأنما قصد أصحابها الاغراب لان النفوس مائلة الى الغريب ومثله له وهذا الطريق توصيل الباطنية الى هدم جميع الشرعية بتأويل ظواهرها وتزليلها على رأيهم كالحكيمة من مذاهم في كتاب المستطهرى المصنف في الرد على الباطنية ومثال تأويل أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى اذهب الى فرعون انه طغي انه اشار الى قلبه وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل انسان وفي قوله تعالى وأن ألق عصاك أى كل ما يتوكل عليه ويعتمده مما سوى الله عز وجل فينبغي أن يلقه وفي قوله صلى الله عليه وسلم تسحروا فان في السحور ركزا أراد به الاستغفار في الاسحار وأمثال ذلك حتى يحرقون القرآن من أوله الى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً كتنزيل فرعون على القلب فان فرعون شخص محسوس تواتر البنا النقل بوجوده ودعوة موسى له وكأبي جهل وأبي لهب وغيرهما من الكفار وليس من جنس الشياطين والملائكة مما لا يدرك بالحس حتى يتطرق التأويل الى ألفاظه وكذلك حل السحور على الاستغفار فانه كان صلى الله عليه وسلم تناول الطعام ويقول تسحروا وهلموا الى الغذاء المبارك فهذه أمور يدرك بالتواتر والحس بطلانها قطعاً وبعضها يعلم بغالب الظن وذلك في أمور لا يتعلق بها الاحساس فكل ذلك حرام وضلالة وافساد للدين على الخلق ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصري مع اكباره على دعوة الخلق ووعظهم فلا يظهر لقوله صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار معنى الا هذا الخط وهو أن يكون غرضه ورأيه تقرير أمر وتحقيقه فيستجبر شهادة القرآن اليه ويحكم عليه من غير أن يشهد لتزليله عليه دلالة لفظية لغوية أو نافية ولا ينبغي أن يفهم منه أنه يجب أن لا يفسر القرآن بالاستنباط والفكر فان من الآيات ما نقل فيها عن الصحابة والمفسرين خمسة معان وستة وسبعة ويعلم أن جميعها غير مسوع من النبي صلى الله عليه وسلم فانه ما قد تكون متنافية لا تقبل الجمع فيكون ذلك مستنبطاً بحسن الفهم وطول الفكر ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا ينسب رضى الله عنه اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل ومن يستجيز من أهل الطامات مثل هذه التأويلات مع علمه بأنها غير مرادة بالالفاظ ويرغم أنه يقصد بها دعوة الخلق الى الخلق يضاهي من يستجيز الاختراع والوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هو في نفسه حق ولكن لم ينطق به الشرع كمن يضع في كل مسألة يراها حقاً حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم فذلك ظلم وضلال ودخول في الوعيد المفهوم من قوله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار بل الشر في تأويل هذه الالفاظ أظلم وأعظم لانها مبطلات للثقة بالالفاظ وقاطعة طريق الاستدادة والفهم من القرآن بالكافية فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي الخلق عن العلوم المحمودة الى المذمومة فكل ذلك من تلبيس علماء السوء بتدليل الاسامي فان اتبعت هؤلاء اعتماداً على الاسم المشهور من غير التماس الى ما عرف في العصر الاول كنت كن طلب الشرف بالحكمة بانباع من يسمى حكيماً فان اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والنجم في هذا العصر وذلك بالغفلة عن تبديل الالفاظ (اللفظ الخامس) وهو الحكمة فان اسم الحكيم صار يطلق على الطبيب والشاعر والنجم حتى غنى الذي يدحرج القرعة على أكف السودانية في شوارع الطرق والحكمة هي التي أنشأ الله عز وجل عليها فقال تعالى يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وقال صلى الله عليه وسلم كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها فانظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه والى ماذا انقل وقس به بقية الالفاظ واحترز من الاعتراض بتلبسات علماء السوء فان شرهم على

الدين أعظم من شر الشياطين إذا الشيطان بواسطتهم تدرع إلى انقراض الدين من قلوب الخلق ولهذا لما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شر الخلق أي وقال اللهم عقر أختي كثر وأعليه فقال هم علماء السوء فقد عرفت العلم المحمود والمذموم ومثارا لاتباس واليك الخيرة في أن تنظر لنفسك فتتقدي بالسلف أو تتدلى بجل الغرور وتنسبه بالتخلف فكل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس وما أكسب الناس عليه فأكثره مبتدع ومحدث وقد صرح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يبدأ الإسلام غريبا وسيعود غريبا كبدأ أظفوني للغرباء فقيس ومن الغرباء قال الذين يهملون ما أفسده الناس من سنتي والذين يحبون ما أماتوه من سنتي وفي خبر آخرهم المتسكون بما أتم عليه اليوم وفي حديث آخر الغرباء ناس قليل صالحون بين ناس كثير من بينهم في الخلق أكثر من يحسنهم وقد صارت تلك العلوم غريبة بحيث يحقت ذكراها ولذلك قال الثوري رحمه الله إذا رأيت العالم كثير الاهداء فاعلم أنه مختلط لأنه انطق بالحق أبعضه

بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة

اعلم أن العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام قسم هو مذموم قليله وكثيره وقسم هو محمود قليله وكثيره وكل كان أكثر كان أحسن وأفضل وقسم بمقدار الكفاية ولا يمد الفاضل عليه والاستقصاء فيه وهو مثل أحوال الدين فإن منها ما يمد قليله وكثيره كالصحة والجمال ومنها ما يذم قليله وكثيره كالنقص وسوء الخلق ومنها ما يمد الاقتصاد فيه كبذل المال فإن التبذير لا يمد فيه وهو بذل وكالتجاعة فإن التهور لا يمد فيها وإن كان من جنس التجاعة فكذلك العلم فالقسم المذموم منه قليله وكثيره وما لا فائدة فيه في دين ولا دنيا إذ فيه ضرر يغلب نفعه كعلم السحر والطمعيات والنجوم فبعضه لا فائدة فيه أصلا وصرف العمر الذي هو أنفوس ما يملكه الإنسان إليه الضاعة واضاعة النفس مذموم ومنه ما فيه ضرر يزبد على ما يظن أنه يحصل به من قضاء وطرف الدنيا فإن ذلك لا يعتد به بالإضافة إلى الضرر الحاصل عنه وأما القسم المحمود إلى أقصى غايات الاستقصاء فهو العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وسنته في خلقه وحكته في ترتيب الآخرة على الدنيا فإن هذا العلم مطلوب لذاته ولاتوصل به إلى سعادة الآخرة وبذل المقدور فيه إلى أقصى الجهد قصور عن حد الواجب فإنه العجز الذي لا يدرك غوره وإنما يحوم الحائثون على سوا حله وأطرافه بقدر ما يسر لهم وما خاض أطرافه إلا الأنبياء والأولياء والراشدين في العلم على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله تعالى في حقيهم وهذا هو العلم المسكون الذي لا يسطر في الكتب ويعين على التنبه له التعلم ومشاهدة أحوال علماء الآخرة كإسباني علامتهم هذا في أول الأمر ويعين عليه في الآخرة المجاهدة والرياضة وتصفية القلب وتفرغه عن علائق الدنيا والتشبه فيها بالأنبياء والأولياء ليتضح منه لكل ساع إلى طاميه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ولكن لا غنى فيه من الاجتهاد فالجاهدة مفتاح الهداية لا مفتاح لها سواها وأما العلوم التي لا يمد منها إلا مقدار مخصوص فهي العلوم التي أوردناها في فروع الكفايات فإن في كل علم منها اقتصار أو هو الأقل واقتصاد أو هو الوسط واستقصاء وراء ذلك الاقتصاد لا مرقبه إلى آخر العمر فكن أحد رجلين إما مشغولا بنفسك وإما متفرغا لغيرك بعد الفراغ من نفسك وإياك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل إصلاح نفسك فإن كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل إلا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك وما يتعلق به من الأعمال الظاهرة من تعلم الصلاة والطهارة والصوم وإنما الأهم الذي أهمله الكل علم صفات القلب وما يمد منها وما يذم أذ لا ينفعك بشرع الصفات المذمومة مثل الحرص والحسد والرياء

والكبر والعجب وأخواتها وجميع ذلك مهلكات وأهملها من الواجبات مع أن الاشتغال بالأعمال الظاهرة يضاهي الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التأدي بالجرب والدمامل والتهاون بأخراج الماذن بالقصد والاسهال وحبوبة العلاء يشعرون بالأعمال الظاهرة كيشير الطريقة من الأطباء بطلاء ظاهر البدن وعلماء الآخرة لا يشعرون إلا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر بإفساد منابها وقلع مغارسها من القلب وإنما فرغوا أكثر من الأعمال الظاهرة عن تطهير القلوب بسهولة أعمال الجوارح واستصعاب أعمال القلوب كما يفرغ إلى طلاء الظاهر من يستصعب شرب الأدوية المرة فلا يزال تعب في الطلاء ويزيد في المواد وتتضاعف به الأمراض فإن كنت تريد الآخرة وطالب النجاة وهارب من الهلاك الأبدى فاشتغل بعلم العال الباطنة وعلاجها على ما فصلناه في ربيع المهلكات ثم تغير بك ذلك إلى المقامات المحمودة المذكورة في ربيع النجيات لا بحالة فإن القلب إذا فرغ من المذموم امتلأ بالمحمود والارض إذا تفتت من الحشيش نبت فيها أصناف الزرع والرياحين وإن لم تفرغ من ذلك لم تنبت ذلك فلا تشتغل بفروض الكفاية لاسيما وفي زمرة الخلق من قد قام بها فإن مهلك نفسه في ما به صلاح غيره سفيه فاشد حافة من دخلت الأفاعي والعقارب تحت ثيابه وهمت بقتله وهو يطلب مذبة يدفع بها الذباب عن غيره من لا يفتيه ولا يفتيه مما يلاقيه من تلك الحيات والعقارب إذا همت به وإن تفرغت من نفسك وتطهيرها وقدرت على ترك ظاهرها لاثم وباطنها وصار ذلك ديدناك وعادة متيسرة فيك وما أبعث ذلك منك فاشتغل بفروض الكفايات وراع التدريج فيها فابندئ بكاب الله تعالى ثم بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم بعلم التفسير وسائر علوم القرآن من علم النسخ والنسوخ والمفصول والموصول والمحكم والمتشابه وكذلك في السنة ثم اشتغل بالقرع وهو علم المذهب من علم الفقه دون الخلاف ثم بأصول الفقه وهكذا إلى بقية العلوم على ما تنس له العز وساعد فيه الوقت ولا تستغرق عمرك في فن واحد منها طالما للاستقصاء فإن العلم كثير والعز قصير وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لعينها بل لغيرها وكل ما يطلب لغيره فلا ينبغي أن ينسى فيه المطلوب ويستكثر منه فاقصر من شائع علم اللغة على ما نفهم منه كلام العرب وتنطق به ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ودع التعمق فيه واقتصر من النوع على ما يتعلق بالكتاب والسنة فامن علم الأوله اقتصار واقتصاد واستقصاء ونحن نشير إليها في الحديث والتفسير والفقه والكلام لقيس بها غيرها فالأقتصار في التفسير ما يبالغ ضعف القرآن في القدر كاصنفه على الواحد والنبأ بوري وهو الوجيز والاقتصاد ما يبلغ ثلاثة أضعاف القرآن كاصنفه من الوسيط فيه وما وراء ذلك استقصاء مستغنى عنه فلا مرقبه إلى انتهاء العمر وأما الحديث فالأقتصار فيه تحصيل ما في الصحيحين بتصحيح نسخة على رجل خير بعلم متن الحديث وأما حفظ أسامي الرجال فقد كفت فيه بما عملته عنك من قبلك ولك أن تقول على كتبهم وليس يلزمك حفظ متون الصحيحين ولكن تحصله تحصيل لا تقدر منه على طلب ما تحتاج إليه عند الحاجة وأما الاقتصاد فيه بأن قصف اليهم ما خرج عنهم ما ورد في المسند الصحيح وأما الاستقصاء فما وراء ذلك إلى استيعاب كل ما نقل من الضعيف والقوي والصحيح والسقيم مع معرفة الطرق الكثيرة في النقل ومعرفة أحوال الرجال وأسمائهم وأوصافهم وأما الفقه فالأقتصار فيه على ما يجوز به مختصر المرنى رحمه الله وهو الذي رتبناه في خلاصة المختصر والاقتصاد فيه ما يبلغ ثلاثة أمثاله وهو القدر الذي أوردناه في الوسيط من المذهب والاستقصاء ما أوردناه في البسيط إلى ما وراء ذلك من المطولات وأما الكلام فقصوده حماية المعتقدات التي نقلها أهل السنة من السلف الصالح لا غير

وما وراء ذلك طلب لكشف حقائق الأمور من غير طريقها ومقصود حفظ السنة تحصيل رتبة
الاقتصاد منه بمعتقد مختصر وهو القدر الذي أوردناه في كتاب قواعد العقائد من جملة هذا الكتاب
والاقتصاد فيه ما يبالغ قدر مائة ورقة وهو الذي أوردناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد ويحتاج
اليه المناظرة مبتدع ومعارضة بدعي بما يفسد هاويزعها عن قلب العاقل وذلك لا ينفع الامع العوام
قبل اشتداد تعصبهم وأما المبتدع بعد ان يعلم من الجدل ولو شيئا يسيرا فليمتنع معه الكلام فانك ان
الحتم لم يترك مذهبه وأحال بالقصور على نفسه وقد رآن عند غيره جزا باماء وهو عاجز عنه وانما انت
ملبس عليه بقوة المجادلة وأما العاقل اذا صرف عن الحق بنوع جدل يمكن ان يرذاليه بمثله قبل ان
يشدد التعصب للاهواء فاذا اشتد تعصبهم وقع اليأس منهم اذا تعصب سبب رسخ العقائد
في النفوس وهومن آفات العلماء السوء فانهم يبالغون في التعصب للحق وينظرون الى المخالفين بعين
الازدراء والاستهزاء فتنبعث منهم الدعوة بالكفاة والمقابلة والمعاملة وتوقعوا عنهم على طلب
نصرة الباطل ويقوى غرضهم في التمسك بما نسبوا اليه ولو جازوا من جانب اللطف والرحمة والنصح
في الخلو لا في معرض التعصب والتعير لأنجعوا فيه ولكن لما كان الجاهل لا يقوم الا بالاستتباع
ولا يستميل الا اتباع مثل التعصب والامن والشم للخصوم اتخذوا التعصب عادتهم وآلتهم وسموهم
عن الدين ونضالا عن المسلمين وفيه على التحقيق هلاك الخلق ورسوخ البدعة في النفوس وأما
الخلافات التي أحدثت في هذه الاعصار المتأخرة وابتدع فيها من التفرقات والتصنيفات
والمجادلات ما لم يجهد مثله في السلف فابانك وان تخوم حوطا واجتنب اجتناب السم القاتل فانها
الذات المضال وهو الذي رذال الفقهاء كلهم الى طاب النافذة والمباهاة على ما سياتيك تفصيل غوائلها
وأفاتها وهذا الكلام ربما يسمع من قائله فيقال الناس انهم ما جملوا فلا تظن ذلك فعلى الخبير
سقطت فاقبل هذه النصيحة من ضيع الحرفيه زمانا وزاد فيه على الاولين نصيغا ونصيغا جادلا
وبيانا ثم ألهمه الله رشده واطلعه على عيبه فجرد واشتغل بنفسه فلا يفرتك قول من يقول
الفتوى عماد الشرع ولا يعرف علماء العلم الخلاف فان علل المذهب مذكورة في المذهب والزيادة
عليها بمجادلات لم يعرفها الاقلون ولا الصحابة وكانوا أعلم بعلم الفتاوى من غيرهم بل هي مع انها غير
مفيدة في علم المذهب خبارة مفسدة لذوق الفقه فان الذي يشهد له حدس الفتى اذا صح ذوقه
في الفقه لا يمكن تمسكه على شروط الجدل في اكثر الامور فان ألف طبعه رسوم الجدل أذعن ذهنه
لمقتضيات الجدل وجبن عن الادعان لذوق الفقه وانما يشتغل به من يشتغل لطلب الصيت والجاه
ويجعل بأنه يطلب علل المذهب وقديس على عليه العمر ولا تنصرف همه الى علم المذهب فكمن من
شياطين الجن في امان واحترز من شياطين الانس فانهم أراحو شياطين الجن من التعصب في الاغواء
والاضلال وبالجملة فالمرضى عند الفلاء ان تقدر نفسك في العالم وحدك مع الله وبين يديك الموت
والعرض والحساب والجنة والنار وتأمل فيما بينك مما بين يديك ودع عنك ما سواه والسلام
وقدر أرى بعض الشيوخ بعض العلماء في المنام فقال له ما خبر تلك العلوم التي كنت تجادل فيها وتناظر
عليها فبسط يده ونفخ فيها وقال طاحت كلها هباء مشورا وما انتفعت الا بركتين خلصتا في جوف
الليل وفي الحديث ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا الجدل ثم قرأ ما ضربوه لك الاجدلا
بل هم قوم خصمون وفي الحديث في معنى قوله تعالى فاما الذين في قلوبهم زيغ الآية هم اهل الجدل
الذين عناهم الله بقوله تعالى فاجذرهم وقال بعض السلف يكون في آخر الزمان قوم يفتقون عليهم
باب العمل ويفتح لهم باب الجدل وفي بعض الاخبار انكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم

يلهمون الجدل وفي الخبر المشهور بغض الخلق الى الله تعالى الا لذاتهم وفي الخبر ما اوتي قوم المنطق
الامنعوا العمل والله اعلم
في سبب اقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط اباحتها
اعلم ان الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم تولاها الخلفاء الراشدون المهديون وكانوا ائمة علماء
بالله تعالى فقاموا في حكمه وكانوا مستقلين بالفتاوى في الاقضية فكانوا لا يستعينون بالفقهاء الا نادرا
في وقائع لا يستغنى فيها عن المشاورة فتفرغ العلماء لعلم الآخرة وتجردوا لها وكانوا يندفعون الفتاوى
وما يتعلق بأحكام الخلق من الدنيا وأقبلوا على الله تعالى بكنه اجتهادهم كمنزل من سيرهم فلما أفضت
الخلافة بعدهم الى اقوام تولوها بغير استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والاحكام اضطروا الى
الاستعانة بالفقهاء والى استصحابهم في جميع احوالهم لاستغنائهم في مجاري احكامهم وكان قد بقي من
علماء التابعين من هو مستمر على الطراز الاول وملازم صفو الدين ومواطبة على سمع علماء السلف
فكانوا اذا طلبوا هربوا واعرضوا فاضطر الخلفاء الى الالتجاء في طلبهم لتولية القضاء والحكومات
فرأى اهل تلك الاعصار عز العلماء واقبال الائمة والولاة عليهم مع اعراضهم عنهم فاشترأوا لطلب
العلم توصلا الى نيل العز ودرك الجاه من قبل الولاة فأكسبوا على علم الفتاوى وعرضوا
أنفسهم على الولاة وتعرفوا اليهم وطلبوا الولايات والصلوات منهم فثم من حرم ومنهم من انجح
والمنجح لم يخل من ذل الطلب ومهانة الابتذال فأصبح الفقهاء بعد أن كانوا مطلوبين طالبيين وبعد
ان كانوا اعز بالاعراض عن السلاطين ذلة لا اقبال عليهم الامن وفقه الله تعالى في كل عصر من علماء
دين الله وقد كان اكثر الاقبال في تلك الاعصار على علم الفتاوى والاقضية لشدة الحاجة اليها
في الولايات والحكومات ثم ظهر بعدهم من الصدور والامراء من يسمع مقالات الناس في قواعد
العقائد ومالت نفسه الى سماع الحجج فيها ففعلت رغبته الى المناظرة والمجادلة في الكلام فأكب
الناس على علم الكلام واكثر وافيه التصانيف ورتبوا فيه طرق المجادلات واستخرجوا فنون
المناقضات في المقالات وزعموا ان غرضهم الذب عن دين الله والنضال عن السنة وقع المبتدعة
كزعم من قبلهم ان غرضهم بالاستغال بالفتاوى الدين وتقليد احكام المسلمين اشفاقا على خلق الله
ونصيحة لهم ثم ظهر بعد ذلك من الصدور من لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظرة فيه
لما كان قد تولد من فتح يابه من التعصبات الفاحشة والخصومات الفاحشة المنضية الى اهراف
الدماء وتخريب السلاطيم مالت نفسه الى المناظرة في الفقه وبيان الاولى من مذهب الشافعي
وأبي حنيفة رضي الله عنهما على الخصوص فترك الناس الكلام وقرون العلم وانتالوا على المسائل
الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة على الخصوص وتساهلوا في الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد
رحمهم الله تعالى وغيرهم وزعموا ان غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقرير عال المذهب ونهيد
اصول الفتاوى واكثر وافيه التصانيف والاستنباطات ورتبوا فيها انواع المجادلات والتصنيفات
وهم مستمرين عليه الى الآن وليس ندرى ما الذي يحدث الله فيما بعدنا من الاعصار فهذا هو
الباعث على الاكباب على الخلافات والمناظرات لا غير ولو ما هتفت نفوس ارباب الدنيا الى الخلاف
مع امام آخر من الائمة والى علم آخر من العلوم لما لواء ايضا معهم ولم يسكتوا عن التعال بأن ما اشتغلوا
به هو علم الدين وان لا مطلب لهم سوى التقرب الى رب العالمين
بيان التلبس في تشبيه هذه المناظرات بمناورات الصحابة ومناورات السلف
اعلم ان هؤلاء قد يستدرجون الناس الى ذلك بأن غرضنا من المناظرات المباحة عن الحق لينضح

فان الحق مطلوب والتعاون على النظر في العلم وتوارد الخواطر مفيد ومؤثر هكذا كان عادة الصحابة رضي الله عنهم في مشاوراتهم كتنشاورهم في مسئلة الجنة والاخوة وحدث شرب الخمر وجوب الغرم على الامام اذا اخطأ كما نقل من اجهاض المرأة جنبها خوفا من عمر رضي الله عنه وكثرت من مسائل الفرائض وغيرها وما نقل عن الشافعي واحمد ومحمد بن الحسن ومالك وأبي يوسف وغيرهم من العلماء رحمهم الله تعالى وبطلحك على هذا التلبس ما ذكره وهو ان التعاون على طلب الحق من الدين ولكن له شروط وعلامات ثمان * الاول ان لا يشتغل به وهو من فروض الكفايات من لم يتفرغ من فروض الاعيان ومن عليه فرض عين فاشتغل بفرض كفاية وزعم ان مقصده الحق فهو كذاب ومثاله من يترك الصلاة في نفسه ويحترق في تحصيل الثياب وتبجها ويقول غرضي استر عورة من يصلي عريانا ولا يجد ثوبا فان ذلك ربما يتفق ووقوعه ممكن كيزعم الفقيه ان وقوع النواذر التي عنها البحث في الخلاف ممكن والمشتغلون بالمناظرة مهمون لأمرهم فرض عين بالاتفاق ومن توجه عليه ردود في الحال فقام وأحرم بالصلاة التي هي اقرب القربات الى الله تعالى عصي به فلا يكفي في كون الشخص مطيعا ككون فعله من جنس الطاعات ما لم يراع فيه الوقت والشرط والترتيب * الثاني ان لا يرى فرض كفاية اهم من المناظرة فان رأى ما هو اهم وفعل غيره عصي به وكان مثاله مثال من يرى جماعة من العطاش اشرفوا على الهلاك وقد اهلهم الناس وهو قادر على احياهم بان يسقيهم الماء فاشتغل بتعلم الجماعه وزعم انه من فروض الكفايات ولو خلا البلد عنها طلاك الناس واذا قبل له في البلد جماعة من الجاهلين وفهم غنية يقول هذا لا يخرج هذا الفعل عن كونه فرض كفاية لخال من يفعل هذا ويحمل الاشتغال بالواقعة الملة بجماعة العطاش من المسلمين كحال المشتغل بالمناظرة وفي البلد فروض كفايات مهمة لا قائم بها فاما الفتوى فقد قام بها جماعة ولا يتخلو بلد من جملة الفروض المهمة ولا يلتفت الفقهاء اليها واقربها الطب اذا لا يوجد في اكثر البلاد طبيب مسلم يجوز اعتماده شهادته فيما يقول فيه على قول الطبيب شرعا ولا يرغب احد من الفقهاء في الاشتغال به وكذا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من فروض الكفايات وربما يكون المناظر في مجلس مناظرته مشاهدا للعرر مابوسا ومفروشا وهو ساكت وينظر في مسئلة لا يتفق وقوعها قط وان وقعت قام بها جماعة من الفقهاء ثم يزعم انه يريد ان يتقرب الى الله تعالى بفروض الكفايات وقد روى انس رضي الله عنه انه قيل يا رسول الله متى يترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فقال عليه السلام اذا ظهرت المداينة في خياركم والفاحشة في شراركم وتحول الملك في صغاركم والفقير في اراذلكم * الثالث ان يكون المناظر مجتهدا يعني برأيه لا بمذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما حتى اذا ظهر له الحق من مذهب أبي حنيفة ترك ما وافق رأي الشافعي وأفتى بما ظهر له كما كان يفعل الصحابة رضي الله عنهم والأئمة فاما من ليس له رتبة الاجتهاد وهو حكيم كل اهل العصر وانما يفتي فيما يسأل عنه ناقلا عن مذهب صاحبه فلو ظهر له ضعف مذهب لم يجزه ان يتركه فأى فائدة له في المناظرة ومذهبه معلوم وليس له الفتوى بغيره وما يشك عليه يلزمه ان يقول لعل عند صاحب مذهبي جواب عن هذا فاني لست مستقلا بالاجتهاد في أصل الشرع ولو كانت مباحثته عن المسائل التي فيها وجهان او قولان اصاحبه لكان أشبه به فانه ربما يفتي بأحدهما فيستفيد من البحث ميلا الى أحد الجانبين ولا يرى المناظرات جارية فيها قط بل ربما ترك المسئلة التي فيها وجهان او قولان وطلب مسئلة يكون الخلاف فيها مشبوتا الرابع ان لا يناظر الا في مسئلة واقعة أو قريبة الوقوع غالبا فان الصحابة رضي الله عنهم ما تشاوروا الا فيما تجدد من الوقائع أو ما

يطلب وقوعه كالفرائض ولا ترى المناظرين يهتمون بانتقاد المسائل التي تم البلوى بالفتوى فيها بل يطلبون الطبوليات التي تسمع فيتمسح بحال الجدل فيها كيف ما كان الامر وجا يترك كون ما يكثر وقوعه ويقولون هذه مسئلة خبرية أو هي من الزوايا وليست من الطبوليات فمن الجانب ان يكون الطلب هو الحق ثم يترك كون المسئلة لأنها خبرية ومدرك الحق فيها هو الاخبار او لا نهال يست من الطبول فلا ننظر في الكلام والقعود في الحق أن يقصر الكلام ويبلغ الغاية على القرب لأن بطول * الخامس ان تكون المناظرة في الخلوة أحب اليه واهم من المحافل وبين أظهر الاكابر والسلاطين فان الخلوة أجمع لانهم واهي بصفاء الذهن والفكر ودرك الحق وفي حضور الجمع ما يجرك دواعي الرياء ويوجب الحرص على نصرة كل واحد نفسه محققا كان أو مبطلا وأنت تعلم ان حرصهم على المحافل والجماع ليس للو ان الواحد منهم يخلو بصاحبه مدة طويلة فلا يكلمه وربما يقترح عليه فلا يجيب واذا ظهر مقدم أو انتظم مجمع لم يفتد في قوس الاحتيال متزاعجا حتى يكون هو المتخصص بالكلام * السادس ان يكون في طلب الحق كاشد ضاللة لا يفرق بين أن تظهر الضالة على يده أو على يد من يعاونه ويرى رفيقه معين الا خصما وبشكره اذا عرفه انخطأ وأظهر له الحق كما لو أخذ طريقا في طلب ضالته فنهض صاحبه على ضالته في طريق آخر فانه كان يشكره ولا يذمه ويكرمه ويفرح به فهكذا كانت مشاورات الصحابة رضي الله عنهم حتى ان امرأته ردت على عمر رضي الله عنه ونهته على الحق وهو في خطبه على ملائمة الناس فقال أصابت امرأة وأخطأ رجل وسأل رجل عابا رضي الله عنه فأجابه فقال ليس كذلك يا أمير المؤمنين ولكن كذا وكذا فقال أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم واستدرك ابن مسعود على أبي موسى الاشعري رضي الله عنهما فقال أبو موسى لا تسألوني عن شيء وهذا الخبرين أظهركم وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل فقال هو في الجنة وكان أمير السكوفة فقام ابن مسعود فقال أعدوه على الأمير فقلعه لم يفهم فأعادوا عليه فأعاد الجواب فقال ابن مسعود وأنا أقول ان قتل فأصاب الحق فهو في الجنة فقال أبو موسى الحق ما قال وهكذا يكون انصاف طالب الحق ولو ذكر مثل هذا الآن لأقل فقيه لأنكره واستبعده وقال لا يحتاج الى أن يقال أصاب الحق فان ذلك معلوم لكل أحد فانظر الى مناظري زمانك اليوم كيف يسود وجه أحدكم اذا انفض الحق على لسان خصمه وكيف يجمل به وكيف يجتهد في مجادته بأقصى قدرته وكيف يذم من أخذه طول عمره ثم لا يستحي من تشبيه نفسه بالصحابة رضي الله عنهم في تعاونهم على النظر في الحق * السابع أن لا يمنع معينه في النظر من الانتقال من دليل الى دليل ومن اشكال الى اشكال فهكذا كانت مناظرات السلف ويخرج من كلامه جميع دقائق الجدل المستدعة فيما له وعليه كقوله هذا لا يلزمي ذكره وهذا يناقض كلامك الاول فلا يقبل منك فان الرجوع الى الحق مناقض للباطل ويجب قبوله وأنت ترى أن جميع المجالس تنقضي في المدافعات والمجادلات حتى يقبس المستدل على أصل بطلان نظمه فيقال له ما الدليل على أن الحكم في الأصل معطل بهذه الالة فيقول هذا ما ظهر لي فان ظهر لك ما هو أوضح منه وأولى فانكره حتى أنظر فيه فيصير المعارض ويقول فيه معان سوى ما ذكره وقد عرّضها ولا أدكرها ولا يلزمي ذكرها ويقول المستدل عليك ايراد ما تدعيه وراه هذا ويصر المعارض على أنه لا يلزمه وتوخي مجالس المناظرة بهذا الجنس من السؤال وامثاله ولا يعرف هذا المكين أن قوله اني أعرفه ولا أدكره ان لا يلزمي كذب على الشرع فانه ان كان لا يعرف معناه وانما يذمه ليجز خصمه فهو فاسق كذاب عصي الله تعالى وتعرض لخطئه بدعواه معرفة هو خال عنها وان كان صادقا

فقد فسق باخفائه ما عرفه من أمر الشرع وقد سأل أخوه المسلم ليفهمه وينظرفيه فان كان قويا رجح اليه وان كان ضعيفا أظهر له ضعفه وأخرجته عن ظلمة الجهل الى نور العلم ولا خلاف أن اظهار ما علم من علوم الدين بعد السؤال عنه واجب لازم فعنى قوله لا يلزمنى أى فى شرع الجدل الذى أبدعنا وبحكم التشبي والرجبة فى طريق الاحتيال والصارعة بالكلام لا يلزمنى والا فهو لازم بالشرع فانه بامتناعه عن الذكر اما كاذب واما فاسق فتعص عن مشاورات الصحابة ومفاوضات السلف ارضى الله عنهم هل سمعت فيها ما يضاهاى هذا الجنس وهل منع أحد من الانتقال من دليل الى دليل ومن قياس الى أثر ومن خبر الى آية بل جميع مناظراتهم من هذا الجنس اذ كانوا يذكرون كلما يخطر لهم يخطر وكانوا ينظرون فيه الشا من أن يناظر من يتوقع الاستفادة منه من هو مشتغل بالعلم والغالب انهم يحترزون من مناظرة الفحول والا كبر خوفهم ظهور الحق على ألسنتهم فيعقبون فبين دونهم طمعاً في ترويح الباطل عليهم ووراء هذه شروط دقيقة كثيرة ولكن فى هذه الشروط الثمانية ما يهديك الى من يناظر الله ومن يناظر لعله واعلم بالجملة أن من لا يناظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو أعدى عدوه ولا يزال يدعو الى هلاكه ثم يشتغل بمناظرة غيره فى المسائل التى المجتهد فيها مصيب أو مساهم للصيب فى الاجر فهو خجكة الشيطان وعبرة للخلصين ولذلك سمى الشيطان به لما خسه فيه من ظلمات الآفات التى تعدد هاوند كرفاصيلها فنسأل الله حسن العون والتوفيق

بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الاخلاق

اعلم ونحقق أن المناظرة الموضوعة لقصد الغلبة والالهام واطهار الفضل والشرف والتشويق عند الناس وقصد المباهاة والمماراة واستماله وجوه الناس هي منبع جميع الاخلاق الذمومة عند الله المحمودة عند عدو الله ابليس ونسبتها الى القوا حش الباطنة من الكبر والعجب والحسد والمنافسة وتركبة النفس وحب الجاه وغيرها كنسبة شرب الخمر الى القوا حش الظاهرة من الزنا والقذف والقتل والسرقة وكما أن الذى يخبر بين الشرب وسائر القوا حش استصغر الشرب فأقدم عليه فدعاه ذلك الى ارتكاب بقية القوا حش فى سكره فكذلك من غلب عليه حب الالهام والغلبة فى المناظرة وطلب الجاه والمباهاة دعاه ذلك الى اضممار الحباثت كلها فى النفس وهي جميع الاخلاق الذمومة وهذه الاخلاق ستأتى أدلة مذمتها من الاخبار والآيات فى ربيع المهلكات ولكنا نشير الآن الى مجامع ما تهيج المناظرة فيها الحسد وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ولا يترك المناظر من الحسد فانه تارة قلب وتارة نارة وتارة جمد كلامه وأخرى يمد كلام غيره فادام يبقى فى الدنيا واحديد كبقوة العلم والنظر أو يظن أنه أحسن منه كلاماً أو أقوى نظراً فلا بد أن يحسده ويحب زوال النعم عنه وانصراف القلوب والوجوه عنه اليه والحسد نارا محرقة فمن بلى به فهو فى العذاب فى الدنيا والعذاب الآخرة أشد وأعظم ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما خذوا العلم حيث وجدتموه ولا تقبلوا قول الفقهاء بعضهم على بعض فانهم يتغايبون كاتغار التوس فى الزرية ومنها التكبر والترفع على الناس فقد قال صلى الله عليه وسلم من تكبر وضعه الله ومن تواضع رفعه الله وقال صلى الله عليه وسلم حكاية عن الله تعالى العظيمة ازارى والكبرياء رداى فمن نازعنى فيها قصمته ولا يترك المناظر عن التكبر على الاقران والامثال والترفع الى فوق قدره حتى انهم ليتقاتلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه فى الارتفاع والاختصاص والقرب من وسادة الصدر والبعيد منها والتقدم فى الدخول عند مضابن الطرق

وربما يتعلل القبي والكار الخداع منهم بأنه يبنى صيانة عز العلم وأن المؤمن منبى عن الاذلال لنفسه فيعبر عن التواضع الذى أنشئ الله عليه وسائر انبيائه بالذل وعن التكبر المقوت عند الله بعز الدين تحريفاً للاسم واضللاً للخلق به كما فعل فى اسم الحكمة والعلم وغيرهما ومنها الحق فلا يكاد المناظر يخلو عنه وقد قال صلى الله عليه وسلم المؤمن ليس بمجود وورد فى ذم الحق ما لا يحصى ولا يرى مناظر ايقدر على أن لا يصرح حقداً على من يحرك رأيه من كلام خصمه ويتوقف فى كلامه فلا يقابله بحسن الاصغاء بل يضطر اذا شاهد ذلك الى اضممار الحق وتزجته فى نفسه وغاية عما سكه الاخفاء بالتناق وتترشح منه الى الظاهر لا محالة فى غالب الامر وكيف يفك عن هذا ولا يتصور اتفاق جميع المستمعين على ترجيح كلامه واستحسان جميع أحواله فى ابراده واصداره بل لو صدر من خصمه أدنى سبب فيه قلة مبالاة بكلامه انفرس فى صدره حقداً لا يقبله مدى الدهر الى آخر العمر ومنها الغيبة وقد شبهها الله بأكل الميتة ولا يزال المناظر مثاراً على أكل الميتة فانه لا يترك عن حكاية كلام خصمه ومذمته وغاية تحفظه أن يصدق فيما يحكيه عليه ولا يكذب فى الحكاية عنه فيحكي عنه لا محالة ما يدل على قصور كلامه وعجزه ونقصان فضله وهو الغيبة فأما الكذب فبئس ان وكذلك لا يقدر على أن يحفظ لسانه عن التعرض لعرض من يعرض عن كلامه ويصغى الى خصمه ويقبل عليه حتى ينسبه الى الجهل والحقا وقلة الفهم والبلاهة ومنها تركية النفس قال الله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى وقيل لحكيم ما الصدق القبيح فقال شاء المرء على نفسه ولا يخلو المناظر من الشاء على نفسه بالقوة والعلمية والتقدم بالفضل على الاقران ولا يترك فى اتاء المناظرة عن قوله لست من يخفى عليه أمثال هذه الامور وأنا المتقن فى العلوم والمستقل بالاصول وحفظ الاحاديث وغير ذلك مما يتجدد به تارة على سبيل الصلف وتارة للعاجلة الى ترويح كلامه ومعلوم أن الصلف والتمتدح مذمومان شرعا وعقلا ومنها التجسس وتتبع عورات الناس وقد قال تعالى ولا تجسسوا والمناظر لا يترك عن طلب عورات أقرانه وتتبع عورات خصومه حتى انه ليخبر بورد مناظر الى بلده فيطلب من يخبر بواطن أحواله ويستخرج بالسؤال مقابحه حتى يعجزها خيرة لنفسه فى افصاحه وتجميله اذا امت اليه حاجة حتى انه ليستكشف عن أحوال صباه وعن عيوب بدنه فعساه يعثر على هفوة أو على عيب به من قرع أو غيره ثم اذا أحس بأدنى غلبة من جهته عرض به ان كان متمسكا ويستحسن ذلك منه ويعتمد لطائف النسب ولا يمتنع عن الافصاح به ان كان متبعها بالسفاهة والاسهراء كما حكى عن قوم من أكابر المناظرين المعدودين من غوهم ومنها الفرح لمساء الناس والغتم لمساوهم ومن لا يحب لآخيه المسلم ما يحب لنفسه فهو بعيد من اخلاق المؤمنين فكل من طلب المباهاة باظهار الفضل يسره لا محالة ما يسوء أقرانه وأشكاه الذين يسامون فى الفضل ويكون التباغض بينهم كبين الضرائر فكما أن احدي الضرائر اذا رأت صابحتها من بعيد ارتعدت فرأيتها واصغر لونها فكذلك ترى المناظر اذا رأى مناظر افضر لونه واضطرب عليه ذكره فكأنه يشاهد شيطانا ماردا أو سباعا ضاريا فأبى الاستئناس والاسترواح الذى كان يجرى بين علماء الدين عند اللقاء وما نقل عنهم من المواجهة والتناصر والتساهم فى السراء والضراء حتى قال الشافعى رضى الله عنه العلم بين أهل الفضل والعقل رحم متصل فلا أدري كيف يدعى الاقتداء بهذه جماعة صغار العلم بينهم عداوة قاطعة فهل يتصور أن ينسب الانس بينهم مع طلب الغلبة والمباهاة هيئات هيات وناهيك بالشر شر أن يلزمك اخلاق المنافقين ويبريك عن اخلاق المؤمنين والمنافقين ومنها التفائق فلا يحتاج الى ذكر الشواهد فى ذمهم وهم مضطرون اليه فانهم بالقول الخصوم ومحبيهم

وبين التنبية للواطن من ذكر الطواهر مع تقرير الطواهر فبارق الباطنية بهذه الدقة فان هذه طريق الاعتبار وهو مسلك العلماء والابرار اذ معنى الاعتبار ان يعبر ما ذكر الى غيره فلا يقتصر عليه كما يرى العاقل مصيبة لغيره فيكون فيها عبرة بان يعبر منها الى التنبية لكونه ايضا عرضة للصائب وكون الدنيا بصدد الانقلاب فعبوره من غيره الى نفسه ومن نفسه الى اصل الدنيا عبرة بمجودة فاعبر أنت ايضا من البيت الذي هو بناء الخلق الى القلب الذي هو بيت من بناء الله تعالى ومن الكلب الذي ذم لصفته لا لصورته وهو ما فيه من سبعة ونجاسة الى الروح الكلية وهي السبعة واعلم ان القلب المشعون بالغضب والشرة الى الدنيا والتكلم عليها والحرص على التفرق لاعراض الناس كلب في المعنى وقلب في الصورة تنور البصيرة بلا حظ المعاني لا الصور والصور في هذا العالم غالبة على المعاني والمعاني باطنية فيها وفي الآخرة تتبع الصور المعاني وقلب المعاني فلذلك يحشر كل شخص على صورته المعنوية فيحشر الممزيق لاعراض الناس كلبا ضاربا والشرة الى اموالهم ذنبا عاديا والمتكبر عليهم في صورة نمرو وطالب الرياسة في صورة أسد وقد وردت بذلك الاخبار وشهدها الاعتبار عند ذوي البصائر والابصار فان قلت كم من طالب ردى الى الاخلاق حصل العلوم فهيات ما بعده عن العلم الحقيقي النافع في الآخرة الجالب للسعادة فان من أوائل ذلك العلم ان يظهر له ان المعاصي سموم قاتلة مهلكة وهل رأيت من يتناول سمما مع علمه بكونه سمما قاتلا انما الذي تسمعه من المترسمين حديث بلفظه بآلسنتهم مرة ويردونه بقلوبهم اخرى وليس ذلك من العلم في شيء قال ابن مسعود رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية انما العلم نور يذف في القلب وقال بعضهم انما العلم انخسبة لقوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وكأنه أشار الى اخص ثمرات العلم ولذلك قال بعض المحققين معنى قولهم تعلمنا العلم لغير الله فأنى العلم ان يكون الا الله ان العلم أي وامتنع علينا فلم نتكشف لنا حقيقته وانما حصل لنا حديثه وألفاظه فان قلت اني أرى جماعة من العلماء الفقهاء المحققين برزوا في الفروع والاصول وعدوا من جملة الفحول وأخلاقيهم ذميمة لم يتطهروا منها فيقال اذا عرفت مراتب العلوم وعرفت علم الآخرة استبان لك ان ما اشتغلوا به قليل الغناء من حيث كونه علما وانما غناؤه من حيث كونه عملا لله تعالى اذا قصد به التقرب الى الله تعالى وقد سبقت الى هذا اشارة وسيأتيك فيه مزيد بيان وإيضاح ان شاء الله تعالى (الوظيفة الثانية) ان يقل علاقه من الاشتغال بالدنيا ويبعد عن الال والوطن فان العلائق شائعة وصارفة وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ومهما توزعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق ولذلك قيل العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك فاذا أعطيتك كلك فأنت من اعطائه اياك بعضه على خطر والفكرة المتوزعة على امور متفرقة كجدول تفرق ماؤه فنشفت الارض بعضه واختطف الهواء بعضه فلا يبقى منه ما يجتمع ويبلغ المزدرع (الوظيفة الثالثة) ان لا يتكبر على العلم ولا يتأمر على المعلم بل يلقي اليه زمام أمره بالكلية في كل تفصيل ويدع لنصيحة افعان المريض الجاهل للطبيب المشفق الحاذق وينبغي ان يتواضع لمعلمه ويطلب الثواب والشرف بخدمة قال الشعبي صلى زيد بن ثابت على جنازة فقربت اليه بقلته ليركبها جاء ابن عباس فأخذه ركابه فقال زيد دخل عنه يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء والكبراء فقبل زيد بن ثابت بيده وقال هكذا أمرنا أن نفعل يا هل بيت نبينا صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم ليس من اخلاق المؤمن التعلق الا في طلب العلم فلا ينبغي لطالب العلم ان يتكبر على العلم ومن تكبره على المعلم ان يستنكف عن الاستفادة الا من المرموقين المشهورين وهو عين الحماقة فان العلم سبب النجاة

والسعادة ومن يطلب مهربا من سبع ضار يقتسه لم يفرق بين أن يرشده الى المهرب مشهور أو خامل وضراوة سبع النار بالجهال بالله تعالى أشد من ضراوة كل سبع فالحكمة ضالة المؤمن يفتتها حيث يظفر بها ويقتل المنة لمن ساقها اليه كائنا من كان فلذلك قيل العلم حرب للفنى المتعالي كالسيل حرب للكان العالي فلا ينال العلم الا بالتواضع والقاء السمع قال الله تعالى ان في ذلك لذكر لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ومعنى كونه ذا قلب ان يكون قابلا للعلم فهما ثم لا تعبته القدرة على الفهم حتى يلقي السمع وهو شهيد حاضر القلب ليستقبل كل ما ألقى اليه بحسن الاصفاء والصراعة والشكر والفرح وقبول المنة فليكن المتعلم لعله كأرض دمثة نالت مطرا غزيرا انتشرت جميع أجزائها وأذنت بالكلية لقبوله ومهما أشار عليه المعلم بطريق في التعلم فليقلده وليدع رأيه فان خطأ امرشده أنفع له من صوابه في نفسه اذ التجربة تطلع على دقائق يستغرب سماعها مع أنه يعظم نفعا فكم من مريض يحور ويعالجه الطبيب في بعض أوقاته بالحرارة ليزيد في قوته الى حد يحتمل صدمة العلاج فيجب منه من لا خبرة له به وفدنه الله تعالى بقصة الخضر وموسى عليهما السلام حيث قال الخضر انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبر انم شرط عليه السكوت والنسليم فقال فان انتبختي فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا ثم ليصبر ولم يرل في مرادته الى ان كان ذلك سبب الفراق بينهما وبالجملة كل متعلم استنقى لنفسه رأيا واختيارا دون اختيار المعلم فاحكم عليه بالاخلاق والخسران فان قلت فقد قال الله تعالى فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فالسؤال مأثور به فاعلم أنه كذلك وان كان فيما يأتى من المعلم في السؤال عنه فان السؤال عالم تبلغ مرتبتك الى فهمه مذموم ولذلك منع الخضر موسى عليه السلام من السؤال أي دع السؤال قبل أو انه فالعلم أعلم بما أنت أهل له وبأن الكشف وما لم يدخل أو ان الكشف في كل درجة من مراتب الدرجات لا يدخل أو ان السؤال عنه وقد قال صلى الله عليه وسلم ان من حق العالم ان لا يتكبر عليه بالسؤال ولا يفتنه في الجواب ولا تلج عليه اذا كسل ولا تأخذ بشو به اذا نهض ولا تنقش له سرا ولا تفتن أحدا عنده ولا تظلم عثرته وان زل قبلت معذرتة وعليك أن توقره ونظمه لله تعالى ما دام يحفظ أمر الله تعالى ولا تجلس أمامه وان كانت له حاجة سبقت القوم الى خدمته (الوظيفة الرابعة) ان يحترز الخائض في العلم في مبدأ الامر عن الاصفاء الى اختلاف الناس سواء كان ما خاض فيه من علوم الدنيا أو من علوم الآخرة فان ذلك يدهش عقله ويحير ذهنه ويفتر رأيه ويؤثنه عن الادراك والاطلاع بل ينبغي أن يتقن أولا الطريقة الحميدة الواحدة المرضية عند استاذة ثم بعد ذلك يصغى الى المذاهب والشبه وان لم يكن استاذة مستقلا باختيار رأى واحد وانما عادته تنقل المذاهب وما قيل فيها فليحذر منه فان ضلاله أكثر من ارشاده فلا يصلح الا على لقود العميان وارشادهم ومن هذا حاله يعتدي على الحيرة وتيه الجهل ومنع المبتدى عن الشبه يضاهي منع الحديث العهد بالاسلام عن مخالطة الكفار وتب القوي الى النظر في الاختلافات يضاهي حث القوي على مخالطة الكفار ولهذا منع الجبان عن التجم على صف الكفار ويندب الشجاع له ومن الغفلة عن هذه الدقيقة ظن بعض الضعفاء أن الاقواء بالا قويا فيما ينقل عنهم من المساهلات جائز ولم يدرك أن وظائف الاقواء تخالف وظائف الضعفاء وفي ذلك قال بعضهم من رأى في البداية صار صديقا ومن رأى في النهاية صار زنديقا اذ النهاية ترذال الاعمال الى الباطن وتكس الجوارح الا عن روائب الفرائض فيترامى للتأطير انما يباطلة وكسل واهمال وهيات فذلك مرا بطة القلب في عين الشهود والحضور وملازمة الذكر الذي هو أفضل الاعمال على الدوام

وتشبه الضعيف بالقوى فيما يرى من ظاهره أنه هفوة بضاهي اعتذار من يلقي نجاسة يسيرة في كوز ماء وتعلل بأن اضغاف هذه النجاسة قد بقي في الصبر والبر أعظم من السكر فجازا لجره في السكر أو جاز لا يرى المسكين أن البر بقوة يحيل النجاسة ما اعتقد من النجاسة باستيلائه إلى صفته والقليل من النجاسة يغلب على السكر ويحيله إلى صفته ومثل هذا جواز النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يجوز لغيره حتى أصبح له تسعة فسوة إذا كان له من القوة ما يعتدى منه صفة العدل إلى نسيته وإن كثرت وأما غيره فلا يقدر على بعض العدل بل يعتدى ما ينبت من الضرر إليه حتى ينجر إلى معصية الله تعالى في طلبه رضا من فأناف من قاس الملازمة بالحدادين (الوظيفة الخامسة) أن لا يدع طالب العلم فنام من العلوم المحمودة ولا نوعا من أنواعه الا وينظر فيه نظرا يطبع به على مقصده وغايته ثم إن ساعده المرطب التجريفي والا اشتغل بالأهم منه واستوفاه وتطرق من البقية فان العلوم متعاونة وبعضها مرتبط ببعض ويستفيد منه في الحال الا تفكك عن عداوة ذلك العلم بسبب جهله فان الناس اعداء ما جهلوا قال تعالى وأولم يهدوا به فيقولون هذا افك قد سمعوا قال الشاعر

ومن يك ذا قمم مرمر مريض * يجدمرأيه الماء الزلالا

فالعلوم على درجاتها اما سالكها بالعباد إلى الله تعالى أو معينة على السلوك نوعا من الاعانة وطعامنازل مرتبة في القرب والبعد من المقصود والقوام بها حفظه كحفاظ الرباطات والشغور ولكل واحد رتبة وله حسب درجته اجر في الآخرة اذا قصد به وجه الله تعالى (الوظيفة السادسة) أن لا يخوض في فن من فنون العلم دفعة بل يراعى الترتيب ويتدبى بالأهم فان العرا إذا كان لا تنبع لجميع العلوم غالبا فالحزم أن يأخذ من كل شيء أحسنه ويكتفي منه بشمه ويصرف جهام قوته في اليسور من علمه إلى استكمال العلم الذي هو أشرف العلوم وهو علم الآخرة أعني قسمي المعاملة والمكاشفة فغاية المعاملة المكاشفة وغاية المكاشفة معرفة الله تعالى ولست أعني به الاعتقاد الذي يتلقفه العايم ورائة أو تلقا ولا طريق تحرير الكلام والمجادلة في تحصيل الكلام عن مر اوغات الخصوم كما هو غاية المتكلم بل ذلك نوع يقين هو ثمرة نورية تدفعه الله تعالى في قلب عبد طهر بالمجاهدة باطنه عن الخبائث حتى ينتهي إلى رتبة ايمان أبي بكر رضي الله عنه الذي لو وزن بايمان العالمين لرجح كما شهد له به سيد البشر صلى الله عليه وسلم فاعتدى أن ما اعتقده العايم ويرتبه المتكلم الذي لا يزيد على العايم إلا في صنعة الكلام ولا جله سميت صناعته كلاما وكان بغيره عمر وعثمان وعلى وسائر الصحابة رضي الله عنهم حتى كان بفضلهم أبو بكر بالسرا الذي وقر في صدره والهب من يسمع مثل هذه الاقوال من صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ثم يزدرى ما يسمعه على وقته وزعم أنه من ترهات الصوفية وإن ذلك غير معقول فينبغي أن يتشد في هذا فاعنده ضيعت رأس المال فكفر حرصا على معرفة ذلك السر الخارج عن بضاعة الفقهاء والمتكلمين ولا يرشدك إليه الا حرصك في الطلب وعلى الجلبة فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل وهو بحر لا يدرك منتهى غوره وأقصى درجات البشر فيه رتبة الانبياء ثم الاولياء ثم الذين يلونهم وقد روي أنه روى صورة حكيمين من الحكماء المتقدمين في مسجد وفي يد أحدهما رقعة فيها أن أحنت كل شيء فلا تطيق أنك أحببت شيئا حتى تعرف الله تعالى وتعلم أنه مسبب الاسباب وموجد الاشياء وفي يد الآخر كنت قبل أن أعرف الله تعالى أشرب واضمأ حتى اذا عرفته رويت بلا شرب (الوظيفة السابعة) أن لا يخوض في فن حتى يستوفى الفن الذي قبله فان العلوم مرتبة ترتيبا ضروريا وبعضها طريق إلى بعض والموقف من راعي ذلك الترتيب والتدرج قال الله تعالى الذين آمنوا هم الكتاب يتلونه حق تلاوته أي لا يجاوزون فننا

حتى يحكموه علما وعلا ولكن قصده في كل علم تخرجه الترقى إلى ما هو فوقه فينبغي أن لا يحكم على علم بالفساد لوقوع الخلف بين أحكامه فيه ولا بخطأ واحد أو أحاديه ولا بخالفهم موجب علم بالعمل فتري جماعة تركوا النظر في العقليات والفقهييات متعللين فيها بأنها لو كان لها أصل لا دركه أربابها وقد مضى كشف هذه الشبهة في كتاب معيار العلم ويزي طائفة يعتقدون بطلان الطب لخطأ شاهده من طبيب وطائفة اعتقدوا صحة النجوم لصواب اتفاق لواحد وطائفة اعتقدوا بطلانه لخطأ اتفاق لآخر والكل خطأ بل فينبغي أن يعرف الشيء في نفسه فلا كل علم يستقل بالاحاطة بكل شخص ولذلك قال علي رضي الله عنه لا تعرف الحق بالرجال اعرف الحق تعرف أهله (الوظيفة الثامنة) أن يعرف السبب الذي به يدرك أشرف العلوم وإن ذلك يراد به شيان أحدهما شرف الثمرة والثاني وثاقة الدليل وقوته وذلك كعلم الدين وعلم الطب فان ثمرتهما أحدهما الحياة الأبدية وثمرته الآخر الحياة القانية فيكون علم الدين أشرف ومثل علم الحساب وعلم النجوم فان علم الحساب أشرف لوثاقته أدلته وقوته وان نسب الحساب إلى الطب فكان الطب أشرف باعتبار ثمرته والحساب أشرف باعتبار أدلته وملاحظة الثمرة أولى ولذلك كان الطب أشرف وإن كان أكثره بالتصنيف وهذا تبين أن أشرف العلوم العلم بالله عز وجل وملائكته وكتبه ورسله والعلم بالطريق الموصل إلى هذه العلوم فالبالغ وأن ترغب إليه وأن تخلص إليه (الوظيفة التاسعة) أن يكون قصد المتعلم في الحال تحلية باطنه وتجييسه بالفضيلة وفي الحال القرب من الله سبحانه والترقى إلى جوار الملا الأعلى من الملائكة والمقربين ولا يقصده الرياسة والمال والجاه ومماراة السفهاء ومباهاة الاقران واذا كان هذا مقصده طلب الاحتمال الاقرب إلى مقصوده وهو علم الآخرة ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بعين الحقدارة إلى سائر العلوم أعني علم الفناوى وعلم النحو واللغة المتعلقين بالكتاب والسنة وغير ذلك مما أوردناه في المقدمات والتمهات من ضروب العلوم التي هي فرض كفاية ولا تفهم من غلونا في الثناء على علم الآخرة تهجين هذه العلوم فالتسكك بالعلوم كالتسكك بالثغور والمرابطين بها والغزاة المجاهدين في سبيل الله فهم المقاتل ومنهم الرد ومنهم الذي يسقيهم الماء ومنهم الذي يحفظ دوائهم ويعهد لهم ولا ينكأ أحد منهم عن أجر اذا كان قصده اعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الفناى فكذلك العلماء قال الله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات وقال تعالى هم درجات عند الله والفضيلة نسبية واستقامتنا للصياغة عند قياسهم بالملوك لا يدل على حقارتهم اذا قيسوا بالكاسين فلا تظن ان منزل عن الرتبة القصوى ساقط القدر بل الرتبة العليا لا نبياء ثم الاولياء ثم العلماء الراخين في العلم ثم الصالحين على تفاوت درجاتهم وبالجملة من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ومن قصد الله تعالى بالعلم أي علم كان نفعه ورفعته لا محالة (الوظيفة العاشرة) أن يعلم نسبة العلوم إلى المقصد كما يوزن الرافع القرب على البعيد والمهم على غيره ومعنى المهم ما همك ولا يهك الا شأنك في الدنيا والآخرة واذا لم يمكنك الجمع بين ملاذ الدنيا ونعيم الآخرة كما نطق به القرآن وشهد له من نور البصائر ما يجري مجرى العيان فالأهم ما يتيقأ بالأبد لا بدو عند ذلك تصير الدنيا منزل لا والبندن نركبوا لعمال سعيها إلى المقصد ولا مقصد الا لقاء الله تعالى فبقية النعيم كله وإن كان لا يعرف في هذا العالم قدره الا الاقلون والعلوم بالاضافة إلى سعادة لقاء الله سبحانه والنظر إلى وجهه الكريم أعني النظر الذي طلبه الانبياء وهمودون ما يسبق إلى فهم العوام والتكلمين على ثلاث مراتب تفهمها بالموازنة بمثال وهو أن العبد الذي علق عقله وتمكنه من الملك بالحق وقيل له ان جمعت وأتممت

وصلت الى العتق والملك جميعا وان ابتدأت بطريق الحج والاستعداد له وعاقبك في الطريق مانع ضروري فلك العتق وان خلاص من شقاء الرق فقط دون سعادة الملك فله ثلاثة اصناف من الشغل الاول تهية الاسباب بشراء الناقة وخرزال راوية واعداد الزاد والراحلة والثاني السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه الى الكعبة منزلا بعد منزل والثالث الاشتغال بأعمال الحج ركبا بعد ركن ثم بعد الفراغ والتزوع عن هيئة الاحرام وطواف الوداع استحق التعرض للملك والسلطنة وله في كل مقام منازل من اول اعداد الاسباب الى آخره ومن اول سلوك البوادي الى آخره ومن اول اركان الحج الى آخره وليس قرب من ابتدأ بأركان الحج من السعادة كقرب من هو بعد في اعداد الزاد والراحلة ولا كقرب من ابتدأ بالسلوك بل هو اقرب منه فالعلوم ايضا ثلاثة اقسام قسم يجري مجرى اعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة وهو علم الطب والفقه وما يتعلق بمصالح البدن في الدنيا وقسم يجري مجرى سلوك البوادي وقطع العقبات وهو تطهير الباطن عن كدورات الصفات وطلوع تلك العقبات الشائخة التي يحجز عنها الاقوال والآخرون الا الموفقين فهذا سلوك الطريق وتحصيل علمه كتحصيل علم جهات الطريق ومنازله ولا يفتي علم المنازل وطرق البوادي دون سلوكها كذلك لا يفتي علم تهذيب الاخلاق دون مباشرة التهذيب ولكن المباشرة دون العلم غير ممكن وقسم ثالث يجري مجرى نفس الحج وأركانه وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وانعاله وجميع ما ذكرنا في تراجم علم الكشفة وهما نجاة وفوز بالسعادة والنجاة حاصلة لكل سالك للطريق اذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة وأما الفوز بالسعادة فلا يناله الا العارفون بالله تعالى وهم المقربون المنعمون في جوار الله تعالى بالروح والريحان وجنة النعيم وأما المنوعون دون ذروة الكمال فلم النجاة والسلامة كما قال الله عز وجل فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم واما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين وكل من لم يتوجه الى المقصد ولم ينتهز له أو انتهز الى جهته لا على قصد الامتثال والعبودية بل لغرض عاجل فهو من أصحاب الشمال ومن الضالين فله نزل من حميم وتصاية حميم واعلم أن هذا هو حق اليقين عند العلماء الراغبين أعني أنهم أدركوه بمشاهدة من الباطن هي أقوى وأجلى من مشاهدة الأبصار وترقاؤه عن حد التقليد بحجج السماع وحاطهم حال من أخبره بصدق ثم شاهد خفي وحال غيرهم حال من قبل بحسن التصديق والایمان ولم يحفظ بالمشاهدة والعيان فالسعادة وراء علم المكشفة وعلم الكشفة وراء علم العمالة التي هي سلوك طريق الآخرة وقطع عقبات الصفات وسلوك طريق محو الصفات المذمومة وراء علم الصفات وعلم طريق المعالجة وكيفية السلوك في ذلك وراء علم سلامة البدن ومساعدة أسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتظاهر والتعاون الذي يتوصل به الى اللبس والمطم والمسكن وهو منوط بالسلطان وقانونه في ضبط الناس على منهج العدل والسياسة في ناصية الفقيه وأما أسباب الصحة ففي ناصية الطبيب ومن قال العلم علم الانبياء وعلم الاديان وأشار به الى الفقه أراد به العلوم الظاهرة الشائعة لا العلوم العزيزة الباطنة فان قلت لم يشهد علم الطب والفقه باعداد الزاد والراحلة فاعلم أن الساعي الى الله تعالى لينال قربه هو القلب دون البدن ولست أعني بالقلب اللحم المحسوس بل هو سر من أسرار الله عز وجل لا يدركه الحس والطيفة من لطائفه تارة يعبر عنه بالروح وتارة بالنفس الطمئنة والشرع يعبر عنه بالقلب لانه المطية الاولى لذلك السر وبواسطته صار جميع البدن مطية وآلة لتلك الطيفة وكشف الغطاء عن ذلك السر من علم الكشفة وهو مضمون به بل لا رخصة في ذكره وغاية المأذون فيه أن يقال هو جوهر تقيس ودرع عزيز أشرف من هذه

الاجرام المرئية وانما هو امر الحى كما قال تعالى ونسألوك عن الروح قل الروح من أمر ربي وكل الخلقات منسوبة الى الله تعالى ولكن نسبته أشرف من نسبة سائر أعضاء البدن فلهذا الخلق والامر جميعا والامر أعلى من الخلق وهذه الجوهرة الثقية الحاملة لأمانة الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السموات والارضين والجبال اذ بين أن يحملها أو أشقن منها من عالم الامر ولا يفهم من هذا أنه تعريض بقدمها فان القائل بقدم الارواح مغرور جاهل لا يدري ما يقول فلتقبض عنان البيان عن هذا الفن فهو وراء ما نحن بصدده والمقصود أن هذه اللطيفة هي الساعية الى قرب الرب لا نهام من أمر الرب فنه مصدرها واليه مرجعها وأما البدن فطبيعتها التي تركها وتسمى بواسطتها فالبدن لها في طريق الله تعالى كالناقة للبدن في طريق الحج وكالراوية الخازنة للباء الذي يقرر اليه البدن فكل علم مقصده مصلحة البدن فهو من جملة مصالح المطية ولا يخفى أن الطب كذلك فانه قد يحتاج اليه في حفظ الصحة على البدن ولو كان الانسان وحده لا يحتاج اليه والفقه يفارقه في أنه لو كان الانسان وحده ربما كان يستغنى عنه ولكنه خلق على وجه لا يمكنه أن يعيش وحده اذ لا يستقل بالسعي وحده في تحصيل طعامه بالحرارة والزرع والخبز والطبخ وفي تحصيل اللبس والسكن وفي اعداد آلات ذلك كله فاضطر الى المخالطة والاستعانة ومهما اختلط الناس ونارت شهواتهم تجاذبوا أسباب الشهوات وتنازعوا وتنازلوا وحصل من قتلهم هلاكهم بسبب التنافس من خارج كما يحصل هلاكهم بسبب تضاد الاخلاط من داخل وبالطب يحفظ الاعتدال في الاخلاط المتنازعة من داخل وبالسياسة والعدل يحفظ الاعتدال في التنافس من خارج وعلم طريق اعتدال الاخلاط طب وعلم طريق اعتدال أحوال الناس في المعاملات والافعال فقه وكل ذلك لحفظ البدن الذي هو مطية فالمتجرد لعلم الفقه أو الطب اذ لم يجاهد نفسه ولا يصلح قلبه كالمختبر لشراء الناقة وعلفها وشراء الراوية وخرزها اذ لم يسلك بادية الحج والمستغرق عمره في دقائق الكلمات التي تجرى في مجادلات الفقه كالمستغرق عمره في دقائق الاسباب التي بها تستحكم الخبوط التي تخربها الراوية للحج ونسبة هؤلاء من السالكين لطريق اصلاح القلب الموصول الى علم الكشفة كنسبة اولئك الى سالكى طريق الحج أو ملاسكى أركانه فتأمل هذا أولا واقبل النصيحة بحاننا من قام عليه ذلك غالبا ولم يصل اليه الا بعد جهد جهيد وجرأ فاقامة على مباحة الخلق العامة والخاصة في التزوع من تقليد هم بمجرد الشهوة فهذا القدر كاف في وظائف المتعلم

بيان وظائف المرشد المعلم

اعلم أن للانسان في علمه أربعة أحوال كماله في اقتناء الاموال اذ لصاحب المال حال استفادة فيكون مكتسبا وحال ادخار لما كتبه فيكون به عيانا عن السؤال وحال انفاق على نفسه فيكون منتفعا وحال بذل لغيره فيكون به سعيًا متفضلا وهو أشرف أحواله فكذلك العلم يقتضى كما يقتضى المال فله حال طلب واكتساب وحال تحصيل يقتضى عن السؤال وحال استنبصار وهو التفكير في المحصل والتمتع به وحال تبصير وهو أشرف احوال فن علم وعمل وعلم فهو الذي يدعى عظميا في ملكوت السموات فانه كاشم نضى لغيرها وهي مضية في نفسها وكالمسك الذي يطيب غيره وهو طيب والذي يعلم ولا يعمل به كالدقرا الذي يفيد غيره وهو خال عن العلم وكالمسن الذي يشهد غيره ولا يقطع والبرة التي تكتسب غير ها وهي عارية وذباله المصباح نضى لغيرها وهي تحترق كقيل ما هو الا ذباله وقدت نضى للناس وهي تحترق ومهما اشتغل بالتعليم فقد تقلد أمر عظميا وخطرا جسيما فليحفظ آدابه ووظائفه (الوظيفة

الاولى الشفقة على المتعلمين وان يحرمهم بحريته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أنا لكم مثل
الوالد لولده بان يقصد انتقادهم من نار الآخرة وهو أتم من انتقاد الوالدين ولد هما من نار الدنيا ولذلك
صار حق المعلم أعظم من حق الوالدين فان الوالد سبب الوجود الحاضر والحياة القاضية والمعلم سبب
الحياة الباقية ولولا المعلم لانساقي ما حصل من جهة الأب الى الهلاك الدائم وانما المعلم هو المقيد للحياة
الآخورية الدائمة أعني معلم علوم الآخرة أو علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا فاما التعليم
على قصد الدنيا فهو هلاك واهلاك فعوذ بالله منه وكان حق أبناء الرجل الواحد ان يجابوا ويتعاونوا
على المقاصد كلها فكذلك حق تلامذة الرجل الواحد الثواب والتوابع ولا يكون الا كذلك ان كان
مقصدهم الآخرة ولا يصحكون الا التماسد والتباغض ان كان مقصدهم الدنيا فان العلماء وأبناء
الآخرة مسافرون الى الله تعالى وسالكون اليه الطريق من الدنيا وسنوها وشهورها منازل
الطريق والترافق في الطريق بين المسافرين الى المصارف سبب التواءم والتحاب فكيف السفر الى
الفردوس الاعلى والترافق في طريقه ولا ضيق في سعادة الآخرة فلذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع
ولا سعة في سعادته الدنيا فلذلك لا ينك عن ضيق التراحم والعادلون الى طلب الرياسة بالعلوم
خارجون عن موجب قوله تعالى انما المؤمنون اخوة وداخلون في مقتضى قوله تعالى الاخلاء يومئذ
بعضهم لبعض عدو الا المتقين (الوظيفة الثانية) أن يتسدى بصاحب الشرع صلوات الله
عليه وسلامه فلا يطلب على افادة العلم أجرا ولا يقصد به جزاء ولا شكر بل يعلم لوجه الله تعالى وطبعا
للتقرب اليه ولا يرى لنفسه منة عليهم وان كانت المنفعة لازمة عليهم بل يرى الفضل لهم اذ هو باقوا بهم
لأن تقرب الى الله تعالى بزراعة العلوم فيها كالذي يعيرك الارض لتررع فيها نفسك زراعة فتفعلك
بها تزيد على منفعة صاحب الارض فكيف تقاد منة وتوابك في التعليم أكثر من ثواب التعلم عند الله
تعالى ولولا للتعلم ما نلت هذا الثواب فلا تطلب الاجر الا من الله تعالى كما قال عز وجل قل لا أسألكم
عليه أجر ان أجرى الاعلى الله فان المال وما في الدنيا خادم البدن والبدن مركب النفس ومطيتها
والخادم هو العلم اذ به شرف النفس فن طلب بالعلم المال كان كمن مسح أسفل مداسه بوجهه
ليتنظفه فجعل الخدم خادما والخادم مخدوما وذلك هو الاتسكاس على اثم الراس ومثله هو الذي
يقوم في العرض الاكبر مع المجرمين تاكسى رؤسهم عند ربهم وعلى الجملة فالفضل والمنة للعلم فانظر
كيف انتهى امر الدين الى قوم يزعمون أن مقصودهم التقرب الى الله تعالى بما هم فيه من علم التقية
والكلام والتدريس فيهما وفي غيرهما فانهم يسذلون المال والجاه ويهملون أصناف الذل في
خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات ولوزر كواذل كواولم يختلف اليهم ثم توقع المعلم من
التعلم أن يقوم له في كل ناحية وينصر وليه ويعدى عدوه وينتفض جهاره في حاجاته ومضرايين
يديه في أوطاره فان قصر في حقه تار عليه وصار من أعدى أعدائه فأخس بعالم يرضى لنفسه بهذه
المنزلة ثم يفرح بها ثم لا يستحي من أن يقول غرضي من التدريس نشر العلم تقربا الى الله تعالى وأصرة
لدينه فانظر الى الامارات حتى ترى ضروب الاعتزازات (الوظيفة الثالثة) أن لا يدع من نصح للتعلم
شيئا وذلك بان يمنع من التصدي رتبة قبل استحقاقها والتشاغل بعلم حتى قبل الفراغ من الجلي
ثم ينبه على أن الغرض بطلب العلوم التقرب الى الله تعالى دون الرياسة والمباهاة والمنافسة ويقدم
تقبيح ذلك في نفسه بأقصى ما يمكن فليس ما يصلحه العالم القاجر بأكثر مما يفسده فان علم من باطنه
أنه لا يطلب العلم الا للدنيا انظر الى العلم الذي يطلبه فان كان هو علم الخلاف في الفقه والجندل
في الكلام والفتاوى في الخصومات والاحكام فيمنعه من ذلك فان هذه العلوم ليست من علوم

الآخرة ولا من العلوم التي قيل فيها تعلمنا العلم اغفر الله فاني العلم أن يكون الله وانما ذلك علم التفسير
وعلم الحديث وما كان الا قولون يشتغلون به من علم الآخرة ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها
فاذا قلعه الطالب وقصده الدنيا فلا بأس أن يتركه فانه يتركه طمعا في الوعظ والاستبصار ولكن
قد يتبسه في انشاء الامر أو آخرا اذ فيه العلوم المخوفة من الله تعالى المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة وذلك
يوشك أن يؤدي الى الصواب في الآخرة حتى يتعظ بما يعظ به غيره ويمرر بحب القبول والجاه بحري
الحب الذي يترحو الى الفخ فيقتصر به الظير وقد فعل الله ذلك بعباده اذ جعل الشهوة ليصل الخلق
بها الى بقاء النسل وخلق أيضا حب الجاه ليكون سببا لحياء العلوم وهذا متوقع في هذه العلوم
فاما الخلافات المحضة ومجادلات الكلام ومعرفة التفاريع الغريبة فلا يزيد التجربة لها مع
الاعراض عن غيرها الا نسوة في القلب وغفلة عن الله تعالى وتماذيا في الضلال وطلب الجاه الامن
تدركه الله تعالى برحمته أو مزيج به غيره من العلوم الدينية ولا برهان على هذا كالتجربة والملاحظة
فانظر واعتبر واستبصر لتشهد تحقيق ذلك في العباد والبلاد والله المستعان وقد روى سفيان
الثوري رحمه الله حزيننا فقل له مالك فقال صرنا نمجرا لانباء الدنيا يلزمنا أحد هم حتى اذا تعلم جعل
قاضي أو عاملا أو قهرا مانا (الوظيفة الرابعة) وهي من دقائق صناعة التعليم أن يزجر المتعلم عن سوء
الاخلاق بطريق التعريض ما أمكن ولا يصرح وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ فان التصريح
يترك حجاب الهيبة ويورث الجراة على الهجوم بالخلاف ويهيج الحرص على الاصرار اذ قال صلى الله
عليه وسلم وهو مرشد كل معلم لومع الناس عن فت البعر لفتوه وقالوا ما نهينا عنه الا وفيه شيء
وينبئك على هذا قصة آدم وحواء عليهما السلام وما نهينا عنه فاذا كرت القصة معك لتكون سمرا
بل لتنبه بها على سبيل العبرة ولان التعريض أيضا يميل النفوس الفاضلة والاذهان الزكية الى
استنباط معانيه فيفيد فرح النطق لعنايه رغبة في العلم به ليعلم أن ذلك مما لا يعزب عن فطنته
(الوظيفة الخامسة) ان المتكفل ببعض العلوم ينبغي أن لا يفرغ في نفس التعلم العلوم التي وراءه كعلم
اللغة اذ عادت تفج علم الفقه ومعلم الفقه عادت تفج علم الحديث والتفسير وان ذلك نقل محض
وسماع وهو شأن الجاهل ولا ينظر للعقل فيه ومعلم الكلام ينفر عن الفقه ويقول ذلك فروع وهو
كلام في حيز النساء فان ذلك من الكلام في صفة الرحمن فهذه أخلاق مذمومة للعلمين
ينبغي أن تجنب بل المتكفل بعلم واحد ينبغي أن يوسع على التعلم طريق غيره وان كان
متكفلا بعلوم فينبغي ان يراعي التدرج في ترقية التعلم من رتبة الى رتبة (الوظيفة السادسة)
ان يقتصر بالتعلم على قدر فهمه فلا يلقي اليه ما لا يبلغه عقله فيفتره أو يخط عليه عقله اقتداء في ذلك
بسيد البشر صلى الله عليه وسلم حيث قال نحن معاشر الانبياء امرنا أن ننزل الناس منازلهم ونكلمهم
على قدر عقولهم فليثبت اليه الحقيقة اذ اعلم أنه يستقل بفهمها وقال صلى الله عليه وسلم ما أحد يحدث
قوما يحدث لا يبلغه عقولهم الا كان فتنة على بعضهم وقال علي رضي الله عنه وأشار الى صدره
ان ههنا العلوم ما جدها لوجودها حجة وصدق رضي الله عنه فقلوب الارباب قبور الاسرار فلا ينبغي
أن يفشي العالم كل ما يعلم الى كل أحد هذا اذا كان يفهمه التعلم ولم يكن أهلا لا لتفاه به فكيف
فيما لا يفهمه وقال عيسى عليه السلام لا تعلقوا الجواهر في أعناق الخنازير فان الحكمة خير من
الجواهر ومن كرهاها فهو شر من الخنازير ولذلك قيل لكل عبد عيار عقله وزن له بهيزان فهمه
حتى تسلم منه وينتفع بك والواقع انكار لتفاوت المعيار ومثل بعض العلماء عن شيء فلم يجب فقال
السائل أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كتم علما فاجاء يوم القيامة مملحا بالعام

من نار فقال اترك العجايب واذهب فان جاء من يفقه وكنتمه فليطحن فقد قال الله تعالى ولا تؤثروا السفهاء أموالكم تبيها على أن تحفظ العلم من يفسده ويضره أولى وليس الظلم في اعطاء غير المستحق بأقل من الظلم في منع المستحق (شعر)

أنتردزا بين سارحة النسم * فأصبح مخزونا راعية النسم
لأنهم أمساويجهل لقدرة * فلا أنا أضحي أن اطوقه بهم
فان لطف الله اللطيف باطفه * وصادفت أهلا للعلوم والحكم
نشرت مفيدا واستفدت مودة * والافحزون لدى ومكنتم
فن منع الجهال علما أضاعه * ومن منع المستوحين فقد ظلم

(الوظيفة السابعة) أن المتعلم القاصر ينبغي أن يلقى إليه الجلي لا لثق به ولا يذكر له أن وراء هذا تدقيقا وهو يدخره عنه فان ذلك يفتقر رغبته في الجلي ويشوش عليه قلبه ويوهم اليه الخجل به عنه اذ ينظر كل احد أنه أهل لكل علم دقيق فإما من أحد الا وهو راض عن الله سبحانه في كمال عقله وأشد هم حماقة وأحد منهم عقلا هو أفرحهم بكل عقله وبهذا يعلم أن من تعبد من العوام بقيد الشرع ورسخ في نفسه العقائد المأثورة عن السلف من غير تشبيه ومن غير تأويل وحسن مع ذلك سريره ولم يحتمل عقله أكثر من ذلك فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده بل ينبغي أن يخفي وحرقة فانه لو ذكر له تأويلات الظاهر الخجل عنه فبدا العوام ولم يتيسر قيده بقيد الخواص فيرتفع عنه السد الذي بينه وبين المعاصي وينقلب شيطانا مريدا يهلك نفسه وغيره بل لا ينبغي أن يخاض مع العوام في حقائق العلوم الدقيقة بل يقتصر معهم على تعلم العبادات وتعليم الامانة في الصناعات التي هم يصدها وعلما قلوبهم من الرغبة والرهبة في الجنة والنار كالنطق به القرآن ولا يحرك عليهم شبهة فانه ربما تعلقت الشبهة بقلبه ويحسر عليه حلها فيشتكي ويهلك وبالجملة لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث فانه يعطل عليهم صناعاتهم التي بها اقوام الخلق ودوام عيش الخواص (الوظيفة الثامنة) أن يكون المتعلم عاملا بعمله فلا يكذب قوله فعلمه لان العلم يدرك بالبصائر والعمل يدرك بالابصار وأرباب الابصار أكثر فاذا خالف العمل العلم منع الرشد وكل من تناول شيئا وقال للناس لا تتناولوه فانه سم مهلك يضر الناس به واتهموه وزاد حرصهم على ما نهوا عنه فيقولون لولاه أطيب الاشياء والأذها لما كان يستأثر به ومثل العلم المرشد من المسترشدين مثل النقش من الطين والظل من العود فكيف ينقش الطين بما لا ينقش فيه ومتى استوى الظل والعود أعوج ولذلك قيل في المعنى

لأنه عن خلق وتأتى مثله * عار عليك اذا قطعت عظيم

وقال الله تعالى أنا مرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم ولذلك كان وزر العالم في معاصيه أكبر من وزر الجاهل اذ يزل برلته عالم كثير ويقتدون به ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من حمل بها ولذلك قال علي رضي الله عنه قسم ظهري رجلا من عالم منتهك وجاهل متمسك فالجاهل يفر الناس بتهتكه والعالم يفرهم بتهتكه والله أعلم

(الباب السادس) في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء قد ذكرنا ما ورد من فضائل العلم والعلماء وقد ورد في العلماء السوء تشديدات عظيمة دلت على أنهم أشد خلقا عذابا يوم القيامة فمن المهينات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ونفعي بعلماء الدنيا علماء السوء الذين قصدهم من العلم التعم بالدين والتوصل الى الجاه والمترلة عند أهلها قال صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم يتفقه الله بعلمه وعنه صلى الله عليه

وسلم أنه قال لا يكون المرء عالما حتى يكون بعلمه عاملا وقال صلى الله عليه وسلم العلم علان علم على اللسان فذلك حجة الله تعالى على خلقه وعلم في القلب فذلك العلم النافع وقال صلى الله عليه وسلم يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق وقال صلى الله عليه وسلم لا تتعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولتماروا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس اليكم فمن فعل ذلك فهو في النار وقال صلى الله عليه وسلم من كتم علما عنده ألجمه الله بجام من نار وقال صلى الله عليه وسلم لا تأمن من غير الدجال أخوف عليكم من الدجال فقيل وما ذلك فقال من الأئمة المضايين وقال صلى الله عليه وسلم من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله الا بعدا وقال عيسى عليه السلام الى متى تصفون الطريق للبدلين وأنتم مقيمون مع المهجرين فهذا وغيره من الاخبار يدل على عظيم خطر العلم فان العالم امام معرض لهلاك الابد والسعادة الابد وانه بالخوض في العلم قد حرم السلامة ان لم يدرك العادة (وأما الآثار) فقد قال عمر رضي الله عنه ان أخوف ما أخاف على هذه الأمة المناقاة العليم قالوا وكيف يكون منافقا عليا قال علم اللسان جاهل القلب والعمل وقال الحسن رحمه الله لا تكن ممن يجمع علم العلماء وطرائف الحكمة ويمجى في العمل مجرى السفهاء وقال رجل لابي هريرة رضي الله عنه أريد أن أعلم العلم وأخاف أن أضيعه فقال كفي بترك العلم أضاعه له وقيل لابي راهيم بن عيينة أي الناس أطول ندما قال أما في عاجل الدنيا فصانع المعروف الى من لا يشكره وأما عند الموت فعالم مفترط وقال الخليل بن أحمد الرجال أربعة رجل يدري ويدري أنه يدري فذلك عالم فاتبه ورجل يدري ولا يدري أنه يدري فذلك عالم فاتبه ورجل لا يدري ولا يدري أنه لا يدري فذلك مسترشد فأرشدوه ورجل لا يدري ولا يدري أنه لا يدري فذلك جاهل فافرضوه وقال سفيان الثوري رحمه الله ينتف العلم بالعمل فان أحابه والارتمى وقال ابن المبارك لا يزال المرء عالما ما طلب العلم فاذا ظن أنه قد علم فقد جهل وقال الفضيل بن عياض رحمه الله اني لأرحم ثلاثة عزير قوم ذل وعنى قوم افتقروا لعالم تلعب به الدنيا وقال الحسن عقيب العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة وانشدوا

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى * ومن يشتري دنياه بالدين أعجب

وأعجب من هذين من باع دينه * بدنيا سواه فهو من ذين أعجب

وقال صلى الله عليه وسلم ان العالم يعذب عذابا يطيء به أهل النار استعظاما لشدة عذابه أراد به العالم الفاجر وقال اسامة بن زيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يؤق بالعلم يوم القيامة فليتي في النار فتندلق أقبابه فيسدور بها كيدورا الحار بالرحى فيطيف به أهل النار فيقولون مالك فيقول كنت آمر بالخير ولا آتبه وأنهي عن الشر وآتبه وإنما أضاع عذاب العالم في معصيته لانه عصي عن علم ولذلك قال الله عز وجل ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار لانهم جحدوا بعد العلم وجعل اليهود شر من النصارى مع انهم ما جعلوا الله سبحانه ولدا ولا قالوا انه ثالث ثلاثة الا أنهم أنكروا بعد المعرفة اذ قال الله يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وقال تعالى فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين وقال تعالى في قصة بلعام بن باعوراء وائل عليهم نيا الذي آتيناها آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين حتى قال قتله كمثل الكلب ان نحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث فكذلك العالم الفاجر فان بلغام أوتي كتاب الله تعالى فأخذ الى الشهوات فشبه بالكلب أي سواء أوتي الحكمة أو لم يؤت فهو يلهث الى الشهوات وقال عيسى عليه السلام مثل علماء السوء كمثل صخرة وقعت على فم النهر لاهي تشرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص الى الزرع ومثل علماء السوء

مثل قنطرة الحش ظاهرها جصى وباطنها تن ومثل القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى فهذه
الاخبار والآثار تبين أن العالم الذي هو من أبناء الدنيا أخس حالا وأشد عذابا من الجاهل
وان القارئ المتقربين هم علماء الآخرة ولهم علامات فيها أن لا يطلب الدنيا بعلمه فان أقل درجات
العالم أن يدرك حقارة الدنيا وخستها وكدورتها وانصرامها وعظم الآخرة ودوامها وصفاء نعيمها
وجلاله ملكها ويعلم أنهم متضادان وأنهما كالضرتين مهمما ارضيت احدهما استخطت
الآخرى وانهما ككفتي الميزان مهمما رحت احدهما خفت الاخرى وانهما كالشرق والغرب
مهما قربت من احدهما بعدت عن الآخر وانهما كقديحين أحدهما ملوئ والآخر فارغ فيقدر
ما نصب منه في الآخر حتى يمتلئ يفرغ الآخران من لا يعرف حقارة الدنيا وكدورتها وامتناع
لذتها بألها ثم انصرام ما يصفونها فهو فاسد العقل فان المشاهدة والتجربة ترشد الى ذلك فكيف
يكون من العلماء من لا عقل له ومن لا يعلم عظم امر الآخرة ودوامها فهو كافر ملوب الايمان
فكيف يكون من العلماء من لا ايمان له ومن لا يعلم مضادة الدنيا للآخرة وان الجمع بينهما مطمع
في غير مطمع فهو جاهل بشرائع الانبياء كلهم بل هو كافر بالقرآن كله من أوله الى آخره فكيف يعد
من زمرة العلماء ومن علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو أسير الشيطان قد أهلكته شهوته
وعابت عليه شقوته فكيف يعد من حزب العلماء من هذه درجة وفي اخبار داود عليه السلام
حكايه عن الله تعالى ان أدنى ما أصبح بالعلم اذا آثر شهوته على محبتي ان أحرمه لذته مناجاتي يا داود
لا تسأل عني عالما قد أسكرته الدنيا فيصتلك عن طريق محبتي أولئك قطاع الطريق على عبادي
يا داود اذا رأيت لي طالبا فكن له خادما يا داود من ردالي هاربا فكنته جهيدا ومن كتبته جهيدا
لم اعذبك أبدا ولذلك قال الحسن رحمه الله عقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا بعمل
الآخرة ولذلك قال يحيى بن معاذ انما يذهب بهاء العلم والحكمة اذا طلب بهما الدنيا وقال مسعود بن
المسيب رحمه الله اذا رأى أيتم العالم يغشى الأمر فهو لئس وقال عمر رضي الله عنه اذا رأى أيتم العالم يحيا
للدنيا فاتهموه على دينكم فان كل محب يخوض فيما أحب وقال مالك بن دينار رحمه الله قرأت في بعض
الكتب السالفة ان الله تعالى يقول ان أهون ما أصنع بالعالم اذا أحب الدنيا أن أخرج حلاوة
مناجاتي من قلبه وكتب رجل الى أخ له انك قد اوتيت علما فلا تطفئ نور علمك بظلمة الذنوب فتبقى في
الظلمة يوم يسمي أهل العلم في نور علمهم وكان يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله يقول لعلماء الدنيا يا أصحاب
العلم قصوركم قصير بدو بيوتكم كسروية وأثوابكم طاهرية وأخفافكم جالونية ومراكبكم قارونية
وأوانيكم فرعونية وما تمسككم جاهلية ومذاهبكم شيطانية فأن الشريعة المحمدية قال الشاعر
وراعى الشاذلي الذئب عنها * فكيف اذا الرعاة لها ذئاب

وقال آخر

يا معشر القراء يا ملج البلد * ما يصلح الملج اذا الملح فسد

وقيل لبعض العارفين أترى أن من تكون المعاصي قرعة عنه لا يعرف الله فقال لا أشك أن من
تكون الدنيا عنده أترى من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى وهذا دون ذلك بكثير ولا تظن ان ترك
المال يكفي في الحق بعلم الآخرة فان الجاه أضمر من المال ولذلك قال بشر حدشباب من أبواب
الدنيا فانا سمعت الرجل يقول حدثنا فاعلم يقول أو سعالى ودفن بشر بن الحارث بضعة عشر ما بين
قطرة وقوصرة من الكتب وكان يقول أنا الشهي أن احدث ولو ذهبت عن شهوة الحديث لحدثت
وقال هو وغيره اذا اشتيت أن تحدث فاسكت فاذالم تشته فحدث وهذا ان التلذذ بجاه الافادة

ومنصب الارشاد أعظم لذة من كل تتم في الدنيا فن أجاب شهوته فيه فهو من أبناء الدنيا ولذلك قال
الثوري قصة الحديث أشد من قسمة الأهل والمال والولد وكيف لا تخاف قننته وقد قيل لسيد
المرسلين صلى الله عليه وسلم ولولا أن تبتنا لك قد كدت تركن اليهم شيئا قليلا وقال سهل رحمه الله
العلم كله دنيا والآخرة منه العمل به والعمل كله هباء الا الاخلاص وقال الناس كلهم موفى الا العلماء
والعلماء سكرى الا العاملين والعاملون كلهم مغرورون الا المخلصين والمخلص على وجل حتى
يدري ماذا ينجم له به وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله انا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر
في طلب المعاش فقد ركن الى الدنيا وانما أراد به طلب الاسانيد العالية أو طلب الحديث الذي
لا يحتاج اليه في طلب الآخرة وقال عيسى عليه السلام كيف يكون من أهل العلم من مبره الى
آخرة وهو مقبل على طريق دنياه وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام ليجربه لا ليعمل به
وقال صاحب بن كيسان البصري أدركت الشيوخ وهم يتعبدون بالله من الفاجر العالم بالسنة وروى
أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طلب علما ما يتغنى به وجهه الله تعالى
ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة وقد وصف الله علماء السوء بأكل الدنيا
بالعلم ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهد فقال عز وجل في علماء الدنيا واذا أخذ الله مشاق
الذين أتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا وقال
تعالى في علماء الآخرة وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم وما أنزل اليهم خاشعين لله
لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا أولئك لهم أجرهم عند ربهم وقال بعض السلف العلماء يجشرون
في زمرة الانبياء والقضاة يجشرون في زمرة السلاطين وفي معنى القضاة كل فقيه قصده طلب الدنيا
يعلمه وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أوحى الله عز وجل الى
بعض الانبياء قل للذين يتفقهنون لغير الدين ويتعلمون لغير العلم ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون
للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم أمر من الصبر
ايامى يخادعون ويبتغون لا تفن لهم قسمة نذر الخليم حبرانا وروى الضحاك عن ابن عباس رضي
الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علماء هذه الأمة رجلان رجل آتاه الله علمه فله
الناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتر به ثمنا فذلك تصلى عليه طير السماء وحياتان الماء ودواب
الارض والكرام الكاتبون يقدم على الله عز وجل يوم القيامة سيدا شريفا حتى يرافق المرسلين
ورجل آتاه الله علمه في الدنيا ففطن به على عباد الله وأخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا فذلك يأتي يوم
القيامة ملجما بالهام من نار ينادى مناد على رؤس الخلائق هذا فلان بن فلان آتاه الله علمه في الدنيا
ففطن به على عباد الله وأخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس وأشد من
هذا ما روى أن رجلا كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول حدثني موسى صلى الله عليه وسلم
موسى نجي الله حدثني موسى صلى الله عليه وسلم حتى أرى وكثر ما له فقده موسى عليه السلام فجعل
يسأل عنه ولا يحس له خبرا حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه جبل أسود فقال له
موسى عليه السلام أتعرف فلانا قال نعم هو هذا الخنزير فقال موسى يا رب أسألك أن ترده الى حاله
حتى أسأله بمأصياه هذا فأوحى الله عز وجل اليه لودعوتني بالذي دعاني به آدم فن دونه ما أجبتك
فيه ولكن أخبرك لم صنعت هذا به لانه كان يطلب الدنيا بالدين وأغاظ من هذا ما روى
معاذ بن جبل رضي الله عنه موقفا وروى في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قسمة
العالم أن يكون الكلام أحب اليه من الاستماع وفي الكلام تنيق وزيادة ولا يؤمن على صاحبه

الخطأ وفي الصمت سلامة وعلم ومن العلماء من يحزن على فلا يجب أن يوجد عند غيره فذلك في الدرك الأول من النار ومن العلماء من يكون في علمه بمنزلة السلطان أن رده عليه شيء من علمه أو تهون بشيء من حقه غضب فذلك في الدرك الثاني من النار ومن العلماء من يجعل علمه وغزائب حديثه لاهل الشرف واليسار ولا يرى أهل الحاجة له أهلا فذلك في الدرك الثالث من النار ومن العلماء من ينصب نفسه للتبصير في الخطأ والله تعالى يغض المكلفين فذلك في الدرك الرابع من النار ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليغزبه علمه فذلك في الدرك الخامس من النار ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة ونبلًا وذكرًا في الناس فذلك في الدرك السادس من النار ومن العلماء من يستقره الزهو والعجب فان وعظ عنف وان وعظ أنف فذلك في الدرك السابع من النار فليكن يا أخي بالصمت فيه تغلب الشيطان وإياك أن تضحك من غير عجب أو تمشي في غير أرب وفي خبر آخر أن العبد ليشر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة وروى أن الحسن حمل إليه رجل من خراسان كيسا بعد انصرافه من مجلسه فيه خمسة آلاف درهم وعشرة أبواب من رقيق البر وقال يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة فقال الحسن عافاك الله تعالى ضم إليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك أنه من جلس مثل مجلسي هذا وقيل من الناس مثل هذا الذي قال تعالى يوم القيامة ولا خلاق له وعن جابر رضي الله عنه موقوفًا مرفوعًا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجلسوا عند كل عالم إلا إلى عالم يدعوك من خبيث إلى خبيث من الشك إلى اليقين ومن الرياء إلى الاخلاص ومن الرغبة إلى الزهد ومن الكبر إلى التواضع ومن العداوة إلى الصلحة قال تعالى فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما لولي قارون انه لذو حظ عظيم وقال الذين اتوا العلم وبلغكم ثواب الله خير لمن آمن الآية فغترف أهل العلم بإشارة الآخرة على الدنيا ومنها أن لا يخالف فعله قوله بل لا يأمر بالشئ ما لا يمكن هو أول عامل به قال الله تعالى أناسمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وقال تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وقال تعالى في قصة شعيب وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقال تعالى واتقوا الله واتقوا الله واجمعوا وقال تعالى لعيسى عليه السلام يا ابن مريم عظم نفسك فان انقضت فغط الناس والافاستنى مني وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مرت ليلة أسري بي بأقوام تفرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت من أنتم فقالوا كنا من بالخير ولا نأنيه ونهني عن الشر ونأنيه وقال صلى الله عليه وسلم هلاك أمتي عالم فاجر وعابد جاهل وشر الثمرات شرار العلماء وخير الخيارات خيار العلماء وقال الأوزاعي رحمه الله شككت النواويس ما تجد من نبت جيف الكفار فأوحى الله اليها بطون علماء السوء أنتن مما أنتن فيه وقال الفضيل بن عياض رحمه الله بلغني أن الفسقة من العلماء يمد أيهم يوم القيامة قبل عبدة الأوثان وقال أبو الدرداء رضي الله عنه ويل لمن لا يعلم مرة وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات وقال الشعبي يطعم يوم القيامة قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون لهم ما أدخلكم النار وإنما أدخلنا الله الجنة بفضل تأديكم وتعليمكم فيقولون أنا كنا من بالخير ولا نفعله ونهني عن الشر ونفعله وقال حاتم الأصم رحمه الله ليس في القيامة أشد حسرة من رجل علم الناس علما فعملوا به ولم يعمل هو به فصاروا بسببه وهلك هو وقال مالك بن دينار إن العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كيزل القطر عن الصفا وأنشدوا

يا واعظ الناس قد أصبحت متهما * ادعيت منهم أمورا أنت تأنها
أصبحت تتكلمهم بالوعظ مجتهدا * فالمرقات لعمري أنت جانها

تعيب ديننا وسائرنا في هذا * وأنت أكثر منهم رغبة فيها

وقال آخر

لأنه عن خلق ونأني مثله * عار عليك إذا عظمت

وقال إبراهيم بن آدم رحمه الله مررت بحجر مكنة مكتوب عليه اقلبني تعبر فقلبه فاذا عليه مكتوب أنت بما تعلم لا تعلم فكيف تطلب علم ما لم تعلم وقال ابن السماك رحمه الله كم من مذكر بالله ناس لله وكم من مخوف بالله جرى على الله وكم من مقرب إلى الله بعيد من الله وكم من داع إلى الله فار من الله وكم من قال كتاب الله منسلخ عن آيات الله وقال إبراهيم بن آدم رحمه الله لقد أعربنا في كلامنا فلم نلحن ولحننا في أعمالنا فلم نعرب وقال الأوزاعي إذا جاء الأعراب ذهب الخشوع وروى مكحول عن عبد الرحمن بن غنم أنه قال حدثني عشرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا كنا ندرس العلم في مسجد قباء إذ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تعلموا ما شئتم أن تعلموا فإن بأجركم الله حتى تعلموا أو قال عيسى عليه السلام مثل الذي يعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت في السر فمكت قطرها فافتخت فكذلك من لا يعمل بعلمه يغضب الله تعالى يوم القيامة على رؤس الأشهاد وقال معاذ رحمه الله احذر وأزلة العالم لأن قدره عند الخلق عظيم فيتعبدونه على زلته وقال عمر رضي الله عنه إذا زل العالم زل برزائه عالم من الخلق وقال عمر رضي الله عنه ثلاث من ينهدم الزمان أحدها زلة العالم وقال ابن مسعود سيأتي على الناس زمان تمح فيه عذوبة القلوب فلا ينتفع بالعلم يومئذ عالمه ولا متعلمه فتكون قلوب عبائهم مثل السباح من ذوات الملح ينزل عليها قطر السماء فلا يوجد لها عذوبة وذلك إذا مال قلوب العلماء إلى حب الدنيا وإشراقها على الآخرة فعند ذلك يسلبها الله تعالى يتابع الحكمة ويطفي مصابيح الهدى من قلوبهم فيضرب عالمهم حين تلقاه أنه يخشى الله بلسانه والفجر نطاهر في عمله فأخصب الأسن يومئذ وما أجذب القلوب فوالله الذي لا اله الا هو ما ذلك الا لان المعلمين علما لغير الله تعالى والمتعلمين تعلموا لغير الله تعالى وفي التوراة والآنجيل مكتوب لا تطبوا علم ما لم تعلموا حتى تعلموا بما علمتم وقال حذيفة رضي الله عنه انكم في زمان من ترك فيه عشر ما يعلم هلك وسيأتي زمان من عمل فيه بعشر ما يعلم نجوا ذلك لسكرة البطالين واعلم أن مثل العالم مثل القاضي وقد قال صلى الله عليه وسلم القضاة ثلاثة قاضي قضى بالحق وهو يعلم فذلك في الجنة وقاضي قضى بالجور وهو يعلم أو لا يعلم فهو في النار وقاضي قضى بغير ما أمر الله به فهو في النار وقال كعب رحمه الله يكون في آخر الزمان علماء يزهدون الناس في الدنيا ولا يزهدون ويخوفون الناس ولا يخافون وينهون عن غشيان الولاة ويأثرونهم ويؤثرون الدنيا على الآخرة يا كلون بالسنتهم يقرئون الاغنياء دون الفقراء يتغابرون على العلم كما تتغابرن النساء على الرجال يغضب أحدهم على جانيه إذا جالس غيره أو أثنك الجبارون أعداء الرحمن وقال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان رجم يسوقكم بالعلم فليل يا رسول الله وكيف ذلك قال صلى الله عليه وسلم يقول اطلب العلم ولا تعلم حتى تعلم فلا يزال العلم قائلا والعمل مسوقا حتى يموت وما عمل وقال سري السقطي اعتزل رجل لتعبه كان حريه اعلى طلب علم الظاهر فسأله فقال رأيت في النوم قائلا يقول لي اني كم تضيع العلم ضيعت الله فقلت اني لأحفظه فقال حفظ العلم لعل به فتركت الطلب وأقبلت على العمل وقال ابن مسعود رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم خشية وقال الحسن تعلموا ما شئتم أن تعلموا فوالله لا يأجركم الله حتى تعلموا فان السلفاء هم حجتهم الرواية والعلماء هم حجتهم الرعاية وقال مالك رحمه الله ان طالب العلم لحسن وان نشره لحسن إذا صحت فيه النية ولكن انظر

ما يلهو ملك من حين تصبح الى حين تمسي فلا تؤثرن عليه شياً وقال ابن مسعود رضي الله عنه أنزل القرآن ليعل به فاتخذتم دراسته عملاً وسباً في قوم يتفقونه مثل القنطرة ليسوا بخياركم والعالم الذي لا يعمل كالمريض الذي يصف الدواء وحك الجائع الذي يصف لذائذ الاطعمة ولا يجد هارو في مثله قوله تعالى ولكم الويل مما تصفون وفي الخبر انما أخاف على امتي زلة عالم وجدال منافق في القرآن ومنها أن تكون عنايته بتحصيل العلم النافع في الآخرة المرغب في الطاعة محتجباً بالعلوم التي يقل نفعها ويكثر فيها الجدال والقبل والقال فقال من يعرض عن علم الاعمال ويشغل بالجدال مثل رجل مريض به عائل كثيرة وقد صادف طبيباً حادقاً في وقت ضيق يحشى فواته فاشتغل بالسؤال عن خاصية العقاقير والادوية وغرائب الطب وترك مهمته الذي هو مؤاخذته وذلك محض السفه وقد روى أن رجلاً جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال علمني من غرائب العلم فقال له ما صنعت في رأس العلم فقال وما رأس العلم قال صلى الله عليه وسلم هل عرفت الرب تعالى قال نعم قال فاصنع في حقبة قال ما شاء الله فقال صلى الله عليه وسلم هل عرفت الموت قال نعم قال فأعددت له قال ما شاء الله قال صلى الله عليه وسلم اذهب فأحكم ما هنا ثم تعال فاعلمك من غرائب العلم بل ينبغي أن يكون التعلم من جنس ما روى عن حاتم الأصم فليد شقيق البطني رضي الله عنهما أنه قال له شقيق منذ كم صحبتني قال حاتم منذ ثلاث وثلاثين سنة قال فاعلمت مني في هذه المدة قال ثمان مائة قال فماذا ينبغي له أن الله وأنا إليه راجعون ذهب عمرى معك ولم تتعلم الا ثمان مائة مسائل قال يا استاذ لم أعلم غيرها واني لأحب أن أكذب فقال هات هذه الثمان مائة مسائل حتى أسمعاها قال حاتم نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد يحب محبوباً فهو مع محبوبه الى القبر فإذا وصل الى القبر فارقه فجعلت الحسنات محبوبي فإذا دخلت القبر دخل محبوبي معي فقال أحسنت يا حاتم قال الثانية فقال نظرت في قول الله عز وجل وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى فعلت أن قوله سبحانه هو الحق فأجهدت نفسي في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله تعالى الثالثة اني نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل من معه شيء له قيمة ومقدار رفعه وحفظه ثم نظرت الى قول الله عز وجل ما عندكم ينفد وما عند الله باق فكلمنا وقع معي شيء له قيمة ومقدار وجهته الى الله لي عنده محفوظاً الرابعة اني نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع الى المال والى الحب والتشرف والنسب فتظرت فيها فإذا هي لا شيء ثم نظرت الى قول الله تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم فعملت في اتقوى حتى أكون عند الله كريماً الخامسة اني نظرت الى هذا الخلق وهم يطعن بعضهم في بعض ويلعن بعضهم بعضاً وأصل هذا كله الحمد ثم نظرت الى قول الله عز وجل نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا فتركت الحمد واجتنبت الخلق وعلمت أن القسمة من عند الله سبحانه فتركت عداوة الخلق عني السادسة نظرت الى هذا الخلق يعني بعضهم على بعض ومقاتل بعضهم بعضاً فرجعت الى قول الله عز وجل ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً فاعتادته وحده واجتهدت في أخذه حذري منه لان الله تعالى شهد عليه أنه عدو لي فتركت عداوة الخلق غيره السابعة نظرت الى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يطلب هذه الكسرة فيدل فيها نفسه ويدخل فيما لا يحل له ثم نظرت الى قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فعلت اني واحد من هذه الدواب التي على الله رزقها فاشتغلت بما لله تعالى علي وتركت ما لي عنده الثامنة نظرت الى هذا الخلق فرأيتهم كلهم متوكلين على مخلوق هذا على ضيعته وهذا على تجارته وهذا على صناعته وهذا على صحبه فبدنه وكل مخلوق متوكل على مخلوق مثله فرجعت الى قوله تعالى ومن يتوكل على الله

فهو حسبه فتوكلت على الله عز وجل فهو حسبي قال شقيق يا حاتم وفقك الله تعالى فاني نظرت في علوم التوراة والانجيل والابور والفرقان العظيم فوجدت جميع أنواع الخير والديانة وهي تدور على هذه الثمان مسائل فمن استعملها فقد استعمل الكتب الاربعة فهذا الفن من العلم لا يتم بادراكه والتفطن له الا علماء الآخرة فأما علماء الدنيا فيشتغلون بما يتيسر به اكتاب المال والجاه ويهملون أمثال هذه العلوم التي بعث الله بها الانبياء كلهم عليهم السلام وقال الضحاک بن مزاحم أدركتهم وما يتعلم بعضهم من بعض الا الورع وهم اليوم ما يتعلمون الا الكلام ومنها أن يكون غير مائل الى الترفه في المظم والشرب والتعم في اللبس والتجمل في الاثاث والسكن بل يؤثر الاقتصاد في جميع ذلك ويشبه فيه بالسلف رحمهم الله تعالى ويميل الى الاكتفاء بالقل في جميع ذلك وكما زاد الى طرف القلة ميله ازداد من الله قرباً وارتفع في علماء الآخرة حربه ويشهد لذلك ما حكى عن أبي عبد الله الخواص وكان من أصحاب حاتم الأصم قال دخلت مع حاتم الى الري ومعنا ثمانمائة وعشرون رجلاً زبد الحج وعالمهم الزمرانقات وليس معهم جراب ولا طعام فدخلنا على رجل من التجار متشفحاً بالسائكين فأضافنا تلك الليلة فلما كان من الغد قال لحاتم انك حاجة فاني أريد أن أعود فقها لنا هو عليل قال حاتم عيادة المريض فيها فضل والنظر الى القية عبادة وأباً أيضاً أحجى معك وكان العليل محمد بن مقاتل قاضي الري فلما جئنا الى الباب فاذا قصر مشرف حسن فبقي حاتم متفكراً يقول باب عالم على هذه الحالة ثم اذن لهم فدخلوا فاذا دارحسنا قورا واسعة ترهة واذا برز وسور فبقي حاتم متفكراً ثم دخلوا الى المجلس الذي هو فيه واذا بفرش وطيشة وهو رافدها واهو عند رأسه غلام ويده مذبذبة فقد اترع عند رأسه وسأل عن حاله وحاتم قائم فأومأ اليه ابن مقاتل أن اجلس فقال لا اجلس فقال لعل لك حاجة قال نعم قال وما هي قال مسألة أسألك عنها قال سل قال قم فاستوجالساحني أسألك فاستوى جالساً قال حاتم عليك هذا من أين أخذته فقال من الثقات حدثوني به قال عن من قال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن من قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ورسول الله صلى الله عليه وسلم عن من قال عن جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل قال حاتم فقياً إذا جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأذا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أصحابه وأصحابه الى الثقات وأذا الثقات اليك هل سمعت فيه من كان في داره شراف وكانت سمعها أكثر كان له عند الله عز وجل المثلة أكبر قال لا قال في كيف سمعت قال سمعت انه من زهد في الدنيا ورغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لآخرته كاتبت له عند الله المثلة قال له حاتم فانت بمن اقتديت بألنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم والصالحين رحمهم الله أم بفرعون وغرود أول من بنى بالجص والآجر يا علماء السوء مثلكم يراه الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها يقول العالم على هذه الحالة أفلا أكون أنا شراً منكم وخرج من عنده فازداد ابن مقاتل مرضياً وبلغ أهل الري ما جرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له ان الطنافسي بقروين أكثر توسعاً منه فسار حاتم متعمداً فدخل عليه فقال رحمك الله أنا رجل أعجمي أحب أن تعزني بمن يدبني ومفتاح صلاتي كيف أتوضأ للصلاة قال نعم وكرامة يا غلام هات أنا فيه ماء فأتى به فقعد الطنافسي فتوضأ ثلاثاً ثم قال هكذا فتوضأ فقال حاتم مكانك حتى أتوضأ بين يديك فيكون أو كذا أريد فقام الطنافسي وقعد حاتم فتوضأ ثم غسل ذراعيه أربعاً أربعاً فقال الطنافسي يا هذا أسرفت قال له حاتم فيما إذا قال غسلت ذراعيك أربعاً فقال حاتم يا سبحان الله العظيم أنا في كف من ماء أسرفت

وأنت في جميع هذا كله لم تسرف فعمل الظن انفسى أنه قصد ذلك دون التعلم فدخل منزله فلم يخرج
الى الناس أربعين يوماً فلما دخل حاتم بعد اذ اجتمع اليه أهل بغداد فقالوا يا أبا عبد الرحمن أنت رجل
الكن أعجمي وليس بك ملك أحد الا قطعته قال معي ثلاث خصال أظهرهن على خصمي أفرح
إذا أصاب خصمي وأحزن إذا أخطأ واحفظ نفسي أن لا أجعل عليه فبلغ ذلك الامام أحمد بن
حنبل فقال سبحان الله ما أعقله قوموا بنا اليه فلما دخلوا عليه قالوا له يا أبا عبد الرحمن ما السلامة
من الدنيا قول يا أبا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال تغفر لقوم جهلكم وتمنع
جهلكم منهم وتبذل لهم شيئاً وتكون من شئهم أي سافداً كنت هكذا سلمت ثم سار الى المدينة
فاستقبله أهل المدينة فقال يا قوم أي مدينة هذه قالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فإين
قصر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصلي فيه قالوا ما كان له قصر إنما كان له بيت لاهي بالارض
قال فإين قصور أصحابه رضي الله عنهم قالوا ما كان لهم قصور إنما كانت لهم بيوت لاهية بالارض
قال حاتم يا قوم فهذه مدينة فرعون فأخذه وذهبوا به الى السلطان وقالوا هذا الجهمي يقول هذه
مدينة فرعون قال الوالي ولم ذلك قال حاتم لا أهل غي أنا رجل أعجمي غريب دخلت البلد فقلت
مدينة من هذه فقالوا مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت فإين قصره وقص القصة ثم قال وقد
قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة فأنتم ممن تأسيتم أرسول الله صلى الله عليه وسلم
ام يفرعون أؤل من بنى بالجص والآج يقولوا عنه وتركوه فهذه حكمة حاتم الاصم رحمه الله تعالى
وسياقي من سيرة السلف في البذاذة وترك التحمل ما يشهد لذلك في مواضعه والتحقيق فيه أن الترتين
بالمباح ليس بحرام ولكن الخوض فيه يوجب الانس به حتى يشق تركه واستدامة الزينة لا يمكن
الا مباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ترك كتاب المعاصي من المداينة ومراعاة الخلق
ومرا آتهم وامور أخرى محظورة والحزم اجتناب ذلك لان من خاض في الدنيا لا يسلم منها البتة
ولو كانت السلامة مبدولة مع الخوض فيها لكان صلى الله عليه وسلم لا يباغ في ترك الدنيا حتى تزع
القبض المطر زبا العلم وترع خاتم الذهب في اثناء الخطبة الى غير ذلك مما سياتي بيانه وقد حكى أن
يحيى بن يزيد التوفلي كتب الى مالك بن أنس رضي الله عنهما باسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على
رسوله محمد في الأولين والآخرين من يحيى بن يزيد بن عبد الملك الى مالك بن أنس ما بعد فقد بلغني
انك تلبس الدقاق وتأكل الرقاق وتجلس على الوطى وتجعل على بابك حاجبا وقد جلست مجلس
العلم وقد ضمرت البك المطى وارجل البك الناس واتخذوك اماما ورضوا بقولك فائق الله تعالى
يا مالك وعليك بالتواضع كتبت اليك بالنصيحة مني كتابا ما اطلع عليه غير الله سبحانه وتعالى والسلام
فكتب اليه مالك بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم من مالك بن أنس الى
يحيى بن يزيد سلام الله عليك ما بعد فقد وصل الى كتابك فوقع مني موقع النصيحة والشققة والأدب
أمتك الله بالتقوى وجز الدنيا بالنصيحة خيرا وأسأل الله تعالى التوفيق ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم فاما ما ذكرته لي في أكل الرقاق وألبس الدقاق وأحجب وأجلس على الوطى فمن فعل
ذلك ونسئف الله تعالى فقد قال الله تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من
الرزق وإنى لأعلم أن ترك ذلك خير من الدخول فيه ولا تدعنا من كتابك فلست نعلمك من كتابنا والسلام
فانظر الى انصاف مالك اذ اعترف أن ترك ذلك خير من الدخول فيه وأفتى بأنه مباح وقد صدق
فيه ما جعنا ومثل مالك في منصبه اذ سمعت نفسه بالانصاف والاعتراف في مثل هذه النصيحة
فتقوى أيضا نفسه على الوقوف على حدود المباح حتى لا يجهل ذلك على المراءاة والمناهة والتجاوز الى

المكروهات وأما غيره فلا يقدر عليه فالتعرج على التمتع بالمباح خطر عظيم وهو بعيد من الخوف
والخشية وخاصة علماء الله تعالى الخشية وخاصة الخشية التباع من مظان الخطر ومنها أن
يكون مقتصبا عن السلاطين فلا يدخل عليهم البتة مادام يجد الى الفرار عنهم سبيلا بل ينبغي
أن يجترز عن مخالطتهم وان جاؤا اليه فان الدنيا حلوة خضرة وزمانها بأبدى السلاطين والمخاطبة
لهم لا يخلو عن تكلف في طلب مرضاتهم واستمالة قلوبهم مع انهم ظلمة ويجب على كل متدين الانكار
عليهم وقضيق صدورهم باظهار ظلمهم وتضييق فعلهم فالداخل عليهم اما ان يلتفت الى مجالهم فيردى
نعمته الله عليه أو يسكت عن الانكار عليهم فيكون مداهنهم أو يتكلف في كلامه كلا ما لمرضاتهم
وتحسين حالهم وذلك هو البت الصريح أو أن يطمع في أن ينال من دنياهم وذلك هو السكت وسياقي
في كتاب الحلال والحرام ما يجوز أن يؤخذ من أموال السلاطين وما لا يجوز من الادرار والجواهر
وغيرها وعلى الجملة فخا طتهم مفتاح للشرو ورو علماء الآخرة طريقهم الاحتياط وقد قال صلى الله عليه
وسلم من بدا جفا يعني من سكن البادية جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى السلطان افتتن وقال
صلى الله عليه وسلم سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتكرهون فمن أنكر فقد برئ ومن كره فقد سلم
ولكن من رضى وتابع أبعده الله تعالى قيل أفلا تنالهم قال صلى الله عليه وسلم لا ماضوا وقال
سفيان في جهنم ولا يسكنه الا القراء الزائرون للولول وقال حذيفة يا كم ومواقف الفتن قبل وماهى
قال أبواب الامراء يدخل أحدكم على الامير فيصدق بالكذب ويقول فيه ما ليس فيه وقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم العلماء أمراء الرسل على عباد الله تعالى ما لم يخالطوا السلاطين فاذا فعلوا ذلك
فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم رواد أنس وقيل للاعش لقد أحييت العلم لكثرة من يأخذه
عنه فقال لا تهلوا ثلث بموتون قبل الادراك وثلث يلزمون أبواب السلاطين فهم شر الخلق والثلث
الباقى لا يفلح منه الا القليل ولذلك قال سعيد بن المسيب رحمه الله اذ رأيت العالم يغشى الامراء فاحترزوا
منه فانه لص وقال الازاعي ما من شئ أبغض الى الله تعالى من عالم يزور عاملا وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم شرار العلماء الذين يأتون الامراء وخيار الامراء الذين يأتون العلماء وقال
مكحول الدمشقي رحمه الله من تعلم القرآن وتفق في الدين ثم صحب السلطان تلقا اليه وطعافى
ما لديه خاض في بحر من نار جهنم بعد خطاه وقال سمعون ما أسبح بالعالم أن يؤتى الى مجلسه فلا يوجد
فيأل عنه فيقال هو عند الامير قال وكنت أسمع أنه يقال اذار أيت العالم يحب الدنيا فانه موه على
دينكم حتى جرت ذلك اذ ما دخلت قط على هذا السلطان الا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى
عليها الدرك وأنتم تزرون ما ألقاه به من الغلظة والفظظة وكثرة المخالفة لهواه ولوددت أن أنجو
من الدخول عليه كفاف مع انى لا آخذ منه شيئا ولا أشرب له شربة ماء ثم قال وعلماء زماننا شر من
علماء بني اسرائيل يخبرون السلطان بالرخص وبما يوافق هواه ولوا خبروه بالذى عليه وفيه نجاته
لاستقلهم وكره دخولهم عليه وكان ذلك نجاة لهم عند ربهم وقال الحسن كان فيمن كان قبلكم رجل له
قدم في الاسلام وصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الله بن المبارك عني به سعد بن أبي
وقاص رضي الله عنه قال وكان لا يقش السلاطين ويغفر عنهم فقال له بنوه يأتي هؤلاء من ليس هو
مثلك في الصحة والقدم في الاسلام فلو أتيتمهم فقال يا بني أتى جيفة قد أحاط بها قوم والله لن
استطعت لا اشاركهم فيها قالوا يا أبا اذن نهلك هرا قال يا بني لأن أموت مؤمنا مهزولا أحب الى
من أن أموت منافقا سمينا قال الحسن خصمهم والله اذ علم أن التراب يأكل اللحم والسمن دون
الايمان وفي هذا اشارة الى أن الداخل على السلطان لا يسلم من التفاق البتة وهو مضاف

للإيمان وقال أبو ذر سبلة يأسلة لا تغش أبواب السلاطين فانك لا تصيب شيئا من دنياهم الا
أصابوا من دنك أفضل منه وهذه فتنة عظيمة للعلماء وذريعة صعبة للشيطان عليهم لاسيما من له
طبعة مقبولة وكلام حلوا لا يزال الشيطان ياتي اليه أن في روعك لهم ودخولك عليهم ما يجرهم عن
الظلم ويقيم شعائر الشرع الى أن يخيل اليه أن المدخول عليهم من الذين ثم اذا دخل لم يلبث أن
يتلطف في الكلام ويداهن ويخوض في التواء والاطراء وفيه هلاك للدين وكان يقال للعلماء اذا علموا
عملوا فاذا عملوا شغلوا فاذا شغلوا فقدوا فاذا فقدوا اطلبوا فاذا اطلبوا هموا وكتب عمر بن عبد العزيز
رحمه الله الى الحسن أما بعد فاشتر على بأقوام أستعين بهم على أمر الله تعالى فكتب اليه أما أهل
الدين فلا يريدونك وأما أهل الدنيا فان تريدهم ولكن عليك بالأشراف فانهم يصونون شرفهم أن
يلبسوه بالخيانة هذا في عمر بن عبد العزيز رحمه الله وكان ازهد أهل زمانه فاذا كان شرط أهل الدين
الحرب منه فكيف يستسب طلب غيره ومخالطته ولم يزل السلف العلماء مثل الحسن والثوري
وابن المبارك والفضيل وبرايم بن أدهم ويوسف بن اسباط يتكلمون في علماء الدنيا من أهل مكة
والشام وغيرهم أما ليلهم الى الدنيا وأما مخالطتهم السلاطين ومنها أن لا يكون مسارعا الى الفتيا
بل يكون متوقفا ومحترزا ما وجد الى الخلاص سبيلا فان سئل عما يله تحقيقات كتاب الله وانص
حديث أو اجماع أو قياس جلي أفنى وان سئل عما يشك فيه قال لا أدري وان سئل عما يظنه باجتهاد
وتحقيق احتاط ودفع عن نفسه وأحال على غيره ان كان في غيره غيبة هذا هو الحزم لان تقلد خطر
الاجتهاد عظيم وفي الخبر العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدري قال الشعبي لا أدري نصف
العلم ومن سكت حيث لا يدري لله تعالى فليس بأقل أجرا من نطق لان الاعتراف بالجهل أشد على
النفس فهكذا كانت عادة الصحابة والسلف رضي الله عنهم كان ابن عمر اذا سئل عن الشيء قال اذهب
الى هذا الامير الذي تقلد امور الناس فضعها في عنقه وقال ابن مسعود رضي الله عنه ان الذي يفتي
الناس في كل ما يستفتونه لمجنون وقال جنة العالم لا أدري فان أخطأ فقد أصيب مقائله وقال
ابراهيم بن أدهم رحمه الله ليس شيء أشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلم ويسكت بعلم يقول انظروا
الى هذا سكونه أشد على من كلامه ووصف بعضهم الابدال فقال اكهم فافقه ونومهم غلبة وكلامهم
ضرورة أي لا يتكلمون حتى يسألوا واداسلوا ووجدوا من يكفهم سكتوا فان اضطروا اجابوا وكانوا
بعذر ان ابتداء قبل السؤال من الشهوة الخفية للكلام ومروعي وعبد الله رضي الله عنهما ما رجل يتكلم
على الناس فقال هذا يقول اعرفوني وقال بعضهم انما العالم الذي اذا سئل عن المسألة فكأنما يقطع خصره
وكان ابن عمر يقول تريدون أن تجعلونا جسرا نعبرون علينا الى جهنم وقال أبو خنيس النيسابوري
العالم هو الذي يخاف عند السؤال ان يقال له يوم القيامة من أين أجبت وكان ابراهيم التيمي اذا سئل
عن مسألة لم يجز يقول لم تجدوا غيري حتى اجتمعت الى وكان أبو العالية الرباعي وابراهيم بن أدهم
والثوري يتكلمون على الاثنين والثلاثة ولنفر البسيرة فاذا كثروا انصرفوا قال صلى الله عليه
وسلم ما أدري أعز نبي أم لا وما أدري أتبع ملعون أم لا وما أدري ذوالقرنين نبي أم لا ولما سئل
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن خير البقاع في الارض وشترها قال لا أدري حتى تزل عليه جبرائيل
عليه السلام فسأله فقال لا أدري الى أن أعلم الله عز وجل أن خير البقاع المساجد وشترها الاسواق
وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسأل عن عشر مسائل فيجيب عن واحدة ويسكت عن تسع وكان
ابن عباس رضي الله عنهما يجيب عن تسع ويسكت عن واحدة وكان في الفقهاء من يقول لا أدري
أكثر من يقول أدري منهم سفيان الثوري ومالك بن أنس واحمد بن حنبل والفضيل بن عياض

وشر بن الحارث وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منهم أحد يسأل عن حديث أو فتيا الا وذا أن أخاه كفاه ذلك
وفي لفظ آخر كانت المسألة تعرض على أحدهم فيردوها الى الآخر ويردوها الى الآخر حتى تعود الى
الأول وروى أن أصحاب الصفة أهدى الى واحد منهم رأس مشوى وهو في غاية الضرفا هدا الى
الآخر وأهداه الآخر الى الآخر هكذا دار بينهم حتى رجع الى الأول فانظروا الآن كيف انعكس أمر
العلماء فصار المهروب منه مطلوب والمطلوب مهروبا عنه وشهد الحسن الاحتراز من تقلد الفتاوى
ما روى مسندا عن بعضهم أنه قال لا يفتي الناس الا ثلاثة أميراً ومأموراً ومتكلف وقال بعضهم
كان الصحابة يتدافعون أربعة أشياء الامامة والوصية والودعية والفتيا وقال بعضهم كان أسرعهم
الى الفتيا أقلهم علما وأشدهم دفعا لها أو رجعهم وكان شغل الصحابة والتابعين رضي الله عنهم في خمسة
أشياء قراءة القرآن وعجارة المساجد وذكر الله تعالى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وذلك لما
سمعه من قوله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن آدم عليه لاله الا ثلاثة أمر بمعروف أو نهى عن
منكر أو ذكر الله تعالى وقال تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف
أو اصلاح بين الناس الآية وروى بعض العلماء بعض أصحاب الرأي من أهل الكوفة في المنام فقال
ما رأيت فيما كنت عليه من الفتيا والراي ففكر وجهه وأعرض عنه وقال ما وجدنا شيئا
وما حمدنا ما قبله وقل ابن حصين ان أحدهم ليفتي في مسألة لو وردت على عمر بن الخطاب رضي
الله عنه لجمع لها أهل بدر فلم يزل السكوت دأب أهل العلم الا عند الضرورة وفي الحديث اذا رأيتم
الرجل قد أوتي صمتا وزهدا فاقربوا منه فانه يلقي الحكمة وقيل العالم اما عالم عامة وهو المفتي وهم
أصحاب السلاطين أو عالم خاصة وهو العالم بالتوحيد وأعمال القلوب وهم أصحاب الزوايا المتفرقون
المتفردون وكان يقال مثل أحمد بن حنبل مثل دجلة كل أحد يفتي منها ومثل بشر بن الحارث
مثل بئر عذبة مغطاة لا يقصدها الا واحد بعد واحد وكانوا يقولون فلان عالم وفلان متكلم وفلان
أكثر كلاما وفلان أكثر علما وقال أبو سليمان العنفة الى السكوت أقرب منها الى الكلام وقيل
اذا كثرت العلم قل الكلام واذا كثرت الكلام قل العلم وكتب سليمان الى أبي الدرداء رضي الله عنهما
وكان قد آخى بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أخي بلغني انك قد عدت طبيبا تداوي المرضى
فانظروا ان كنت طبيبا فتكلم فان كلامك شفاء وان كنت متطببا فالتكلم لا تقتل ملحا فكان
أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك اذا سئل وكان أنس رضي الله عنه اذا سئل يقول سلوا مولانا الحسن
وكان ابن عباس رضي الله عنهما اذا سئل يقول سلوا حارثة بن زيد وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول
سلوا سعيد بن المسيب وحكي أنه روى صحابي في حضرة الحسن بن علي بن فضال عن تفسيرها
فقال ما عندي الا ما رويت فأخذ الحسن في تفسيرها حديثا فتعجبوا من حسن تفسيره وحفظه
فأخذ الصحابي كفا من حصي ورمها به وقال تسألوني عن العلم وهذا الخبرين أظهركم ومنها
أن يكون أكثر اهتمامه بعلم الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه وصدق
الرجاء في انكشاف ذلك من المجاهدة والمراقبة فان المجاهدة تقضي الى المشاهدة ودقائق علوم
القلوب تتجربها بتأسيح الحكمة من القلب وأما الكتب والتعليم فلا تفي بذلك بل الحكمة الخارجة
عن الحصر والعذائم تنفع بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الاعمال الظاهرة والباطنة والجلوس مع الله
عز وجل في الخلوة مع حضور القلب بصافي الفكرة والانتظام الى الله تعالى مما سواه فذلك مفتاح
الالهام ومنبع الكشف فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجاوزة مسموعة بكلمة وكم من مقتصر

على المهتم في التعلم ومتوفر على العمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكمة ما تحار فيه عقول
ذوى الالباب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم وفي بعض الكتب
السابقة يأتي اسرايل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به الى الارض ولا في تخوم الارض من يصعده
ولا من وراء البحار من يعبر بآتي به العلم فجعل في قلوبكم تأذنين يدي بآداب الروحانيين وتخلقوا
لي بأخلاق الصديقين أظهر العلم في قلوبكم حتى يغطيكم ويغمركم وقال سهل بن عبد الله التستري
رحمه الله خرج العلماء والعباد والزهاد من الدنيا وقلوبهم مقفلة ولم تفتح الا قلوب الصديقين والشهداء
ثم تلا قوله تعالى وعند مفتح الغيب لا يعلم الا هو الآية ولولا ان ادراك قلب من له قلب بالنور
الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال صلى الله عليه وسلم استفت قلبك وان اقنوك واقنوك واقنوك
وقال صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تعالى لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا
أحبه كنت سمعه الذي يسمع به الحديث فك من معان دقيقة من أسرار القرآن تخطر على قلب
المجتهدين للذكروا الفكر تخلو عنها كتب التفسير ولا يطلع عليها أفاضل المفسرين واذا انكشف ذلك
لليريد المراقب وعرض على المفسرين استحسنوه وعلموا ان ذلك من تنبيهات القلوب الزكية والطاقات
التي تعالي بالهمم العالية المتوجهة اليه وكذلك في علوم المكاشفة وأسرار علوم المعاملة ودقائق
خواطر القلوب فان كل علم من هذه العلوم بحر لا يدرك حقيقته وانما يخوضه كل طالب بقدر ما رزق منه
وبحسب ما وفق له من حسن العمل وفي وصف هؤلاء العلماء قال على رضي الله عنه في حديث طويل
القلوب أوعية وخيرها أوعاها الخير والناس ثلاثة عالم رباني ومتعلم على سبيل الحياة وهي رعا
أتباع لكل نافع ميلون مع كل ربح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلبوا الى ركن وثيق العلم خير من المال
العلم بحر سرك وأنت تحرس المال والعلم يزكو على الانفاق والمال ينقصه الانفاق والعلم دين يدان به
تكتسب به الطاعة في حياته وجميل الاحدوثة بعد وفاته العلم حاكم والمال محكوم عليه ومنفعة
المال تزول بزواله مات خزان الاموال وهم احياء والعلماء احياء باقون ما بقي الدهر ثم تنفس الصعداء
وقال هاهنا على اجمال الوحدت له حيلة بل أجدها بالغير ما مودع يستعمل آله الذين في طلب
الدنيا ويستطيع نعم الله على أوليائه ويستظهر بحجته على خلقه أو متقاداهل الحق لكن ينزع
الشك في قلبه بأول عارض من شبهة لا بصيرة له لا ذاك أو منهوما بالذات سلس القيادة في طلب
الشبهات أو مغرى بجمع الاموال والادخار متقاداهل هواه أقرب شياهم الانعام السائمة اللهم هكذا
يموت العلم اذا مات حاملوه ثم لا تخلو الارض من قائم لله بحجة اما ظاهرا مكشوف واما خائفا مغمورا
لكيلا تبطل حجج الله تعالى وبنائهم وهم أو أين أو لك هم الأقلون عدد الا عظمون قندرا أعينهم
مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة يحفظ الله تعالى بهم حجة حتى يدعوها من وراءهم ويزرعوها
في قلوب اشياهم بهم العلم على حقيقة الامر فيباشر وروح اليقين فاستلوا ما استوعب منه
المتفوقون وأنسوا بما استوحش منه الغافلون صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالجل الأعلى
أو لك أولياء الله ضر وجل من خلقه وأمناء وعماله في أرضه والدعاة الى دينه ثم يبي وقال واشوقاه
الى رؤيتهم فهذا الذي ذكره أخيرا هو وصف علماء الآخرة وهو العلم الذي يستقاد أكثره من العمل
والمواظبة على المجاهدة ومنها أن يكون شديد العناية بتقوية اليقين فان اليقين هو رأس مال الدين
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليقين الايمان كله فلا بد من تعلم علم اليقين اعني أوائله ثم ينتفع
للقلب طريقه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم تعلموا اليقين ومعناه جالسوا الموقنين واستمعوا منهم
علم اليقين وراغبوا على الاقتداء بهم ليتقوى قلوبكم كقوى يقينهم وقيل من اليقين خير من كثير من

العمل وقال صلى الله عليه وسلم لما قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في العبادة قليل
اليقين فقال صلى الله عليه وسلم ما من آدمي الا وله ذنوب ولكن من كان غريزة العقل وسجيته اليقين
لم تنصره الذنوب لانه كلما أذنب تاب واستغفر وندم فمكفرت ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة ولذلك
قال صلى الله عليه وسلم ان من أقل ما الوتيم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى خطه منها لم يبال
ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار وفي وصية لقمان لابنه يا بني لا يستطاع العمل الا باليقين ولا يعمل
المرء الا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه وقال يحيى بن معاذ ان للتوحيد نورا وللشرك نارا
وان نور التوحيد أحرق لسببات الموحدين من نار الشرك لحنسبات المشركين وأراد به اليقين وقد
أشار الله تعالى في القرآن الى ذكر الموقنين في مواضع دل بها على أن اليقين هو الرابطة للتخيرات
والسعادات فان قلت فامعني اليقين وما معني قوته وضعفه فلا بد من فهمه أو لا ثم لا يشتغال بطلبه
وتعلمه فان ما لا يتفهم صورته لا يمكن طلبه فاعلم أن اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لغتين مختلفتين
أما النظار والمكلمون فيعبرون به عن عدم الشك اذ ميل النفس الى التصديق بالشئ له أربع
مقامات ١ الاول أن يعتدل التصديق والتكذيب ويعبر عنه بالشك كما اذا سئلت عن شخص معين
ان الله تعالى يعاقبه أم لا وهو مجهول الحال عندك فان نفسك لا تميل الى الحكم فيه بأثبات ولا نفي
بل يسوى عندك امكان الامرين فيسمى هذا شك ٢ الثاني ان تميل نفسك الى أحد الامرين مع
الشعور بإمكان نقيضه ولكنه امكان لا يمنع ترجيح الاول كما اذا سئلت عن رجل تعرفه بالصلاح
والتقوى أنه بعينه لومات على هذه الحالة هل يعاقب فان نفسك تميل الى أنه لا يعاقب أكثر من
ميلها الى العقاب وذلك لظهور علامات الصلاح ومع هذا فانت تجوز اختفاء أمر موجب للعقاب
في باطنه وسريره فهذا التجوز مساو لذلك الميل ولكنه غير دافع رجائه فهذه الحالة اسمي ظنا
٣ الثالث أن تميل النفس الى التصديق بشئ بحيث يغلب عليها ولا يخطر بالبال غيره ولو خطر
بالبال تأتي النفس عن قوله ولكن ليس ذلك مع معرفة بحقيقة ادلوا حسن صاحب هذا المقام
التامل والاصفاء الى الشك والتجوز اتسعت نفسه للتجوز وهذا اسمي اعتقادا مقاربا لليقين وهو
اعتقاد العوام في الشرعيات كلها اذ رسخ في نفوسهم بمجرد السماع حتى ان كل فرقة تشق بصحة مذهبها
واصابة امامها ومتبوعها ولو ذكر لاحدهم امكان خطأ امامه نفر عن قبوله الابع المعرفة الحقيقية
الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور الشك فيه فاذا امتنع وجود الشك وامكانه
يسمى يقينا عند هؤلاء ومثاله انه اذا قيل للعاقل هل في الوجود شئ هو قديم فلا يمكنه التصديق به
بالبدية لان القديم غير محسوس لا كالشمس والقمر فانه يصدق بوجودهما بالحس وليس العلم
بوجود شئ قديم أزلي ضروريا مثل العلم بأن الاثنين أكثر من الواحد بل مثل العلم بأن حدوث
حادث بلا سبب محال فان هذا أيضا ضروري فحق غريزة العقل أن تتوقف عن التصديق بوجود
القديم على طريق الارتيال والبدية ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسمع تصديقا جازما
ويستمر عليه وذلك هو الاعتقاد وهو حال جميع العوام ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو أن
يقال له ان لم يكن في الوجود قديم فالوجودات كلها حادثات فان كانت كلها حادثات فهي حادثات بلا سبب
او فيها حادث بلا سبب وذلك محال فالمراد في الحال محال فيلزم في العقل التصديق بوجود شئ قديم
بالضرورة لان الاقسام ثلاثة وهي أن تكون الموجودات كلها قديمة أو كلها حادثات أو بعضها قديمة
وبعضها حادثات فان كانت كلها قديمة فقد حصل المطلوب اذ ثبت على الجملة قديم وان كان الكل
جائذا فهو محال اذ يؤدي الى حدوث بغير سبب فيثبت القسم الثالث والاول وكل علم حصل على

هذا الوجه يسمى يقينا عند هؤلاء سواء حصل منظر مثل ما ذكرناه أو حصل بحس أو بغرزة العقل كالعلم باستحالة حادث بلا سبب أو بتواتر كالعلم بوجود مكة أو بتجربة كالعلم بأن السقونيا المطبوخ مسهل أو بدليل كاذرنا فشرط إطلاق هذا الاسم عندهم عدم الشك فكل علم لا شك فيه يسمى يقينا عند هؤلاء وعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف ادلا تفاوت في نفي الشك (الاصطلاح الثاني) اصطلاح الفقهاء والمتصوفة وأكثر العلماء وهو أن لا يلتفت فيه إلى اعتبار التجويز والشك بل إلى استيلائه وغلبته على العقل حتى يقال فلان ضعف اليقين بالموت مع أنه لا شك فيه ويقال فلان قوى اليقين في آيات الرزق مع أنه قد يجوز أنه لا يأتى بهما مالت النفس إلى التصديق بشئ وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو المتكلم والمتصرف في النفس بالتجويز والنسج حتى ذلك يقينا ولا شك في أن الناس مشتركون في القطع بالموت والانفكاك عن الشك فيه ولكن فهم من لا يلتفت إليه ولا إلى الاستعداد له وكأنه غير موقن به ومنهم من استولى ذلك على قلبه حتى استغرق جميع همه بالاستعداد له ولم يغادر فيه متبعا لغيره فيعبر عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين ولذلك قال بعضهم ما رأيت يقينا لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقوة ونحن انما أردنا بقولنا ان من شأن علماء لاخرة صرف العناية إلى تقوية اليقين بالمعنيين جميعا وهو نفي الشك ثم تسليط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتكلم عليها المتصرف فيها فاذا فهمت هذا علمت ان المراد من قولنا ان اليقين ينقسم ثلاثة أقسام بالقوة والضعف والكثرة والقلّة والخفاء والجلاء فأما بالقوة والضعف فعلى الاصطلاح الثاني وذلك في الغلبة والاستيلاء على القلب ودرجات معاني اليقين في القوة والضعف لا تنهاى وتفاوت الخلق في الاستعداد للموت بحسب تفاوت اليقين بهذه المعاني وأما التفاوت بالخفاء والجلاء في الاصطلاح الأول فلا ينكر أيضا أما في ما يتطرق إليه التجويز فلا ينكر أعني الاصطلاح الثاني وفيما انتفى الشك أيضا عنه لا سبيل إلى إنكاره فانك تدريك تفرقة بين تصديقك بوجود مكة وجوده فذلك مثلا وبين تصديقك بوجود موسى ووجوده يوشع عليهما السلام مع انك لا شك في الأمرين جميعا اذ مستندهما جميعا التواتر ولكن ترى أحدهما أجلي وأوضح في قلبك من الثاني لان السبب في أحدهما أقوى وهو أكثر الخبرين وكذلك يدرك الناظر هذا في التطريبات المعروفة بالادلة فانه ليس وضوح ملاح له بدليل واحد كوضوح ملاح له بالادلة الكثيرة مع تساويهما في نفي الشك وهذا قد ينكره المتكلم الذي يأخذ العلم من الكتب والسماع ولا يرجع نفسه فيما يدركه من تفاوت الأحوال وأما القلة والكثرة فذلك بكثرة متعلقات اليقين كما يقال فلان أكثر علماء من فلان أى معلوماته أكثر ولذلك قد يكون العالم قوى اليقين في جميع ما ورد الشرع به وقد يكون قوى اليقين في بعضه فان قلت قد فهمت اليقين وقوته وضعفه وكثرته وقلته وجلاءه وخفائه بمعنى نفي الشك أو بمعنى الاستيلاء على القلب فامعنى متعلقات اليقين وبجاريه وفيما إذا طلب اليقين فاني ما لم أعرف ما يطلب فيه اليقين لم أقدر على طلبه فاعلم أن جميع ما ورد به الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم من أقواله إلى آخره هو من بجاري اليقين فان اليقين عبارة عن معرفة مخصوصة ومتعلقة بالمعلومات التي وردت بها الشرائع فلا مطمع في احصائها ولكني أشير إلى بعضها وهي أهمها فمن ذلك التوحيد وهو أن يرى الأشياء كلها من مسبب الأسباب ولا يلتفت إلى الوسائط بل يرى الوسائط مسخرة لاحكامها فالمصدق بهذا موقن فان انتفى عن قلبه مع الإيمان امكان الشك فهو موقن بأحد المعنيين فان غلب على قلبه مع الإيمان غلبة أزالته عنه الغضب على الوسائط والرضى عنهم والشكر لهم ونزل

الوسائط في قلبه منزلة القلم واليد في حق النعم بالتوفيق فانه لا يشكر القلم ولا اليد ولا ينضب عليهما بل يراهما آيتين مسخرتين وواسطتين فقد صار موقنا بالمعنى الثاني وهو الاشرف وهو غيرة اليقين الأول وروحه وفائده ومهما تحقق أن الشمس والقمر والنجوم والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بأمره حسب تسخير القلم في يد الكاتب وان القدرة الازلية هي المصدر لكل استولى على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم وصار موقنا بآيات من الغضب والخقد والحسد وسوء الخلق فهذا أحد أبواب اليقين ومن ذلك الثقة بضمان الله سبحانه بالرزق في قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها واليقين بأن ذلك بآيته وان ما قدر له يساق اليه ومهما غلب ذلك على قلبه كان مجالا في الطلب ولم يشذ حربه وشهره وتأسفه على ما فاتته وأثمره هذا اليقين أيضا جملة من الطاعات والاخلاق الحميدة ومن ذلك أن يغلب على قلبه أن من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وهو اليقين بالشواب والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات إلى الثواب كنسبة الخبز إلى الشبع ونسبة المعاصي إلى العقاب كنسبة السموم والأفاعى إلى الهلاك فكيف يحصر على التحصيل للخبز طلبا للشبع فيحفظ قليله وكثيره فكذلك يحصر على الطاعات كلها قلبا لها وكثيرها وكما يجتنب قليل السموم وكثيرها فكذلك يجتنب المعاصي قليلها وكثيرها وصغيرها وكبيرها فاليقين بالمعنى الأول قد يوجد لعموم المؤمنين أما بالمعنى الثاني فيقتصر به المقر بون وثمره هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات والسكنات والخطرات والمبالغ في التقوى والعز عن كل السيئات وكما كان اليقين أغلب كان الاحتراز أشد والتشهير أبلغ ومن ذلك اليقين بأن الله تعالى مطلع عليك في كل حال ومشاهد لحواس ضميرك وخفايا خوارطك وفكرتك فهذا ميقن عند كل مؤمن بالمعنى الأول وهو عدم الشك وأما بالمعنى الثاني وهو المتصود فهو عزز ويختص به الصديقون وثمرته أن يكون الانسان في خلوة متأذبا في جميع أحواله كالجالس يشهد ملك معظم ينظر اليه فانه لا يزال مطرقا متأذبا في جميع أعماله متمسكا بحزاع كل حركة تخالف هيئة الأدب ويكون في فكرته الباطنة كهو في أعماله الظاهرة اذ يتحقق ان الله تعالى مطلع على سر بره كما يطلع الخلق على ظاهره فتكون مبالغته في عماره باطنه وتطهيره وتزينه بعين الله تعالى الكلفة أشد من مبالغته في تزيين ظاهره اسائر الناس وهذا المقام في اليقين يورث الحياء والخوف والانكسار والذل والاستكانة والخضوع وجملة من الاخلاق المحمودة وهذه الاخلاق تورث أنواعا من الطاعات رقيقة فاليقين في كل باب من هذه الابواب مثل الشجرة وهذه الاخلاق في القلب مثل الاغصان المتفرعة منها وهذه الاعمال والطاعات الصادرة من الاخلاق كالثمار وكما الانوار المتفرعة من الاغصان فاليقين هو الاصل والاساس وله بجاري وأبواب أكثر مما عدناه وسيأتي ذلك في ربيع المنجيات ان شاء الله تعالى وهذا القدر كاف في معنى الاقطار ومنها أن يكون خزنة منكسرا مطرقا صامتا يظهر أثر الخشية على هيئته وكسوته وسيرته وحركته وسكونه ونطقه وسكونه لا ينظر اليه ناظرا الا وكان نظره مذكر الله تعالى وكانت صورته دليلا على علمه فالجواد عينه مرآة وعلماء الآخرة يعرفون بسياهم في السكينة والذلة والتواضع وقد قيل ما ألبس الله عبدا لبسة أحسن من خشوع في سكينته فهي لبسة الانبياء وسياها الصالحين والصديقين والعلماء وأما التهاافت في الكلام والتسديق والاستغراق في التبحر والحدة في الحركة والنطق فكل ذلك من آثار البطر والأمن والغفلة عن عظيم عقاب الله تعالى وشديد عقوبته وهو أدب أبناء الدنيا الغافلين عن الله دون العلماء وهذا ان العلماء ثلاثة كما قاله سهل التستري رحمه الله عالم يأمر الله تعالى لا يأبى الله وهم المقتنون في الحلال والحرام وهذا العلم

لا يورث الخشية وعالم بالله تعالى لا يأمر الله ولا يأمر الله وهم عموم المؤمنين وعالم بالله تعالى وبأمر الله تعالى وبأمر الله تعالى وهم الصديقون والخشية والخشوع انما قلب عليهم وأراد بآيات الله أنواع عقوباته الفاضلة ونعمه الباطنة التي أقاضها على القرون السالفة واللاحقة فن أحاط على بذلك عظم خوفه وظهر خشوعه وقال عمر رضي الله عنه تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والوقار والحلم وتواضعوا لمن تتعلمون منه وتواضعوا لكم من يتعلم منكم ولا تكونوا من جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم ويقال ما أتى الله عبد إلا آتاه معه حكمة وتواضعاً وحسن خلق ورزقاً فذلك هو العلم النافع وفي الأثر من آتاه الله علماً وزهداً وتواضعاً وحسن خلق فهو امام المؤمنين وفي الخبر من خبار انتهى قوماً يصحكون جهراً من سعة رحمة الله ويكون سراً من خوف عذابه أيديهم في الأرض وقلوبهم في السماء أرواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة يتشربون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة وقال الحسن الخلمي وزير العلم والرفق أبوه والتواضع سر باله وقال بشر بن الحارث من طلب الرياسة بالعلم فتقرب إلى الله تعالى ينفذه فانه محفوف في السماء والأرض ويروي في الاسرائيليات أن حكيماً صنف ثلاثمائة وستين مصنفات في الحكمة حتى وصف بالحكيم فأوحى الله تعالى إلى نبيهم قل لفلان قد ملأت الأرض نفاقاً ولم تردني من ذلك بشئ وإني لأقبل من نفاقك شيئاً فقدم الرجل وتزك ذلك وخالف العامة ومشى في الأسواق وواكل كل بني اسرائيل وتواضع في نفسه فأوحى الله تعالى إلى نبيهم قل له الآن وقفت رضاءي وحكي الأوزاعي رحمه الله عن بلال بن سعد أنه كان يقول ينظر أحكم إلى الشرطي فيستعبد بالله منه وينظر إلى علماء الدنيا المتصنعين للخلق المشوفين إلى الرياسة فلا يمتقهم وهم أحق بالقتل من ذلك الشرطي وروى أنه قيل يا رسول الله أي الأعمال أفضل قال اجتناب المحارم والأبزال فولد رطباً من ذكر الله تعالى قيل فأى الأصحاب خير قال صلى الله عليه وسلم صاحب ان ذكرت الله أعانك وان نسيتك ذكرتك قيل فأى الأصحاب شر قال صلى الله عليه وسلم صاحب ان نسيتك لم يذكرك وان ذكرتك لم يعنك قيل فأى الناس أعلم قال أشدهم لله خشية قيل فأخبرنا بخيارنا نجالسهم قال صلى الله عليه وسلم الذين إذا رأوا ذكر الله قيل فأى الناس شر قال اللهم غفر أقالوا أخبرنا يا رسول الله قال العلماء إذا قعدوا وقال صلى الله عليه وسلم ان أكثر الناس أماناً يوم القيامة أكثرهم فكرافى الدنيا وأكثر الناس ضحكاً في الآخرة أكثرهم بكاء في الدنيا وأشد الناس فرحاً في الآخرة أطولهم حزناً في الدنيا وقال علي رضي الله عنه في خطبة له نمتي رهينة وأنا به زعيم انه لا يهيج على التقوى زرع قوم ولا ينظم على الهدى سجع أصل وان أجهل الناس من لا يعرف قدره وان أبغض الخلق إلى الله تعالى رجل قش على أغاربه في اغباش الفتنة سماء أشبه بالله من الناس وأرادهم عالماً ولم يعيش في العلم يوماً ما سألوا أكثر واستكثر فقل منه وكفى خيراً مما كثر وألهم حتى إذا ارتوى من ماء آجن وأكثر من غير طائل جلس للناس معلماً لتخلص ما التبس على غيره فان تزلت به إحدى المهمات هبها لمن رأيه حشو الرأي فهو من قطع الشبهات في مثل نسج العنكبوت لا يدري أخطأ أم أصاب ركاب جهالات خباط عشوات لا يعتد بما لا يعلم فيسلم ولا يعرض على العلم بضر من قاطع فيغتم تبكي منه الدماء وتسهل بقضائه القروج الحرام لا ملئ والله باصداق ما ورد عليه ولا هو أهل لما قوض اليه أولئك الذين حلت عليهم المثلاث وحقت عليهم النجاسة والكآبة أيام حياة الدنيا وقال علي رضي الله عنه إذا سمعتم العلم فأكثروا عليه ولا تخطوه بهزل فتجبه القلوب وقال بعض السلف العالم إذا ضحك ضحكته من العلم محبة وقيل إذا جمع العلم ثلاثاً تمت النعمة بها على المتعلم الصبر والتواضع وحسن الخلق وإذا جمع المتعلم ثلاثاً تمت النعمة بها على المعلم العقل والأدب وحسن الفهم

وعلى الجملة فلا خلاق التي ورد بها القرآن لا ينفك عنها علماء الآخرة لانهم يتعلمون القرآن لأجل لا الرياسة وقيل ابن عمر رضي الله عنه لقد عشنا رهة من الدهر وان أحدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن وتنزل السورة فيعلم حلالها وحرامها وأوامرها وأمرها وما ينبغي ان يتوقف عنده منها ولقد رأيت رجلاً يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فائحة الكتاب إلى خاتمة لا يدري ما أمره وما زاجره وما ينبغي أن يقف عنده ينثره نثر الدقل وفي خبر آخر بمثل معناه كما أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ثبنا الإيمان قبل القرآن وسيأتي بعدكم قوم يؤتون القرآن قبل الإيمان يقيمون حروفه ويضعون حدوده وحقوقه يقولون قرأنا من أقرأنا وعلمنا من أعلم منا فذلك حظهم وفي لفظ آخر أولئك شرار هذه الأمة وقيل خمس من الأخلاق هي من علامات علماء الآخرة مفهومة من خمس آيات من كتاب الله عز وجل الخشية والخشوع والتواضع وحسن الخلق وإيثار الآخرة على الدنيا وهو الزهد فأما الخشية فن قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وأما الخشوع فن قوله تعالى خاشعين لله لا يشركون بآيات الله ثمناً قليلاً وأما التواضع فن قوله تعالى واخفض جناحك للمؤمنين وأما حسن الخلق فن قوله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم وأما الزهد فن قوله تعالى وقال الذين اتوا العلم وبلستم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ولما نلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى فن رد الله أن يهديه بشرح صدره للإسلام فقبل له ما هذا الشرع فقال ان النور اذا قذف في القلب انشرح له الصدر وانشرح قيل فهل لذلك من علامة قال صلى الله عليه وسلم نعم الخشوع عن دار الغرور والالابة إلى دار الخلود والاستعداد للوثة قبل زوله ومنها أن يكون أكثر بحثه عن علم الأعمال وعما يفدها ويشوش القلوب ويهيج الوسواس ويشير الشر فإن أصل الدين التقوى من الشر ولذلك قيل عرف الشر لا لشر لكن لتوقيه ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه ولان الأعمال الفعلية قريبة وأقربها بل أعلاها المواقفة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان وأما الشأن في معرفة ما يفدها ويشوشها وهذا مما يكثر شعبه ويطول تفريعه وكل ذلك مما يغلب ميسر الحاجة اليه ونعم به السلوى في سلوك طريق الآخرة وأما علماء الدنيا فانهم يتبعون غرائب التفرعات في الحكومات والقضية ويتبعون في وضع صور تنقضي الدهور ولا تقع أبداً وان وقعت فأنما تقع لغيرهم لا لهم وإذا وقعت كان في القائمين بها كثرة وتبركون ما يلازمهم ويتكرر عليهم آناء الليل وأطراف النهار في خواطرهم ووساوسهم وأعمالهم وما أبعد عن السعادة من باع مهتم نفسه اللازم بهم غيره النادر إشاراً للتقرب والقبول من الخلق على التقرب من الله سبحانه وشرفاً في أن يسميه البطلون من أبناء الدنيا فاضلاً محققاً عالمياً بالذائق وجزاؤه من الله أن لا ينقطع في الدنيا بقبول الخلق بل يشكدر عليه صفوه بنوائب الزمان ثم برد القيامة مفلساً متحسراً على ما يشاهده من رجح العاملين وفوز المقرين وذلك هو الخسران المبين ولقد كان الحسن البصري رحمه الله أشبه الناس كلاماً بكلام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأقربهم هدياً من الصحابة رضي الله عنهم اتفقت الكلمة في حقه على ذلك وكان أكثر كلامه في خواطر القلوب وفساد الأعمال ووساوس النفوس والصفات الخفية الفاضلة من شهوات النفس وقد قيل له يا أبا سعيد انك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك فن أن أخذته قال من حذيقته من الإيمان وقيل لحذيفة نراك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فن أن أخذته قال حصني به رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه وعلت أن الخير لا يسبقني عليه وقال مرة فقلت أن من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي لفظ آخر كانوا يقولون يا رسول الله ما لن

عمل كذا وكذا ليسألونه من فضائل الاعمال وكنت أقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فإلما رأي
أسأله عن آفات الاعمال خصني بهذا العلم وكان حذيفة رضي الله عنه أيضا قد خص بعلم المنافقين
وأفرد معرفة علم النفاق وأسبابه ودقائق الفتن فكان عمرو عثمان وأكابر الصحابة رضي الله عنهم
يسألونه من الفتن العامة والخاصة وكان يسأل عن المنافقين فيخبر بعدد من بقي منهم ولا يخبر بأسمائهم
وكان عمر رضي الله عنه يسأله من نفسه هل يعلم فيه شيئا من النفاق فبرأه من ذلك وكان عمر
رضي الله عنه إذا دعى إلى جنازة ليصلي عليها انظر فإن حضر حذيفة صلي عليه أو لا ترك وكان يسمى
صاحب السر قال لعناية بمقامات القلب وأحواله دأب علماء الآخرة أن القلب هو الساعى إلى قرب
الله تعالى وقد صار هذا الفن غريبا مندرسا وإذا تعرض العالم لشيء منه استغرب واستبعد وقيل
هذا تزويق المذكرين فأين التحقيق ويرون أن التحقيق في دقائق المجادلات ولقد صدق من قال

الطريق شتى وطرق الحق مفردة * والسالكون طريق الحق أفراد

لا يعرفون ولا تدري مقاصدهم * فهم على مهل يمشون قصا

والناس في عقله عما يراد بهم * فلههم عن سبيل الحق رقاد

وعلى الجملة فلا يميل أكثر الخلق إلى الأسهل والأوفق لطباعتهم فان الحق مر والوقوف عليه
صعب وأدراكه شديد وطريقه مستور ولا سيما معرفة صفات القلب ونظيره عن الاخلاق
المذمومة فان ذلك نزع الروح على الدوام وصاحبه ينزل منزلة الشارب للدواء يصير على مرارته رجاء
الشفاء وينزل منزلة من جعل مدة العرصومة فهو يقاسى الشدائد ليكون فطره عند الموت ومنى
تكثر الرغبة في هذا الطريق ولذلك قيل انه كان في البصرة مائة وعشرون مشكلا في الوعظ والتذكير
ولم يكن من يتكلم في علم اليقين وأحوال القلوب وصفات الباطن الا ثلاثة منهم سهل التسرى
والصديقي وعبد الرحيم وكان يجلس إلى أولئك الخلق الكثير الذي لا يحصى وإلى هؤلاء عدد يسير قلنا
يجاوز العشرة لان النفيس العزيز لا يصلح الا لأهل الخصوص وما يبذل للعموم فأمره قريب ومنها
أن يكون اعتمادا في علومه على بصيرته وأدراكه بصفاء قلبه لا على الصحف والكتب ولا على تقليد
ما يسمعه من غيره وإنما المقلد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما أمر به وقاله وإنما يقلد
الصحابة رضي الله عنهم من حيث أن فعلهم يدل على سماعهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم إذا
قلد صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم في تاتى أقواله وأفعاله بالقبول فينبغي أن يكون حريصا على
فهم أسرارهم فان المقلد إنما يفعل الفعل لان صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم فعله وفعله لا بد
وأن يكون لسرته فينبغي أن يكون شديد البحث عن أسرار الاعمال والأقوال فانه ان اكتفى بحفظ
ما يقال كان وعاء لا علم ولا يكون عالما ولذلك كان يقال فلان من أوعية العلم فلا يسمى عالما إذا كان
شأنه الحفظ من غير اطلاع على الحكم والأسرار ومن كشف عن قلبه الغطاء واستأثر بسور الهداية
صار في نفسه مشوعا مقلدا فلا ينبغي أن يقلد غيره ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما ما من
أحدنا لا يؤخذ من علمه ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه
وقرأ على أبي بن كعب ثم خالتهما في الفقه والقراءة جميعا وقال بعض السلف ما جاءنا عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبلنا على الرأس والعين وما جاءنا عن الصحابة رضي الله عنهم فنأخذ منه ونترك
وما جاءنا عن التابعين منهم رجال ونحن رجال وإنما فضل الصحابة لشاهدتهم قرآن أحوال رسول الله
صلى الله عليه وسلم واعتلاق قلوبهم أمور أدركت بالقرآن فسددهم ذلك إلى الصواب من حيث
لا بد تخطئ في الرواية والعبارة إذا فاض علمهم من نور النبوة ما يحرسهم في الأكثر عن الخطأ وإذا كان

الاعتماد على السمع من الغير تقليد غير مرضي والاعتماد على الكتب والتصانيف أبعد من الكتب
والتصانيف محدثة لم يكن شيء منها في زمن الصحابة وصدر التابعين وإنما حدثت بعد سنة مائة
وعشرين من الهجرة وبعد وفاة جميع الصحابة وجلة التابعين رضي الله عنهم وبعد وفاة سعيد بن
المسيب والحسن وخيار التابعين بل كان الأولون يكرهون كتب الأحاديث وتصنيف الكتب
أشلا يشغل الناس بها عن الحفظ وعن القرآن وعن التدبر والتذكروا لو احفظوا كما كانوا يحفظون ولذلك
كره أبو بكر وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم تصنيف القرآن في مصحف وقالوا كيف نفعل شيئا
ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وخافوا نكول الناس على المصاحف وقالوا ترك القرآن يتلفاه
بعضهم من بعض بالتفريق والاقراء ليكون هذا شأنهم وهم حتى أشار عمر رضي الله عنه وبقيته
الصحابة بكتب القرآن خوفا من تحاذل الناس وتكسأهم وحذرا من أن يقع نزاع ولا يوجد أصل يرجع
إليه في كلمة أو قراءة من المتشابهات فأنشج صدر أبي بكر رضي الله عنه لذلك لجمع القرآن في مصحف
واحد وكان أحمد بن حنبل يكره على ذلك في تصنيفه الموطأ وروى قول ابن عمر رضي الله عنهما
عنهم وقيل أول كتاب صنف في الاسلام كتاب بن جريج في الأثار وحروف التفسير عن مجاهد وعطاء
وأصحاب ابن عباس رضي الله عنهم بمكة ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن جمع فيه سنن ماثورة
نبوية ثم كتاب الموطأ بالمدينة لما كان أنس ثم جامع سفيان الثوري ثم في القرن الرابع حدثت
مصنفات الكلام وكثر الخوض في الجدال والفوض في ابطال المقالات ثم مال الناس إليه وإلى
القصص والوعظ بها فأخذ علم اليقين في الاندثار من ذلك الزمان فصار بعد ذلك يستغرب علم
القلوب والتفتيش عن صفات النفس ومكيد الشيطان وأعرض عن ذلك إلا أقلون فصار
يسمى المجادل المتكلم عالما والقاص المزخرف كلامه بالعبارة المسجعة عالما وهذا ان العو ثم هم
السمعون اليهم فكان لا يميزهم حقيقة العلم من غيره ولم تكن سيرة الصحابة رضي الله عنهم
وعلمهم ظاهرة عندهم حتى كانوا يعرفون بها مياينة هؤلاء لهم فاستمر عليهم اسم العلماء وتوارث
اللقب خلف عن سلف وأصبح علم الآخرة مطوبا وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام الا عن
الخواص منهم كانوا إذا قيل لهم فلان أعلم أم فلان يقولون فلان أكثر علما وفلان أكثر كلاما فكان
الخواص يدركون الفرق بين العلم وبين القدرة على الكلام هكذا ضعف الدين في قرون سالفه
فكيف الظن بزمانك هذا وقد انتهت الامر إلى أن يظهر الانكار يستهدف للنسبة إلى الجنون
فالأولى أن يشغل الانسان بنفسه ويسكت ومنها أن يكون شديد التوفيق من محدثات الامور
وان اتفق عليها الجمهور فلا يفرق بين طباقي الخلق على ما أحدثت به الصحابة رضي الله عنهم وليكن
حريصا على التفتيش عن أحوال الصحابة وسيرتهم وأعمالهم وما كان فيه أكثرهم أم كان
في التدريس والتصنيف والمناظرة والقضاء والولاية وتولي الاوقاف والوصايا وأكل مال الايتام
ومخالطة السلاطين ومجاورة ملتهم في العشرة أم كان في الخوف والحزن والتفكير والمجاهدة ومراقبة
الظاهر والباطن واجتناب دقيق الائم وجليته والحرس على ادراك خفايا شهوات النفوس
ومكيد الشيطان إلى غير ذلك من علوم الباطن واعلم تحقيقا أن أعلم أهل الزمان وأقربهم
إلى الحق أشبههم بالصحابة وأعرفهم بطريق السلف فثم أخذ الدين ولذلك قال علي رضي الله
عنه خيرا أتبعنا هذا الدين لما قيل له خالفت فلانا فلا ينبغي ان يكثر مخالفة أهل العصر
في موافقة أهل عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الناس رأوا رأيا فها هم فيه ليل طباعهم
إليه ولم تسمع نفوسهم بالاقرار بأن ذلك سبب الحرمان من الجنة فادعوا أنه لا سبيل إلى الجنة

سواء ولذلك قال الحسن محدثان احدهما في الاسلام رجل ذورأى سبي زعم أن الجنة لمن رأى
مثل رأيه ومترف بعد الدنيا لما يغضب ولها يرضى وأياها يطلب فانصهرها إلى النار وإن رجلا
أصبح في هذه الدنيا بين مترف يدعو إلى دنياه وصاحب هوى يدعو إلى هواه وقد عصمه الله تعالى
منهما يحث إلى السلف الصالح يسأل عن أفعالهم ويقتني آثارهم متعز من لأجر عظيم فكذلك
كوفوا وقد روى عن ابن مسعود موقوفا ومسندا أنه قال اغماها التان الكلام والهدى فأحسن
الكلام كلام الله تعالى وأحسن الهدى هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الأواباكم ومحدثات
الأمور فان شئ الأمور محدثات وان كل محدثة بدعة وان كل بدعة ضلالة الا بطولن عليكم الامد
فتسوقلوبكم ألا كل ما هوأت قريب ألا ان البعيد ما ليس بآت وفي خطبة رسول الله صلى الله
عليه وسلم طويلى لمن شغله عييه عن عيوب الناس وأتقى من مال اكتسبه من غير معصية وخالط
أهل الفقه والحكم وجانب أهل الزلل والعصية طويلى لمن ذل في نفسه وحسنت خلقته ووصلت
سريره وعزل عن الناس شره طويلى لمن عمل بعله وأتقى الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله
ووسعه السنة ولم يبعدها إلى بدعة وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول حسن الهدى في آخر
الزمان خير من كثير من العمل وقال أنتم في زمان خيركم فيه المارعة في الأمور وسيأتي بعدكم زمان
يكون خيرهم فيه المنتبذ المتوقف لكثرة الشبهات وقد صدق فن لم يتوقف في هذا الزمان ووافق
الجاهل فيهم عليه وخاض فيما خاضوا فيه هلكوا وقال حذيفة رضى الله عنه أعجب من هذا
أن معروفكم اليوم منكرو زمان قد مضى وان منكم اليوم معروف زمان قد أتى وانكم لا تزالون
بغير ما عرفتم الحق وكان العالم فيكم غير مستخف به ولقد صدق فان أكثر معروفات هذه الاعصار
منكرات في عصر الصحابة رضى الله عنهم اذ من غرر المعروفات في زماننا تزيين المساجد وتضيدها
وانفاق الاموال العظيمة في دقائق عمارتها وفرش البسط الرفيعة فيها ولقد كان يهتفرش البوارى
في المسجد بدعة وقيل انه من محدثات الحاج فقد كان الأولون قل ما يجعلون بينهم وبين التراب حاجزا
وكذلك الاشتغال بدقائق الجدل والمناظرة من أجل علوم أهل الزمان ويزعمون أنه من أعظم
القربات وقد كان من المنكرات ومن ذلك التلحين في القرآن والأذان ومن ذلك التعف في النظافة
والوسوسة في الطهارة وتقدير الاسباب البعيدة في نجاسة الثياب مع التساهل في حل الاطعمة
وتجرى بها إلى نظائر ذلك ولقد صدق ابن مسعود رضى الله عنه حيث قال أنتم اليوم في زمان الهوى
فيه تابع للعلم وسيأتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا للهوى وقد كان أحمد بن حنبل يقول تركوا العلم
وأقبلوا على الغرائب ما أقل العلم فيهم والله المستعان وقال مالك بن أنس رحمه الله لم تكن الناس فيما
مضى يسألون عن هذه الأمور كما يسأل الناس اليوم ولم يكن العلماء يقولون حرام ولا حلال ولكن
أدركتهم يقولون مستحب ومكروه ومعناه أنهم كانوا ينظرون في دقائق الكراهة والاستحباب فأما
الحرام فكان غشه ظاهرا وكان هشام بن عروة يقول لا تسألوهم اليوم عما أحدثوه بأنفسهم فانهم
قد اعتدوا له جوابا ولكن سلوهم عن السنة فانهم لا يعرفونها وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله
يقول لا ينبغي لمن ألهم شيئا من الخير أن يعمل به حتى يجمع به في الأثر فيعبد الله تعالى اذ وافق
ما في نفسه وانما قال هذا لان ما قد أبدع من الآراء قد فرغ الاسماع وعلق بالقلوب ورجما يشوش
صفاء القلب فيتميل بسببه الباطل حقا فيحاط فيه بالاستظهار بشهادة الآثار ولهذا لما أحدث
مروان المنبر في صلاة العيد عند المصلى قام إليه أبو سعيد الخدري رضى الله عنه فقال يا مروان
ما هذه البدعة فقال انها ليست ببدعة اتها خير مما تعلم ان الناس قد كثروا فأردت أن يبلغهم

الصوت فقال أبو سعيد والله لا تاتون بخير مما أعلم أبدأ والله لا صليت وراءك اليوم وانما تذكر ذلك
عائنه لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوكل في خطبة العيد والاستفتاء على قوم أو عصي
لا على المنبر وفي الحديث المشهور من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد وفي خبر آخر من غش امتي
فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين قيل يا رسول الله وما غش امتك قال أن يتدع بدعة يميل
الناس عليها وقال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ملك ينادى كل يوم من خالف سنة رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم تله شفاعته ومثال الجاني على الدين بايذاء ما يخالف السنة بالنسبة إلى من
يذهب ذنبا مثال من عصي الملك في قلب دولته بالنسبة إلى من خالف أمره في خدمة معينه وذلك
قد يغفر له فأما قلب الدولة فلا وقال بعض العلماء ما تكلم فيه السلف فالسكوت عنه جفاء وما سكوت
عنه الساف فالكلام فيه تكلف وقال غيره الحق ثقيل من جاوزة ظلم ومن قصر عنه عجز ومن وقف
معه اكتفى وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بالتمط الاوسط الذي يرجع إليه العالي ويرتفع إليه السافل
وقال ابن عباس رضى الله عنه الضلالة لها حلاوة في قلوب أهلها قال الله تعالى وذرا الذين اتخذوا
دينهم لعبا وهوا قال تعالى أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا فكل ما أحدث بعد الصحابة رضى الله
عنهم مما جاوز قدر الضرورة والحاجة فهو من اللعب والهوى ووحى عن ابليس لعنه الله أنه بث
جنوده في وقت الصحابة رضى الله عنهم فرجعوا إليه محسورين فقال ما شأنكم قالوا ما رأينا مثله
دولا ما نصيب منهم شيئا وقد اتبعونا فقال انكم لا تقدرون عليهم قد صحبوا انبياء وشهدوا تنزيل ربهم
ولكن سيأتي بعدكم قوم تاتون منهم حاجتكم فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا إليه منكسين
فقالوا ما رأينا أعجب من هؤلاء نصيب منهم الشئ بعد الشئ من الذنوب فإذا كان آخر النهار أخذوا
في الاستفتاء فيبذل الله سيئاتهم حسنات فقال انكم لن تاتوا من هؤلاء شيئا الصلحة توحيدهم
وانبأهم لسنة فيهم ولكن سيأتي بعد هؤلاء قوم تقر أعينكم بهم تابعون بهم لعبا وتقدونهم بأزمة
أهوائهم كيف شئتم ان استغفروا لم يغفر لهم ولا يتوبون فيبذل الله سيئاتهم حسنات قال جاء قوم
بعد القرن الأول فبث فيهم الأهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها دينا لا يستغفرون الله منها
ولا يتوبون منها فاسطاع عليهم الأعداء وقادوهم أين شاؤوا فان قلت من أين عرف قائل هذا ما قاله
ابليس ولم يشاهد ابليس ولا حدثه بذلك فاعلم أن أرباب القلوب يكشفون بأسرار الماكوت تارة
على سبيل الإلهام بأن يخطر لهم على سبيل الورد عليهم من حيث لا يعلمون وتارة على سبيل الرؤيا
الصادقة وتارة في اليقظة على سبيل كشف المعاني بمشاهدة الامثلة كما يكون في المنام وهذا أعلى
الدرجات وهي من درجات النبوة العالية كما أن الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءا من
النبوة فبالأن يكون حظك من هذا العلم انك ربما جاوزت قصورك فقيه ذلك اتخذ لقون من
العلماء الزاعمون أنهم أحاطوا بعلوم العقول فالجهول خير من عقل يدعوى انكرا مثل هذه الأمور
لاولياء الله تعالى ومن أنكر ذلك لا اولياء له انكر الانبياء وكان خارجا عن الدين بالكلمة قال
بعض العارفين انما تقطع الابدال في أطراف الارض واستروا عن أعين الجهور ولا تبصروا
النظر إلى علماء الوقت لانهم عندهم جهال بالله تعالى وهم عند أنفسهم وعند الجاهلين علماء قال سهل
القمي رضى الله عنه ان من أعظم المعاصي الجهل بالجهل والنظر إلى العامة واستماع كلام أهل
الغفلة وكل عالم خاض في الدنيا فلا ينبغي أن يصغى إلى قوله بل ينبغي أن يتهم في كل ما يقول لان كل
انسان يخوض فيما أحب ويدفع ما لا يوافق محبوبه ولذلك قال الله عز وجل ولا تطع من أغفلنا قلبه
عن ذكرنا واتبع هواه وذكرك ان أمره فرطوا والعوام العصاة أسعد حالا من الجهال بطريق الدين

المعتقدين أنهم من العلماء لان العاصي المعترف بتقصيره فيستغفر ويتوب وهذا الجاهل
الظان أنه عالم فانما هو متغل به من العلوم التي هي وسائله الى الدنيا عن سلوك طريق الدين فلا
يتوب ولا يستغفر بل لا يزال مستمر لعاصيه الى الموت وانقلب هذا على اكثر الناس الامن عصمه الله
تعالى وانقطع الطمع من اصلاحهم فالأسلم لذى الدين المحتاط العزلة والانفراد عنهم كسيأتي في كتاب
العزلة بيانه ان شاء الله تعالى ولذلك كتب يوسف بن اسباط الى حذيفة المرهشي ما ظنك بمن بقي
لا يجد أحدا يدكر الله تعالى معه الا كان آثما أو كانت مفاكرته معصية وذلك أنه لا يجد أهله ولقد
صدق فان مخالطة الناس لا تنفك عن غيبة أو سماع غيبة أو سكوت على منكر وان احسن أحواله
أن يفيد علما أو يستفيد ولو تأمل هذا المسكين وعلم ان افادته لا تخلو عن شوائب الرياء وطلب
الجمع والرياسة علم أن المستفيد انما يريد أن يجعل ذلك آلة الى طلب الدنيا ووسيلة الى التثرف فيكون
هو معينا له على ذلك ورده او ظهيرا ومهيئا لاسبابه كالذي يبيع السيف من قطاع الطريق فالعلم
كالسيف وصلاحه للتخير كصلاح السيف للفرو ولذلك لا يرخص له في البيع من يعلم بقرائن
أحواله أنه يريد به الاستعانة على قطع الطريق فهذه اثنتا عشرة علامة من علامات علماء الآخرة تجمع
كل واحدة منها جملة من أخلاق علماء الساف فممكن أحد درجلين اما متفاهمة هذه الصفات
أو معترف بالتقصير مع الاقرار به واما ان تكون الثالث فقلبس على نفسك بأن بدلت آلة الدنيا
بالدين وتشبه سيرة الباطلين بسيرة العلماء الراغبين وتلتق بجهلك وانكارك بزمرة الهالكين
الآيسين نفوذ بالله من خدع الشيطان فيها هلك الجهور فنسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن لا تفرده
الحياة الدنيا ولا يفتره بالله الفرور

الباب السابع في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه

(بیان شرف العقل)

اعلم أن هذا مما لا يحتاج إلى تكلف في اظهاره لاسيما وقد ظهر شرف العلم من قبل العقل والعقل
منبع العلم ومطلعه وأساسه والعلم يجري منه مجرى الثمرة من الشجرة والنور من الشمس والرؤية
من العين فكيف لا يشرف ما هو وسيلة السعادة في الدنيا والآخرة وكيف يستراب فيه والبهجة
مع قصور غيبتها تحتشم العقل حتى ان أعظم الهائمين بنا وأشدّها ضراوة وأقواها سطوة اذا رأى
صورة الانسان احتشمه وهابه لشوره باستيلائه عليه لما خص به من ادراك الخيل ولذلك قال
صلى الله عليه وسلم الشيخ في قومه كالنبي في امته وليس ذلك لكثرة ماله ولا لكبر شخصه ولا لزيادة
قوته بل لزيادة تجربته التي هي ثمرة عقله ولذلك ترى الاتزان والاكاد وأجلاف العرب وسائر الخلق
مع قرب منزلتهم من رتبة الهائم يوقرون المشايخ بالطبع ولذلك حين قصد كثير من المعاندين قتل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وقعت أعينهم عليه واكهلوا بغرته الكريمة هابوه وتراعى لهم
ما كان ينال لأعلى دياجحة وجهه من نور النبوة وان كان ذلك باطنيا في نفسه بطون العقل فشرف العقل
مدرك بالضرورة وانما القصد أن نور ما وردت به الاخبار والآيات في ذكر شرفه وقد سماه الله نورا
في قوله تعالى الله نورا السموات والارض مثل نوره كشكة وسمى العلم المستفاد منه روحا ورحيا
وحياة فقال تعالى وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا وقال سبحانه أو من كان ميتا فأحييناه
وجعلنا له نورا يمشي به في الناس وحيث ذكر النور والظلمة أراد به العلم والجهل كقوله بنجر جهنم من
الظلمات إلى النور وقال صلى الله عليه وسلم بأياها الناس اعقلوا عن ربكم ونواصوا بالعقل تعرفوا
ما أمرهم به وما نهيت عنه واعلموا أنه يجذبكم عند ربكم واعلموا أن العاقل من اطاع الله وان كان دميم

المنظر حقيرا الخطر دني المتزمتة الهية وان الجاهل من عصي الله تعالى وان كان جميل المنظر عظيم
 الخطر شريف المنزلة حسن الهيئة فمعنا طوقا فالقدرة والخنازير أعقل عند الله تعالى ممن عصاه
 ولا تفتر وابتغظهم أهل الدنيا ياكم فانهم من الخاسرين وقال صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله
 العقل فقال له أقبل فأقبل ثم قال له أدر فأدر ثم قال الله عز وجل وعزني وجلا لي ما خلقت خلقا
 أكرم على منك بك آخذوك أعطى وبك أنيب وبك أعاقب فان قلت فهذا العقل ان كان عرضا
 فكيف خلق قبل الاجسام وان كان جوهر فكيف يكون جوهر قائم بنفسه ولا يتصرف اعلم ان هذا
 من علم السكينة فلا يليق ذكره بعلم المعاملة وغرضنا الان ذكر علوم المعاملة وعن أنس رضي الله
 عنه قال اتني قوم على رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى بالغوا فقال صلى الله عليه وسلم
 كيف عقل الرجل فقالوا تخبرك عن اجتهاد في العبادة واصناف الخير وتسا لنا عن عقله فقال صلى
 الله عليه وسلم ان الاحق يصيب بجهله أكثر من فجور الفاجر وانما يرتفع العباد عند في الدرجات الزلني
 من ربهم على قدر عقولهم وعن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اكتب
 رجل مثل فضل عقل هدى صاحبه الى هدى وورده عن ردى وما تم ايمان عبدا ولا استقام
 دينه حتى يكمل عقله وقال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم
 ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله فعند ذلك تم ايمانه وأطاع ربه وعصى عدوه ابليس وعن أبي
 سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن
 عقله فبقدر عقله تكون عبادته اما سمعتم قول الفقاري النار لو كان سمع أو نعل ما كان في أصحاب
 السعير وعن عمر رضي الله عنه أنه قال لنعم الدار ما السود وفيكم قال العقل قال صدقت سألت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتك فقال كما قلت ثم قال سألت جبريل عليه السلام ما السود
 فقال العقل وعن البراء بن عازب رضي الله عنه قال كثرت المسائل يوم اعلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال يا أيها الناس ان لكل شيء مطية ومطية المرء العقل وأحسنكم دلالة ومعرفة بالمحنة
 أنفسكم عقلا وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة
 أحد سمع الناس يقولون فلان أشجع من فلان وفلان أبلي ما لم يسل فلان ونحو هذا فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أما هذا فلا علم لكم به قالوا وكيف ذلك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم
 انهم فالتوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل وكانت نصرتهم ونيتهم على قدر عقولهم فاصيب منهم من
 أصيب على منازل شتى فاذا كان يوم القيامة افسحوا المنازل على قدر نباهتهم وقدر عقولهم وعن
 البراء بن عازب أنه صلى الله عليه وسلم قال جد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله سبحانه وتعالى بالعقل
 وجد المؤمنون من بنى آدم على قدر عقولهم فأعلمهم بطاعة الله عز وجل أو فرهم عقلا وعن عائشة
 رضي الله عنها قالت قلت يا رسول الله يتم يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل قلت وفي الآخرة قال
 بالعقل قلت أليس انما يجزون بأعمالهم فقال صلى الله عليه وسلم يا عائشة وهل عملوا الا بتدبر
 ما أعطاهم عز وجل من العقل فيقدر ما أعطوا من العقل كانت أعمالهم وبقدر ما عملوا يجزون وعن
 ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شيء آفة وعة وان آفة المؤمن
 العقل ولكل شيء مطية ومطية المرء العقل ولكل شيء دعامة ودعامة الدين العقل ولكل قوم غاية
 وغاية العباد العقل ولكل قوم داع وداعي العابدين العقل ولكل تاجر بضاعة وبضاعة المجتهدين
 العقل ولكل أهل بيت قيم وقيم بيوت الصديقين العقل ولكل خراب عمارة وعمارة الآخرة العقل
 ولكل امرئ عقب ينسب اليه ويذكره وعقب الصديقين الذي ينسبون اليه ويذكرون به العقل

ولكل سفر فطاط وفطاط المؤمنين العقل وقد صلى الله عليه وسلم ان أحب المؤمنين الى الله عز وجل من نصب في طاعة الله عز وجل وصح لعباده وكثر عقله ونفع نفسه فأبصر وعمل به أيام حياته فأفلق وأبصر وقد صلى الله عليه وسلم انكم عفا أشدكم لله تعالى خوف وأحسنكم فيما امركم به ونهى عنه نظرا وان كان أفلكم تطوعا

بيان حقيقة العقل وأقسامه

اعلم أن الناس اختلفوا في حد العقل وحقيقته وذلك لا كثرون عن كون هذا الاسم مطلقا على معان مختلفة فصار ذلك سببا لاختلافهم والحق الكشف لفظه فيه أن العقل اسم يطلق بالاعتزال على أربعة معان كيطلق اسم العين مثلا على معان عدة وما يجري هذا الجرى فلا ينبغي أن يطالب جميع أقسامه حد واحد بل يفرد كل قسم بالكشف عنه (فالاول) الوصف الذي يفارق الانسان به سائر الهائم وهو الذي استعده لقبول العلوم النظرية وتبديل الصناعات الخفية العسكرية وهو الذي أراده الخارث بن أسيد المحاسبي حيث قال في حد العقل انه غريزة نهيا بها ادراك العلوم النظرية وكأنه نور يقذف في القلب به يستعد لادراك الاشياء ولا ينصف من انكر هذا ورد العقل الى مجرد العلوم الضرورية فان الغافل عن العلوم والتأنيب سميان عاقلان باعتبار وجود هذه الغريزة فهما مع فقد العلوم وكذا ان الحياة غريزة نهيا بها نهيا الجسم للعراكات الاختيارية والادراكات الحسية فكذلك العقل غريزة نهيا بها نهيا بعض الحيوانات العلوم النظرية ولو جاز أن يسوى بين الانسان والمار في الغريزة والادراكات الحسية فيقال لا فرق بينهما الا أن الله تعالى يحكم اجراء العادة بخلاف في الانسان عنلوما وليس يخلفها في الحمار والبهائم لجواز أن يسوى بين الحمار والمار في الحياة ويقال لا فرق الا أن الله عز وجل يحكم اجراء الحركات في الحمار اجراء العادة فانه لو قدر الحمار جراحا امينا لوجب القول بان كل حركة تشاهده منه فانه ساجد وتعالى قادر على خلقها فيه على الترتيب المشاهد وكذا يجب أن يقال لم يكن مفارقة الجهاد في الحركات الا بغريزة اختصت به عبرتها بالحياة فكذلك مفارقة الانسان الهجمة في ادراكه العلوم النظرية بغريزة عبرتها بالعقل وهو كالمراة التي تفارق غيرها من الاجسام في حكاية الصور والالوان بصفة اختصت بها وهي الصقالة وكذلك العين تفارق الجبهة في صفات وهيئاتها استعدادا للرؤية فنسبة هذه الغريزة الى العلوم كنسبة العين الى الرؤية ونسبة القرآن والنسج الى هذه الغريزة في سياقها الى انكشاف العلوم لها كنسبة نور الشمس الى البصر فكذلك ينبغي أن تفهم هذه الغريزة (الثاني) هي العلوم التي تخرج الى الوجود في ذات الطفل المميز وازا الجائزات واستحالة المستحيلات كالعلم بأن الاثنين أكثر من الواحد وان الشخص الواحد لا يكون في مكانين في وقت واحد وهو الذي عنه بعض المتكلمين حيث قال في حد العقل انه بعض العلوم الضرورية كالعلم بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات وهو ايضا صحيح في نفسه لان هذه العلوم موجودة وتسميتها عقلا ظاهرا وانما الفساد أن تذكر تلك الغريزة ويقال لا موجود الا هذه العلوم (الثالث) علوم تستفاد من التجارب يجارى الاحوال فان من حنكته التجارب وهذبه المذاقب يقال انه عاقل في العادة ومن لا ينصف هذه الصفة فيقال انه غبي فخرجاهل فهذا نوع آخر من العلوم يسمى عقلا (الرابع) أن تنهى قوة تلك الغريزة الى أن يعرف عواقب الامور ويقع الشهوة الداعية الى الله العاجلة ويقهرها فاذا حصلت هذه القوة سمي صاحبها عاقلا من حيث ان اقدمه واجمامه بحسب ما يقتضيه النظر في العواقب لا بحكم الشهوة العاجلة وهذه ايضا من خواص الانسان التي يميز عن سائر الحيوان فالاول هو الألبس

والسبح والنبع والثاني هو الفرع الاقرب اليه والثالث فرع الاول والثاني ادب قوة الغريزة والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب والرابع هو الثمرة الاخيرة وهي الغاية القصوى فالاولان بالطبع والاخيران بالاكتساب ولذلك قال علي كرم الله وجهه

رأيت العقل عقلاين فطبوع ومسحوع ولا ينفع مسحوع اذا لم يك مطبوع كما لا تنفع الشمس وضوء العين ممنوع والاول هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم ما خلق الله عز وجل خلقا كرم عليه من العقل والاخير هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم اذا تقرب الناس بأبواب البر والاعمال الصالحة فتقرب أنت بعقلك وهو المراد بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ي الدرداء رضى الله عنه ازدد عقلا تزد من ربك قريبا قال باني أنت وأمي وكيف لي بذلك فقال اجتنب محارم الله تعالى وأدقرائض الله سبحانه تسكن عاقلا واعمل بالصالحات من الاعمال تزد في عاجل الدنيا رفعة وكرامة وتتل في آجل العقبي بها من ربك عز وجل القرب والعز عن سعيدين المسيب ان عمر وأبي بن كعب وأبا هريرة رضى الله عنهم دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله من أعلم الناس فقال صلى الله عليه وسلم العاقل قالوا فمن أعبد الناس قال العاقل قالوا فمن أنفصل الناس قال العاقل قالوا أليس العاقل من تمت مروته وظهرت فصاحته وجادت كفه وعظمت منزلته فقال صلى الله عليه وسلم وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للتقين ان العاقل هو المتقي وان كان في الدنيا خيسا ذليلا قال صلى الله عليه وسلم في حديث آخر انما العاقل من آمن بالله وصدق رسوله وعمل بطاعته ويشبه أن يكون أصل الاسم في أصل اللغة لتلك الغريزة وكذا في الاستعمال وانما يطلق على العلوم من حيث انها شئها كما يعرف الشئ بثمرته فيقال العلم هو الخشية والعالم من يخشى الله تعالى فان الخشية ثمره العلم فتكون كالجواز لغريزة تلك الغريزة ولكن ليس الغرض البحث عن اللغة والمقصود أن هذه الاقسام الاربعة موجودة والاسم يطلق على جميعها ولا خلاف في وجود جميعها الا في القسم الاول والصحيح وجودها بل هي الاصل وهذه العلوم كأنها مضممة في تلك الغريزة بالقطرة ولكن تظهر في الوجود اذا جرى سبب يخرجها الى الوجود حتى كأن هذه العلوم ليست بشئ وارد عليها من خارج وكأنها كانت مستكنة فيها فظهرت ومثاله الماء في الارض فانه يظهر بحفر البئر ويجمع ويميز بالحس لا بأن يساق اليه الشئ جديد وكذلك الدهن في اللوز وماء الورد في الورد ولذلك قال تعالى واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى قال فما اقرار نفوسهم لا اقرار الالسنه فانهم انقسموا في اقرار الالسنه حيث وجدت الالسنه والاشخاص الى مقر والى جاحد ولذلك قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله معاذنا انما اعتبرناهم شهدنا بذلك نفوسهم وبواطنهم فطرة الله التي فطر الناس عليها أي كل آدمي فطر على الايمان بالله عز وجل بل على معرفة الاشياء على ما هي عليه أعني أنها كالمضممة فيها القرب استعدادا لها لا درالك ثم لما كان الايمان مركوزا في النفوس بالفطرة انقسم الناس الى قسمين الى من أعرض قنسي وهم الكفار والى من أجال خاطره فتذكر فكان كمن حمل شهادة ففسها بفقلة ثم تدهر ما ولذلك قال عز وجل لعلمهم شذكرون ولينذروا الالباب واذا كرنا الله عليكم وميثاقه الذي واثقكم به ولقد يسرنا القرآن للذكركم من مدكر وتسمية هذا الخط تذكرا ليس بعيد فكان التذكركم ضريبان احدهما أن يذكر سورة كانت حاضرة الوجود في قلبه لكن غابت بعد الوجود والآخر أن يذكر سورة كانت مضممة فيه بالفطرة وهذه حقائق ظاهرة للناظر بنور البصيرة ثقيلة على من مستوحه

السماع والتقليد دون الكشف والعيان ولذلك تراه يتعبط في مثل هذه الآيات ويتعسف في تأويل التذكري وقرار النفوس أنواعا من التعسف ويتجامل اليه في الاخبار والآيات ضروب من المناقضات وربما يغلب ذلك عليه حتى ينظر اليها بعين الاستحسان ويعتقد فيها التهاوت ومثاله مثال الاعى الذي يدخل دارا فيعترف بها بالاولى المصروفة في الدار فيقول ما هذه الا واني لا ترفع من الطريق وترد الى مواضعها فيقال لها انها في مواضعها وانما الخلل في بصرك فكذلك خلل البصيرة يجري مجراء وأطم منه وأعظم اذ النفس كالقارص والبدن كالقارص وعي القارص أضمر من عي القارص ولمشابهة بصيرة الباطن لبصيرة الظاهر قال الله تعالى ما كذب القواد ما رأى وقال تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض الآية وسعى ضده عي فقال تعالى فانها لا تعي الابصار ولكن تعي القلوب التي في الصدور وقال تعالى ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا وهذه الامور التي كشفت للانبياء بعضها كان بالبصر وبعضها كان بالبصيرة وسعى السكّر رؤية وبالجسلة من لم تسكن بصيرته الباطنة ناقبة لم يعلق به من الدين الا تنوره وأمثله دون لبابه وحققته فهذه اقسام ما ينطاق اسم العقل عليها

في بيان تفاوت النفوس في العقل

فد اختلاف الناس في تفاوت العقل ولا معنى للاشتغال بنقل كلام من قل تحصيله بل الاولى والاهم المبادرة الى التصريح بالحق والحق الصريح فيه أن يقال ان التفاوت يتطرق الى الاقسام الاربعة سوى القسم الثاني وهو العلم الضروري يجوز الجائزات واستحالة المستحيلات فان من عرف أن الاثنين أكثر من الواحد عرف أيضا استحالة كون الجسم في مكانين وكون الشيء الواحد قديما حاديا وكذا سائر النظائر وكل ما يدركه ادراكا حقيقيا من غير شك وأما الاقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق اليها أما القسم الرابع وهو استيلاء القوة على قبح الشهوات فلا يخفى تفاوت الناس فيه بل لا يخفى تفاوت أحوال الشخص الواحد فيه وهذا التفاوت يكون تارة لتفاوت الشهوة اذ قد يقدر العاقل على ترك بعض الشهوات دون بعض ولكن غير مقصود عليه فان الشاب قد يهجر عن ترك الزنا واذا اكبر وتم عقله قدر ما به وشهوة الرياه والياسة تزداد قوة بالسكبر لا ضعفا وقد تكون نسبة التفاوت في العلم المعرف لغائلة تلك الشهوة ولهذا يقدر الطبيب على الاحتماء عن بعض الاطعمة المضرة وقد لا يقدر من يساويه في العقل على ذلك اذ لم يكن طبيبا وان كان يعتقد على الجملة فيه مضرة ولكن اذا كان علم الطبيب أتم كان خوفه أشد فيكون الخوف جند العقل وعدة له في قبح الشهوات وكسرها وكذلك يكون العالم أقدر على ترك المعاصي من الجاهل لقوة علمه بضرر المعاصي وأعنى به العالم الحقيقي دون أرباب الطبالسفة وأصحاب الهذيان فان كان التفاوت من جهة الشهوة لم يرجع الى تفاوت العقل وان كان من جهة العلم فقد سبينا هذا الضرب من العلم عقلا أيضا فانه يقوى غريزة العقل فيكون التفاوت فيما رجعت التسمية اليه وقد يكون مجرّد التفاوت في غريزة العقل فانها اذا قويت كان قويا للشهوة لا محالة واشد وأما القسم الثالث وهو علوم التجارب فتفاوت الناس فيها لا ينكر فانهم يتفاوتون بكثرة الاصابة وسرعة الادراك ويكون سببه امانات تفاوت في الغريزة واما تفاوت في الممارسة فاما الاول وهو الاصل أعنى الغريزة فالتفاوت فيه لا سبيل الى جحد فانه مثل نور يشرق على النفس ويطلع صليحة ومبادئ اشراقه عند سنن التمييز ثم لا يزال ينمو ويزداد غواخفي التدرج الى أن يتكامل بقرب الاربعين سنة ومثاله نورا اصبح فان اوائله تخفى خفاء يشق ادراكه ثم يسد رجا الى الزيادة الى أن يكمل بطلوع قرص الشمس وتفاوت نور البصيرة

كك تفاوت نور البصر والفرق مدرك بين الاعمش وبين حاذ البصر بل سنة الله عز وجل جارية في جميع خلقه بالتدرج في اليجاد حتى ان غريزة الشهوة لا تظهر في الصبي عند البلوغ دفعة وبغلة بل تظهر شيئا فشيئا على التدرج وكذلك جميع القوى والصفات ومن أنكر تفاوت الناس في هذه الغريزة فكأنه مطلع عن ربة العقل ومن ظن أن عقل النبي صلى الله عليه وسلم مثل عقل آحاد السوادية واجلاد البوادي فهو أخس في نفسه من آحاد السوادية وكيف ينكر تفاوت الغريزة ولولا لما اختلفت الناس في فهم العلوم ولما انقسموا الى بليل لا يفهم بالفهم الا بعد تعب طويل من العلم والى زكي يفهم بأدنى رخر وشارة والى كامل ينبعث من نفسه حقائق الامور بدون التعليم كما قال تعالى يكاد زنها يضيء ولولم تمسه نار نور على نور وذلك مثل الانبياء عليهم السلام اذ تخرج لهم في بواطنهم امور غامضة من غير تعلم وسماع ويعبر عن ذلك بالالهام وعن مثله عبر النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال ان روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك مغارقه وعش ما شئت فانك ميت واعمل ما شئت فانك مجزي به وهذا النمط من تعريف الملائكة للانبياء يخالف الوحي الصريح الذي هو سماع الصوت بحاسة الاذن ومشاهدة الملك بحاسة البصر ولذلك أخبر عن هذا بالثبث في الروع ودرجات الوحي كثيرة والخوض فيها لا يليق بعلم المعاملة بل هو من علم المكاشفة ولا تظن أن معرفة درجات الوحي تستدعي منصب الوحي اذ لا يعد أن يعرف الطبيب المريض درجات الصحة ويعلم العالم الفاسق درجات العدا فان كان خاليا عنها فالعلم شيء ووجود العلوم شيء آخر فلا كل من عرف النبوة والولاية كان نبيا ولا وليا ولا كل من عرف التقوى والورع ودقائقه كان تقيا وانقسام الناس الى من يتنبه من نفسه ويفهم والى من لا يفهم الا بتنبه وتعليم والى من لا ينفعه التعليم أيضا ولا التنبيه كاقسام الارض الى ما يجتمع فيه الماء فيقوى فيتغير بنفسه عيوننا والى ما يحتاج الى الجفر ليخرج الى القنوت والى ما لا ينفع فيه الحفر وهو الياس وذلك لاختلاف جواهر الارض في صغاتها فكذلك اختلاف النفوس في غريزة العقل * وبدل على تفاوت العقل من جهة انقل ما روى أن عبد الله بن سلام رضى الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وان الملائكة قالت يا ربنا هل خلقت شيئا أعظم من العرش قال نعم العقل قالوا وما بلغ من قدره قال هيئات لا يحاط بعلمه هل لكم علم بعدد الرمل قالوا لا قال الله عز وجل فاني خلقت العقل أصنافا فاشتي كعدد الرمل فمن الناس من أعطى حبة ومنهم من أعطى جبين ومنهم من أعطى الثلاث والاربع ومنهم من أعطى فرا ومنهم من أعطى وسقا ومنهم من أعطى أكثر من ذلك فان قلت فما بال أقوام من المتصوفة يزعمون العقل والمعقول فاعلم أن السبب فيه أن الناس نقلوا اسم العقل والمعقول الى المجادلة والمناظرة بالمناقضات والازامات وهو صنعة الكلام فلم يقدر واعلى أن يقرر واعندهم انكم أخطأتم في التسمية اذ كان ذلك لا ينبغي عن قلوبهم بعد تداول الالسنه به وروحه في القلوب فذموا العقل والمعقول وهو المسمى به عندهم فأما نور البصيرة الباطنة التي بها يعرف الله تعالى ويعرف صدق رساله فكيف يتصور ذمه وقد أنشئ الله تعالى عليه وان ذم فما الذي يعده يمدح فان كان المحمود هو الشرع فمعلم صحة الشرع فان علم بالعقل المذموم الذي لا يوثق به فيكون الشرع أيضا مذموما ولا يلتفت الى من يقول انه يدرك بين اليقين ونور الايمان لا بالعقل فان اردت بالعقل ما يريد بين اليقين ونور الايمان وهي الصفة الباطنة التي تتميز بها الآدمي عن البهائم حتى أدركها بحقائق الامور وأكثر هذه التعقيدات انما دارت من جهل أقوام طلبوا الحقائق من الالفاظ فتجسروا في اصطلاحات الناس في الالفاظ فهذا القدر كاف

في بيان العقل والله أعلم
تم كتاب العلم بحمد الله تعالى ومنه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض
والسماوات إن شاء الله تعالى كتاب قواعد العقائد والمعتقدات وحده أولاً وآخرها

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول)

(الفصل الأول) في ترجمة عقيدة أهل السنة في كنى الشهادة التي هي أحد مباني الإسلام فنقول
وبالله التوفيق الحمد لله المبدئ المعيد الفعال لما يريد الذي العرش المجيد والبطش الشديد الهادي
صفوة العبيد إلى المنهج الرشيد والمسلك السديد المنعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحجج عقائدهم
عن ظلمات التشكيك والترديد السالك بهم إلى اتباع رسوله المصطفى واقتفاء آثار صحبه الأكرمين
المكرمين بالتأييد والتسديد المنجلى لهم في ذاته وأفعاله بحجج وأصافه التي لا يدركها إلا من أنقى
السمع وهو شهيد المعترف بأياهم أنه في ذاته واحد لا شريك له فرد لا مثل له صمد لا ضد له منفرد
لأنه واحد قديم لا أول له لا زل ولا يزال لا بداية له مستمر الوجود لا آخر له أبدى لا نهاية له قديم
لا انقطاع له دائم لا انصرام له لم يزل ولا يزال موصوفاً بنعوت الجلال لا يقضى عليه بالانقضاء
والانفصال بنصرم الأبد وانقراض الآجال بل هو الأول والآخِر والظاهر والباطن وهو بكل شيء
عليم (التزكية) وأنه ليس بجسم مصور ولا جوهر محدود ومقدر وأنه لا يماثل الأجسام لا في التقدير
ولا في قبول الانقسام وأنه ليس بجوهر ولا تحل الجواهر ولا يعرض ولا تحل الأعراض بل لا يماثل
موجود ولا يماثل له موجود ليس كشيء ولا هو مثل شيء وأنه لا يحده المقدار ولا تحويه الأقطار
ولا تحيط به الجهات ولا تستكفه الأرضون ولا السموات وأنه مستوعب العرش على الوجه الذي قاله
وبالمعنى الذي أراد استواء منزله من الماسة والاستقرار والتمكن والحلول والانتقال لا يحل
العرش بل العرش وحملته محمولون باطاف قدرته ومقهورون في قبضته وهو فوق العرش والسما
وفوق كل شيء إلى تخوم الثرى فوقية لا تزيد قرباً إلى العرش والسما كما لا تزيد بعداً عن الأرض
والثرى بل هو رفيع الدرجات عن العرش والسما كما أنه رفيع الدرجات عن الأرض والثرى وهو
مع ذلك قريب من كل موجود وهو أقرب إلى العبد من جبل الوريد وهو على كل شيء شهيد لا يماثل
قربه قرب الأجسام كما لا يماثل ذاته ذات الأجسام وأنه لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء تعالى عن
أن يحويه مكان كما تقدس عن أن يحده زمان بل كان قبل أن خلق الزمان والمكان وهو الآن على
ما عليه كان وأنه بائن عن خلقه بصفاته ليس في ذاته سواء ولا في سواه ذاته وأنه مقدس عن التغير
والانتقال لا تحل له الحوادث ولا تعثره العوارض بل لا يزال في نعوت جلالة منزله من الزوال
وفي صفات كماله مستغنياً عن زيادة الاستكمال وأنه في ذاته معلوم الوجود بالعقول مرفق الذات
بالإبصار نعمة منه ولطف بالابرار في دار القرار وإتماماً منه للنعم بالنظر إلى وجهه الكريم
(الحياة والقدرة) وأنه تعالى حتى قادر جبار قاهر لا يعثره قصور ولا يحجز ولا تأخذه سنة ولا نوم
ولا يعارضه فناء ولا موت وأنه ذو الملك والملكوت والعزة والجبروت له السلطان والقهر والخلق
والأمر والسموات مطويات بيمينه والخلأئ مقهورون في قبضته وأنه المنفرد بالخلق والاختراع
المتوحد بالإيجاد والابداع خلق الخلق وأعمالهم وقدر أرزاقهم وأجالتهم لا يشذ عن قبضته مقدور
ولا يعزب عن قدرته تصاريف الأمور لا تحصى مقدوراته ولا تنهاى معلوماته (العلم) وأنه عالم
بجميع المعلومات محيط بما يجري من تخوم الأرضين إلى أعلى السموات وأنه عالم لا يعزب عن علمه

منقال ذرة في الأرض ولا في السماء بل يعلم ديب الغلظة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء
ويدرك حركة الذرة في جو الهواء ويطلع على هواجس الضمائر وحركات الخواطر
وخفيات السرائر يعلم قديم أزلي لم يزل موصوفاً به في أزلي الأزل لا يعلم متجدد حاصل في ذاته
بالحلول والانتقال (الارادة) وأنه تعالى مراد لكل شئ مبدئ الحادثات فلا يجري في الملك
والملكوت قليل أو كثير صغير أو كبير خبير أو شرير أو ضار أو نافع أو كافر أو مؤمن أو نكفر أو يؤمن
أو خسران أو زيادة أو نقصان طاعة أو عصيان الإقبضاته وقدره وحكمته ومشيتته فما شاء كان
وما لم يشأ لم يكن لا يخرج عن مشيئته لفته ناظر ولا فلة خاطر بل هو المبدئ المعيد الفعال لما يريد
لا راد لأمره ولا معقب لقضائه ولا مهرب لعبد عن معصيته إلا بتوفيقه ورحمته ولا قوة له على طاعته
الإبشيتته وأرادته فلو اجتمع الأنس والجن والملائكة والشياطين على أن يحجزوا كوا في العالم ذرة
أو يكسروا حادون أرادته ومشيتته لججزوا عن ذلك وإن أرادته قائمة بذاته في جملة صفاته لم يزل
كذلك موصوفاً بما يريد أن يزل لوجود الأشياء في أوقاتها التي قدرها فوجدت في أوقاتها كما أرادته
في أزله من غير تقدم ولا تأخر بل وقعت على وفق علمه وأرادته من غير تبدل ولا تغير دبر الأمور
لا بترتيب أفكر ولا بزمن زمان فلذلك لم يشغله شأن عن شأن (السمع والبصر) وأنه تعالى سمع
بصير يسمع ويرى لا يعزب عن سمعه مسموع وإن خفي ولا يغيب عن رؤيته مرفق وإن دق ولا يحجب
سمعه بعد ولا يدفع رؤيته ظلام يرى من غير حدة وأبصار وسمع من غير أصمعة وأذان كما يعلم بغير
قلب وبطش بغير جارحة ويخلق بغير آلة لا تشبه صفاته صفات الخلق كالأشياء ذات الخلق
(الكلام) وأنه تعالى متكلم آمر ناهي وأعد متوعد بسلام أزلي قديم قائم بذاته لا يشبه كلام الخلق
فليس بصوت يحدث من انسلال هوا أو اصطكاك اجرام ولا بحرف ينقطع بأطباق شفة
أو تحريك لسان وإن القرآن والتوراة والإنجيل والزبور كتبه المنزلة على رسله عليهم السلام وإن
القرآن مقرر باللسنة مكتوب في المصاحف محفوظ في القلوب وأنه مع ذلك قديم قائم بذات الله
تعالى لا يقبل الانفصال والاقتران بالانتقال إلى القلوب والأوراق وإن موسى صلى الله عليه وسلم
سمع كلام الله بغير صوت ولا حرف كما يرى الأبرار ذات الله تعالى في الآخرة من غير جوهر ولا عرض
وإذا كانت له هذه الصفات كان حياً عالماً قادراً مريداً سمعياً بصيراً متمكناً بالحياة والقدرة والعلم
والارادة والسمع والبصر والكلام لا يحجزه الذات (الأفعال) وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواء
الأوهو حادث بفعله وفائض من عدله على أحسن الوجوه وأكملها وأتمها وأعظمها وأنه حكيم في أفعاله
عادل في أقضية لا يقاس عدله بعدل العباد إذ العبد يتصور منه الظلم يتصرفه في ملك غيره ولا يتصور
أنظلم من الله تعالى فإنه لا يصادف لغيره ملكاً حتى يكون تصرفه فيه ظمناً فكل ما سواه من أنس
وجن وملك وشيطان وسما وأرض وحجر ونبات وجوارح وعرض ومدرك وبحسوس
حادث اخترعه بقدرته بعد العدم اختراعاً أو إنشاءً بعد أن لم يكن شيئاً إذ كان في الأزل موجوداً
وحده ولم يكن معه غيره فأحدث الخلق بعد ذلك اظهار القدرة وتحقيق المسبق من ارادته ولما حق
في الأزل من كنهه لا لا فقاره إليه وحاجته وأنه متفضل بالخلق والاختراع والتكليف لا عن وجوب
ومتناول بالانعام والأصلاح لا عن لزوم فله الفضل والاحسان والنعمة والامتنان إذ كان قادراً
على أن يصب على عباده أنواع العذاب ويبتليهم بضروب الآلام والأوصاف ولو فعل ذلك لكان منه
عدلاً ولم يكن منه قبيحاً ولا ظمناً وأنه عز وجل يشيب عباده المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد
لا بحكم الاستحقاق والقرم له إذ لا يجب عليه لا حد فعل ولا يتصور منه ظلم ولا يجب لا حد عليه حتى

وان حقه في الطاعات وجب على الخلق بايجابه على السنة انبيائه عليهم السلام لا يجرى العقل ولكنه بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة فبلغوا أمره ونهيه ووعدوه وعيده فوجب على الخلق تصديقهم فيما جاؤا به (معنى الكلمة الثانية) وهي الشهادة للرسول بالرسالة وأنه بعث النبي الأمي القرشي محمد صلى الله عليه وسلم برسالة الى كافة العرب والعجم والجن والانس فتسخ بشريته الشرائع الا ما قرره منها وفضله على سائر الانبياء وجعله سيد البشر ومنع كل الايمان بشهادة التوحيد وهو قول لا اله الا الله ما لم تقترن به شهادة الرسول وهو قول محمد رسول الله وآلهم الخلق تصديقه في جميع ما أخبر عنه من امور الدنيا والآخرة وأنه لا يقبل ايمان عبد حتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت وأوله سؤال منكروهم ما شئنا من ههنا ههنا لان بعد ان العبد في قبره سوي اذار روح وجسد فيسئلانه عن التوحيد والرسالة ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك وهما قنا القبر وسؤاها أول فتنة بعد الموت * وان يؤمن بعذاب القبر وأنه حق وحكمه عدل على الجسم والروح على ما يشاء وان يؤمن بالميزان ذى الكفتين واللسان وصفته في العظم أنه مثل طبقات السموات والارض توزن فيه الاعمال بقدره الله تعالى والصحيح يومئذ مثاقيل الذر وان الخردل تخفف كالتمام العدل وتوضع صحائف الحسنات في صورة حسنة في كفة النور وثقل بها الميزان على قدر درجاته عند الله بفضل الله ونطرح صحائف السيئات في صورة قبيحة في كفة الظلمة فيفجها الميزان بعدل الله * وان يؤمن بأن الصراط حق وهو جسر ممدود على متن جهنم أحد من السبب وأدق من الشعرة ترل عليه أقدام الكافرين بحكم الله سبحانه فتهدى بهم الى النار وثبت عليه أقدام المؤمنين بفضل الله فيساقون الى دار القرار وان يؤمن بالخوض المورود وحوض محمد صلى الله عليه وسلم يشرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة وبعد جواز الصراط من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبدا عرضه مسيرة شهر ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عدد ما بعد نجوم السماء فيه ميزان يصابان فيه من الكوثر * وان يؤمن بالحساب وتفاوت الناس فيه الى مناقش في الحساب والى مساح فيه والى من يدخل الجنة بغير حساب وهم المقربون فيسأل الله تعالى من شاء من الانبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب المرسلين ويسأل المبتدعة عن السنة ويسأل المسلمين عن الاعمال * وان يؤمن باخراج الموحدين من النار بعد الانتقام حتى لا يبقى في جهنم موجد بفضل الله تعالى فلا يخلد في النار موجد * وان يؤمن بشفاعة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين كل على حسب جاهه ومنزلته عند الله تعالى ومن بقي من المؤمنين ولم يكن له شفيع أخرج بفضل الله عز وجل فلا يخلد في النار مؤمن بل يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان * وان يعتقد فضل الصحابة رضي الله عنهم وترتيبهم * وان أفضل الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم * وان يحسن الظن بجميع الصحابة ويثنى عليهم كما ثنى الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم عليهم أجمعين فكل ذلك مما وردت به الاخبار وشهدت به الآثار فمن اعتقد جميع ذلك موقفا به كان من أهل الحق وعصاة السنة وفارق رهط الضلال وحزب البدعة ففسأل الله كل اليقين وحسن الثبات في الدين لتناول كافة المسلمين برحمته انه أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مضطفي

(الفصل الثاني) في وجه التدرج الى الارشاد وترتيب درجات الاعتقاد اعلم أن ما ذكرناه في ترجمة العقيدة ينبغي أن يقدم الى الصبي في أول نشوئه ليعتد به حفظا ثم لا يزال ينكشف له معناه في كبره شيئا فشيئا فابتدأه بالحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والابقان والتصديق به وذلك مما يحصل في الصبي

غير رهاق فن فضل الله سبحانه على قلب الانسان أن شرجه في أول نشوئه للايمان من غير حاجة الى حجة وبرهان وكيف ينكر ذلك وجميع عقائد العوام مبادئها التلقين المجرد والتقليد المحض نعم يكون الاعتقاد الحاصل بمجرد التقليد غير خال عن نوع من الضعف في الابتداء على معنى أنه يقبل الازالة بنقيضه لو أتى اليه فلا بد من تقويته واثباته في نفس الصبي والعامي حتى يترسخ ولا يترزل وليس الطريق في تقويته واثباته أن يعلم صنعة الجدل والكلام بل يشغل بتلاوة القرآن وتفسيره وقراءة الحديث ومعانيه ويشغل بوظائف العبادات فلا يزال اعتقاده يزداد رسوخا بما يقرع سمعه من أدلة القرآن وحججه وبما يرد عليه من شواهد الاحاديث وفوائدها وبما يسطم عليه من أنوار العبادات ووظائفها وبما يسرى اليه من مشاهدة الصالحين وبما السهم وبما هم وسماعهم وهما هم في الخضوع لله عز وجل والخوف منه والاستكينة له فيكون أول التلقين كالتقاء بذر في الصدر وتكون هذه الاسباب كالسقي والتربية له حتى ينمو ذلك البذر ويقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة أصلها ثبات وفرعها في السماء وينبغي ان يحرس سمعه من الجدل والكلام غاية الحراسة فان ما يشوشه الجدل أكثر مما يمهده وما يفسده أكثر مما يصلحه بل تقويته بالجدل تضاهي ضرب الشجرة بالدفعة من الحديد رجاء تقويتها بان تكثر أجزاؤها وربما يفتنها ذلك ويفسد هاو هو الغلب والمشاهدة تكفيك في هذا ما نافعنا هيك بالعبان رهاقا نفس عقيدة أهل الصلاح والتقوى من عوام الناس بعقيدة المتكلمين والمجادلين فترى اعتقاد العامي في الثبات كالنظود الشاخ لا تحركه الدواهي والصواعق وعقيدة المتكلم الحارس اعتقاده بتسميات الجدل تكيط مرسل في الهواء نفثه الرياح مرة هكذا ومرة هكذا الامن سمع منهم دليل الاعتقاد فله نقلة تقليدا كما تاقف نفس الاعتقاد تقليدا اذا فرق في التقليدين تعلم الدليل أو تعلم المدلول فتلقين الدليل شيء والاستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه ثم الصبي اذا وقع نشوؤه على هذه العقيدة ان اشتغل بكسب الدنيا لم ينفع له غيرها ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد أهل الحق اذ لم يكلف الشرع اجلاف العرب أكثر من التصديق الجازم بظواهر هذه العقائد فاما البحث والتفتيش وتكليف نظم الأدلة فلم يكفه أصلا وان أراد أن يكون من سالكى طريق الآخرة وساعده التوفيق حتى اشتغل بالعمل ولازم التقوى ونهى النفس عن الهوى واشتغل بالرياضة والمجاهدة فتفتت له أبواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة بنور الهى يقدف في قلبه بسبب المجاهدة تحققة الوعد عز وجل اذ قل والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وان الله لم يملح المحسنين وهو الجوهر النفيس الذى هو غاية ايمان الصديقين والمقربين واليه الاشارة بالسرا الذى وفر في صدر أبي بكر الصديق رضى الله عنه حيث فضل به الخلق وانكشف ذلك السر بل تلك الاسرار له درجات بحسب درجات المجاهدة ودرجات الباطن في النقاظة والطهارة مما سوى الله تعالى وفي الاستضاءة بنور اليقين وذلك كتفاوت الخلق في أسرار الطب والفقه وسائر العلوم اذ يختلف ذلك باختلاف الاجتهاد واختلاف القطرة في الذكاء والفتنة وكما لا تنصير تلك الدرجات فكذلك هذه (مسئلة) فان قلت تعلم الجدل والكلام مذموم كنعلم النجوم أو هو مباح أو مندوب اليه فاعلم أن للناس في هذا علوا واسرافا في أطراف فن قائل انه بدعة وحرام وان العبدان لقي الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك خير له من ان يلقاه بالكلام ومن قائل انه واجب وفرض اما على الكفاية أو على الاعيان وأنه أفضل الاعمال وأعلى القربات فانه تحقيق لعلم التوحيد ونضال عن دين الله تعالى والى التعریم ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من السلف قال ابن عبد الاعلى رحمه الله سمعت الشافعي رضى الله عنه يوم

فأطرحها الفرد وكان من متكلمي المعتزلة يقول لأن يلقى الله عز وجل العبد بكل ذنب ما خلا
الشرك بالله خيره من أن يلقاه بشئ من علم الكلام ولقد سمعت من حفص كلاما لا أقدر أن أحكيه
وقال أيضا قد اطلعت من أهل الكلام على شئ ما ظننته قط ولأن يتلى العبد بكل ما نهى الله عنه
ما عدا الشرك خيره من أن يتطرق في الكلام وحكي الكرابيسي أن الشافعي رضي الله عنه سئل
عن شئ من الكلام فغضب وقال سئل عن هذا حفص الفرد فقال له من أنا فقال حفص الفرد لا حفظك الله
الشافعي رضي الله عنه دخل عليه حفص الفرد فقال له من أنا فقال حفص الفرد لا حفظك الله
ولارعا حتى تتوب مما أنت فيه وقال أيضا لو علم الناس ما في الكلام من الأهواء لقرءوا منه فزارهم
من الأسد وقال أيضا إذا سمعت الرجل يقول الاسم هو المسي أو غير المسي فاشهد بأنه من أهل
الكلام ولأن له قال الرعيني قال الشافعي حكى في أصحاب الكلام أن بضربوا بالجر يدويطاف
بهم في القبائل والعشائر ويقال هذا جزء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام وقال أحمد
ابن حنبل لا يطلع صاحب الكلام أبدا ولا تكاد ترى أحد انظر في الكلام الأول في قلبه دغل وبائع
في ذمه حتى هجر الحارث المحاسبي مع زهده وورعه بسبب تصنيفه كتابا في الرد على المعتزلة وقال له
ويحك أأنت تحكي بدعهم أو لا ثم رد عليهم أأنت مثل الناس بتصنيفك على مظالعة البدعة والتفكر
في تلك الشبهات فيدعوهم ذلك إلى الرأي والبحث وقال أحمد رحمه الله علماء الكلام زنادقة وقال
مالك رحمه الله أرايت أن جاء من هو أجدل منه أبدا في دينه كل يوم لدين جديد يعني أن أقوال
المجادلين تتفاوت وقال مالك رحمه الله أيضا لا تجوز شهادة أهل البدع والأهواء فقال بعض أصحابه
في تأويله أنه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أي مذهب كانوا وقال أبو يوسف من طلب العلم
بالكلام تزدق وقال الحسن لا تجادلوا أهل الأهواء ولا تجالسوهم ولا تساموهم وقد اتفق أهل
الحديث من السلف على هذا ولا ينصرف ما نقل عنهم من التشديدات فيه وقالوا ما صنعت عنه
الصحابه مع أنهم أعرف بالحقائق وأفصح بترتيب الألفاظ من غيرهم إلا أنهم بما يتولد منه من الشر
ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم هلك المتطعون هلك المتطعون هلك المتطعون أي المتعمقون
في البحث والاستقصاء واختبروا أيضا بأن ذلك لو كان من الدين لكان ذلك أهم ما يأمر به رسول الله
صلى الله عليه وسلم ويعلم طريقه ويتبني عليه وعلى رأيه فقد علمهم الاستغناء ونههم إلى علم
الفرائض وأثنى عليهم ونهاهم عن الكلام في القدر وقال أمكروا عن القدر وعلى هذا استمر
الصحابه رضي الله عنهم فالزيادة على الاستاذ طغيان وظلم وهم الاستاذون والقدة وغن الاتباع
والتلامذة وأما الفرقة الأخرى فاحترابوا بأن قالوا أن المحذور من الكلام أن كان هو لفظ الجوهر
والعرض وهذه الاصطلاحات الغريبة التي لم نهدها الصحابة رضي الله عنهم فالأمر فيه قريب
إذا ما من علم الا وقد أحدث فيه اصطلاحات لاجل التفهيم كالحديث والتفسير والفقه ولوعرض
عليهم عبارة النقض والكسر والتركيب والتعدي وفساد الوضع إلى جميع الأسئلة التي تورد على
القياس لما كانوا يفتقرونه فحدثت عبارة للدلالة على مقصود صحيح كحادث آية على هيئة جديدة
لا مستعملها في مباح وإن كان المحذور هو المعنى فمن لا يغني به المعرفة الدليل على حدوث العالم
ووحدة الخالق وصفاته كجاء في الشرع فمن أن يحرم معرفة الله تعالى بالدليل وإن كان المحذور
هو التشعب والتعصب والعداوة والبغضاء وما يقضي إليه الكلام فذلك محرم ويجب الاحتراز
عنه كما أن السكر والعجب والرياء وطلب الرياسة مما يقضي إليه علم الحديث والتفسير والفقه وهو
محرم يجب الاحتراز عنه ولكن لا يمنع من العلم لاجل أدائه إليه وكيف يكون ذكر الحجة والمطالبة بها

والبحث عنها عتقوا وقد قال الله تعالى قل هاتوا برهانكم وقال عز وجل ليهلك من هلك عن بينة ويحيى
من حي عن بينة وقال تعالى قل هل عندكم من سلطان بهذا أي حجة وبرهان وقال تعالى قل لله الحجة
البالغة وقال تعالى ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه إلى قوله فبنت الذي كفر إذ ذكر سبحانه احتجاج
إبراهيم ومجادلته وأخامه خصمه في معرض الثناء عليه وقال عز وجل وتلك جنتنا آتيناها إبراهيم على
قومه وقال تعالى قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالتنا فقل تعالى في قصة فرعون وما رب العالمين
إلى قوله أولو جئتكم بشئ مبين وعلى الجملة فالقرآن من أوله إلى آخره بحاجة مع الكفر فمهمة أدلة
المستكلمين في التوحيد قوله تعالى لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا وفي النبوة وإن كنتم في ريب مما
ترسلنا على عبدنا فأنزلنا سورة من مثله وفي البحث قل يحسبها الذي أنشأها أول مرة إلى غير ذلك من
الآيات والأدلة ولم تزل الرسل صلوات الله عليهم يحاجون المنكرين ويجادونهم قال تعالى وجادلهم
بالتي هي أحسن فالصحابه رضي الله عنهم أيضا كانوا يحاجون المنكرين ويجادونهم ولكن عند الحاجة
وكانت الحاجة إليه قليلة في زمانهم وأول من سئل دعوة المعتزلة بالمجادلة إلى الحق على بن أبي طالب
رضي الله عنه أدبعت ابن عباس رضي الله عنهما ما لي الخوارج فكلمهم فقال ما تنتفون على إمامكم
قالوا قاتل ولم يسب ولم يغم فقال ذلك في قتال الكفار أرايت لو سببت عائشة رضي الله عنها في يوم الجمل
فوقعت عائشة رضي الله عنها في سهم أحدكم أكنتم تسفلون منها ما تسفلون من ملككم وهي أمكم
في نص الكتاب فقالوا لا فخرج منهم إلى الطاعة بمجادلته ألقان وروى أن الحسن ناظر قدر يافرجع
عن القدر وناظر على بن أبي طالب كرم الله وجهه رجلا من القدرية وناظر عبد الله بن مسعود رضي
الله عنه يزيد بن حميرة في الإيمان قال عبد الله لوليت أني مؤمن لقلت أني في الجنة فقال له يزيد بن حميرة
يا صاحب رسول الله هذه زلة منك وهل الإيمان إذا أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث
والميزان وتقيم الصلاة والصوم والزكاة وتؤمن بها فتعلم أنها تنفع لنا أم لا أم لا أم لا أم لا
ذلك نقول أنا مؤمنون ولا نقول أنا من أهل الجنة فقال ابن مسعود صدقت والله أنها مني زلة فينبغي
أن يقال كان خوضهم فيه قليلا لا كثيرا وقصيرا لا طويلا وعند الحاجة لا بطريق التصنيف
والتدريس واتخاذ صنعة فيقال أما قل خوضهم فيه فأنه كان لقله الحاجة إذ لم تكن البدعة تظهر
في ذلك الزمان وأما القصر فقد كان الغاية الختام الخصم واعترافه وانكشاف الحق وإزالة الشبهة
فتوطال اشكال الخصم أو لجاجة لطال لاجل الحاجة إليهم وما كانوا يقدرون قدر الحاجة بميزان
ولا ميكال بعد الشروع فيها وأما عدم تصنيفهم للتدريس والتصنيف فيه فهكذا كان دأبهم
في الفقه والتفسير والحديث أيضا فان جاز تصنيف الفقه ووضع الصور النادرة التي لا تنفق الأعلى
الندور أما إذا خار اليوم وقوعها وإن كان نادرا أو تشييد الخواطر فمن أيضا ترتب طرق المجادلة لتوقع
وقوع الحاجة بشوران شبه أو هيجان مبتدع أو تشييد الخواطر ولا بد من الحاجة حتى لا يجر عنها عند
الحاجة على البديهة والارتجال كمن بعد السلاح قبل القتال ليوم القتال فلهذا ما يمكن أن يذكر
للمرتبة فان قلت فالتحار عندك فيه فاعلم أن الحق فيه أن إطلاق القول بذمته في كل حال أو بجمده
في كل حال خطأ بل لا بد فيه من تفصيل فاعلم أولا أن النبي قد يحرم لذاته كالحرم والمسته وأعني بقولي
لذاته أن علمه بجمده وصف في ذاته وهو لا سكر الموت وهذا إذا سئل عنه أنه أطلق القول بأنه حرام
ولا ياتى إلى إباحة الميتة عند الاضطراب وإباحة تجرع الخمر إذا غص الإنسان بلقمة ولم يجد ما يسقها
سوى الخمر وإلى ما يحرم لغيره كالبيع على بيع أخيك المسلم في وقت الخيل والبيع وقت النداء وكما كل
الطين فإنه يحرم لما فيه من الأضرار وهذا ينقسم إلى ما يضر قلبه وكثيره فيمطابق القول عليه بأنه حرام

كالسليم الذي يقتل قلبه وكثرة والى ما نضر عند الكثرة في طاق القول عليه بالاباحة كالعمل فان
كثيره يضرب بالحجور وكأكل الطين وكان اطلاق التحريم على الطيز والحجور والتحليل على العمل الثقات
الى أغلب الاحوال فان تصدى شي تعاقبت فيه الاحوال فالاولى والابعد عن الالتباس أن يفصل
فتعود الى علم الكلام ونقول ان فيه منفعة وفيه مضرة فباعتبار منفعة في وقت الانتفاع حلال
او مندوب اليه أو واجب كيقضيه الحال وهو باعتبار مضرة في وقت الاستضرار وحله حرام
أما مضرته فانارة الشبهات وتحريك العقائد وازالة التهاجر الجرم والتعصم فذلك مما يحصل في الانتفاء
ورجوعها بالدليل مشكوك فيه ويختلف فيه الأشخاص فهذا ضرره في الاعتقاد الحق وله ضرر آخر
في تأكيد اعتقاد البدعة للبدعة وتثبيتته في صدورهم بحيث تتبع دواعيهم وبشتة حرصهم على
الاصرار عليه ولكن هذا الضرر بواسطة التعصب الذي يشور من الجدل ولذلك ترى المبتدع العاقل
يمكن أن يزول اعتقاده بالظن في أسرع زمان الا اذا كان نشوة في بلد يظهر فيها الجدل والتعصب
فانئذ لو اجتمع عليه الاولون والآخرون لم يقدر واعلى زرع البدعة من صدره بل الهوى والتعصب
وبغض خصوم المجادلين وفرقة المخالفين يستولى على قلبه ويمنعه من ادراك الحق حتى لو قيل له هل
تريد أن يكشف الله تعالى لك الغطاء ويعرفك بالبيان ان الحق مع خصلتك لكثرة ذلك خيفة من أن
يقرب به خصمه وهذا هو الداء العضال الذي استطار في البلاد والعباد وهو نوع فساد آثاره المجادلون
بالتعصب فهذا ضرره وأما منفعة فقد يظن أن فائدته كشف الحقائق ومعرفة ما هي عليه
وهيات فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف ولعل التضييق والتضليل فيه أكثر من
الكشف والتعريف وهذا اذا سمعته من محدث أرشوى ربما خطر ببالك أن الناس أعداء
ما جهلوا فاسمع هذا من خبر الكلام ثم قلا بهد حقيقة الخبرة وبعد التفلعل فيه اني منتهى درجة
المتكلمين وجاوز ذلك الى التعمق في علوم آخر تناسب نوع الكلام وتحقق أن الطريق الى حقائق
المعرفة من هذا الوجه مسدود وامرئ لا يفتك الكلام عن كشف وتعريف وايضا يحل بعض الامور
ولكن على السدور في امور جليلة تكاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام بل منفعة شيء واحد
وهو حراسة العقيدة التي ترجعها على العوام وحفظها عن تشويشات البدعة بأنواع الجدل
فان العاقل ضعيف يستغفره جدل المبتدع وان كان فاسدا ومعارضة الفاسد بالفاسد تدفعه
والناس متبدون بهذه العقيدة التي قد منها الذود الشرع بما فيها من صلاح دينهم وديارهم
وأجمع السلف الصالح عليها والعلماء يتعبدون بحفظها على العوام من تلبسات البدعة كما تعبد
السلطين بحفظ أموالهم عن تهجمات الطلبة والنصاب واذا وقعت الاحاطة بضرره ومنفعة
فينبغي أن يكون كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء الخطر اذا لا يضعه الا في موضعه وذلك
في وقت الحاجة وعلى قدر الحاجة وتقصي له أن العوام المشتغلين بالحرف والصناعات يجب أن
يتركوا على سلامة عقائدهم التي اعتقدوها مهما تعلقوا الاعتقاد الحق الذي ذكرناه فان تعليمهم
الكلام ضرر محض في حقهم اذ يجلب لهم شكوكا يزل عليهم الاعتقاد ولا يمكن القيام بعد ذلك
بالاصلاح وأما العاقل المعتد للبدعة فينبغي أن يدعى الى الحق بالتلطف لا بالتعصب وبالكلام
اللطيف المقنع للنفس المؤثر في القلب القريب من سياق أدلة القرآن والحديث الممزوج بفن من
الوعظ والتحذير فان ذلك أنفع من الجدل الموضوع على شرط المتكلمين اذ العاقل اذا سمع ذلك اعتقد
أنه نوع صنعة من الجدل تعلمها المتكلم ليستدرج الناس الى اعتقاده فان عجز عن الجواب قدر أن
المجادلين من أهل مذهبه أيضا يقدر على دفعه فالجدل مع هذا نوع الاول حرام وكذا مع من وقع

في شك اذ يجب ازالته باللفظ والوعظ والادلة القوية المقبولة البعيدة عن تعقيد الكلام واستقصاء
الجدل انما يتبع في موضع واحد وهو أن يفرض عاقل المعتد للبدعة بنوع جدل سمعه فيقابل ذلك
الجدل بمثله فيعود الى اعتقاد الحق وذلك فيمن ظهر له من الانس بالمجادلة ما يمنعه عن القناعة بالمواعظ
والتحذيرات العامة فقد انتهت هذه الى حالة لا يشفيه منها الادواء الجدل فجاز أن يلقي اليه وأما
في بلاد تنقل فيها البدعة ولا تختلف فيها المذاهب فيقتصر فيها على ترجمة الاعتقاد الذي ذكرناه
ولا يتعترض للادلة ويتربص وقوع شبهة فان وقعت ذكر بقدر الحاجة فان كانت البدعة شائعة وكان
يخاف على الصبيان أن يخذلوا فلا بأس أن يعلموا القدر الذي أورد عنه كتاب الرسالة القدسية
ليكون ذلك سببا لدفع تأثير مجادلات البدعة ان وقعت اليهم وهذا مقدار مختصر وقد أورد عنه هذا
الكتاب لاختصاره فان كان فيه ذكاء وتنبه بذكائه لموضع سؤال أو ثارت في نفسه شبهة فقد بدت العلة
المحدرة وظهور الداء فلا بأس أن يرقى منه الى القدر الذي ذكرناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد وهو
قدر خمسين ورقة وليس فيه خروج عن النظر في قواعد العقائد الى غير ذلك من مباحث المتكلمين
فان أفتقه ذلك كف عنه وان لم يفتقه ذلك فقد صارت العلة من منه والداء غالبا والمرضى ساريا
فاستلطف به الطبيب بقدر امكانه وينتظر قضاء الله تعالى فيه الى أن يكشف له الحق بتبنيه من الله
سبحانه أو يستمر على الشك والشبهة الى ما قدر له فالقدر الذي يحوي ذلك الكتاب وجنسه من
المصنفات هو الذي يرجي نفعه فاما الخارج منه قسمان أحدهما يبحث عن غير قواعد العقائد
كالبحث عن الاعتمادات وعن الاكوان وعن الادراكات وعن الخوض في الرؤية هل لها ضد يسمى
التمتع أو العمی وان كان ذلك واحدا هو منع عن جميع ما لا يرى أو ثبت لكل مرتق يمكن رؤيته منع
بحسب عدد الى غير ذلك من الترهات المضلات والقسم الثاني زيادة تقرير لتلك الادلة في غير تلك
القواعد وزيادة أسئلة وأجوبة وذلك أيضا استقصاء لا يزيد الا ضلالا وجهلا في حق من لم يقنعه
ذلك القدر فرب كلام يزيد الاطناب والتقرير غرضها ولو قال قائل البحث عن حكم الادراكات
والاعتمادات فيه فائدة تشجيد الخواطر والخطاير آله الدين كالسيف آلة الجهاد فلا بأس بتشجيعه
كان كقول له لعب الشطرنج يشجذ الخاطر فهو من الدين أيضا وذلك هوس فان الخطاير يشجذ بسائر
علوم الشرع ولا يخاف فيها مضرة فقد عرفت بهذا القدر المذموم والقدر المحمود من الكلام والحال
التي يذم فيها والحال التي يمدح فيها الشخص الذي ينتفع به والشخص الذي لا ينتفع به فان قلت مهما
اعترف بالحاجة اليه في دفع البدعة والان قد ثارت البدع وعمت البلوى وارهقت الحاجة فلا بد
أن يصير القيام بهذا العلم من فروض الكفايات كالقيام بحراسة الاموال وسائر الحقوق كالقضاء
والولاية وغيرهما وما لم يستقل العلماء بشئ ذلك والتدريس فيه والبحث عنه لا يدوم ولتترك بالكلية
لا تدرس وليس في مجرّد الطبع كفاية لحل شبه البدعة ما لم يتعلم فينبغي أن يكون التدريس فيه
والبحث عنه أيضا من فروض الكفايات بخلاف زمن الصحابة رضي الله عنهم فان الحاجة ما كانت
ماسة اليه فاعلم أن الحق أنه لا بد في كل بلد من قائم بهذا العلم مستقل بدفع شبه البدعة التي ثارت
في تلك البلدة وذلك لا يدوم بالتعليم ولكن ليس من الصواب تدريسه على العوام كدريس الفقه
والتفسير فان هذا مثل الدوا والفقهاء مثل الغذاء وضرر الغذاء لا يجدر وضرر الدوا محذور ولما ذكرنا
فيه من أنواع الضرر فالعالم به ينبغي أن يخص تعليم هذا العلم من فيه ثلاث خصال احداها التجرد
للعلم والحرص عليه فان اختلف بمنعه الشغل عن الاستقام وازالة الشكوك اذا عرضت والثانية
الذكاء والفطنة والقصاحة فان البليد لا ينتفع بفهمه والعدم لا ينتفع بحجاجة فيخاف عليه من ضرر

الكلام ولا يرجي فيه نفعه والثالثة أن يكون في طبعه الصلاح والديانة والتقوى ولا تكون
الشهوات غالبية عليه فإن الفاسق يأدى في شبهة يخلع عن الدين فإن ذلك يحمل عنه الجور ويرفع الشك
الذي بينه وبين الملائكة فلا يحرم على إزالة الشبهة بل يغتنمها ليخلص من أعباء التكليف فيكون
ما يفعله مثل هذا المتعلم أكثر مما يصلح له وأدعرت هذه الانقسامات اتضح لك أن هذه الحجة
المجودة في الكلام إنما هي من جنس حجج القرآن من الكلمات اللطيفة المؤثرة في القلوب المقنعة للنفوس
دون التغافل في التقسيمات والتدقيقات التي لا يفهمها أكثر الناس وإذا فهموها اعتقدوا أنها
شعوذة وصناعة تعلوها صاحب التلبس فإذا قابله مثله في الصنعة قاومه وعرفت أن الشائعي وكافة
الساف إنما منعوا عن الخوض فيه والتجسس له لما فيه من الضرر الذي نهى عليه وإن ما نقل عن ابن
عباس رضي الله عنه من مناظرة الخوارج وما نقل عن علي رضي الله عنه من المناظرة في القدر وغيره
كان من الكلام الجلي الظاهر وفي محل الحاجة وذلك محمود في كل حال نعم قد تختلف الأعمار
في كثرة الحاجة ونهاها فلا يسعد أن يختلف الحكم لذلك فهذا حكم العقيدة التي تعبد الخلق بها وحكم
طريق النضال عنها وحفظها فأما إزالة الشبهة وكشف الحقائق ومعرفة الأشياء على ما هي عليه
وأدراك الأسرار التي يترجمها ظاهراً ألفاظ هذه العقيدة فلا مفتاح لها إلا المجاهدة وقمع الشهوات
والإقبال بالكلية على الله تعالى وملازمة الفكر الصافي عن شوائب المجادلات وهي رحمة من الله
عز وجل تقبض على من يتعرض لشبهاتها بقدر الرزق وبحسب التعرض وبحسب قبول المحل
وطهارة القلب وذلك البحر الذي لا يدرك غوره ولا يبايع ساحله (مسألة) فإن قلت هذا الكلام يشير
إلى أن هذه العلوم لها ظواهر وأسرار وبعضها جلي يبدو أولاً وبعضها خفي يتضح بالمجاهدة والرياضة
والطلب الحثيث والفكر الصافي والسر الخالي عن كل شيء من أشغال الدنيا سوى المطلوب وهذا
يكاد يكون محالاً للشرع إذ ليس للشرع ظاهراً وباطناً وسراً وعان بل الظاهر والباطن والسر والعن
واحد فله فاعلم أن انقسام هذه العلوم إلى خفية وحلية لا ينكرها ذو بصيرة وإنما ينكرها الناقصون
الذين تلقوا في أوائل الصبا شيئاً وحيداً وعباه فلم يكن لهم رقي إلى شأواً والعلاء ومقامات العلماء
والأولياء وذلك ظاهر من أدلة الشرع قل صلى الله عليه وسلم إن القرآن ظاهر وأبناؤه وحده مطلقاً
وقل علي رضي الله عنه وأشار إلى صدره أن ههنا علوم ما جده لو وجدت لها حيلة وقال صلى الله عليه
وسلم نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم وقال صلى الله عليه وسلم ما حدث
أحد قوماً بحيث لم يتفقه عقولهم إلا كان فتنة عليهم وقال الله تعالى وتلك الأمثال نضربها للناس
وما يعقلها إلا الألباء المرء وقال صلى الله عليه وسلم إن من العلم كهيئة المكثون لا يعلم إلا العالمون بالله
أعالي الحديث إلى آخره كما أوردناه في كتاب العلم وقال صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم
قليلاً ولا تبكين كثيراً قلت شعري أن لم يكن ذلك سرراً منع من إفشائه لقصور الانهاهم عن إراكه
أو لعني آخر فلم يذكروه لهم ولا شك أنهم كانوا يصدقونه لؤذ كرههم وقال ابن عباس رضي الله عنهما
في قوله عز وجل "اللهم الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثاقين يتنزل الأمر بين لؤذ كرت تفسيره
لجنتوني وفي لفظ آخر لقلم أنه كافر وقال أبو هريرة رضي الله عنه حفظت من رسول الله صلى الله
عليه وسلم وعائين أما أحد ما فتنته وأما الآخر لؤذ فتنته لقطع هذا الخلق وقال صلى الله عليه
وسلم ما فضلكم أبو بكر بكثرة صياحه ولا صلاة ولكن سرور في صدره رضي الله عنه ولا شك في أن
ذلك السر كان متعلقاً بقواعد الدين غير خارج منها وما كان من قواعد الدين لم يكن خافياً بظواهره
على غيره وقال سهل التستري رضي الله عنه للعالم ثلاثة علوم علم ظاهري يلهي الظاهر وعلم باطن

لا يسه انظاره إلا لاهله وعلم هو بينه وبين الله تعالى لا يظهره لا حد وقال بعض العارفين إفشاء سر
الربوبية كهر وقال بعضهم للربوبية سر لو أظهر لم بطل النبوة والنبوة سر لو كشف لبطل العلم والعلماء
بالله سر لو أظهر لم بطل الأحكام وهذا القائل إن لم يرد ذلك بطلان النبوة في حق الضعفاء لقصور
فهمهم فادركه ليس بحق بل الصحيح أنه لا تناقض فيه وإن الكامل من لا يطغى بنوره معرفته نور ورعه
وملاك الورع النبوة (مسألة) فإن قلت هذه الآيات والأخبار تطرق إليها أويلات فبين لنا
كيفية اختلاف الظاهر والباطن فإن الباطن إن كان مناقضاً للظاهر فيه إبطال الشرع وهو قول
من قال إن الحقيقة خلاف الشريعة وهو كقولنا الشريعة عبارة عن الظاهر والحقيقة عبارة عن
الباطن وإن كان لا يناقضه ولا يخالفه فهو وفير بول به الانقسام ولا يكون للشرع سر لا يقشى بل
يكون الخفي والجلي واحداً فاعلم أن هذا السؤال يحرك خطباء عظيمين ويغري علوم المكاشفة
ويخرج عن مقصود علم العامة وهو غرض هذه الكتب فإن العقائد التي ذكرناها من أعمال
القلوب وقد تعبدنا بتلقاها بالقبول والتصديق بعقد القلب عليها لا بأن يتوصل إلى أن ينكشف لنا
حقائقها فإن ذلك لم يكلف به كافة الخلق ولولا أنه من الأعمال لما أوردناه في هذا الكتاب ولولا أنه
عمل ظاهر القلب لأعمل باطنه لما أوردناه في الشطر الأول من الكتاب وإنما الكشف الحقيقي هو
صفة سر القلب وباطنه ولكن إذا انجز الكلام إلى تحريك خيال في مناقضة الظاهر للباطن فلا بد
من كلام وجيز في حله فمن قال إن الحقيقة تتخالف الشريعة أو الباطن يناقض الظاهر فهو إلى الكفر
أقرب منه إلى الإيمان بل الأسرار التي يختص المقرَّبون بدركها ولا يشاركونها إلا في علمها
ويعتصمون عن إفشائها اللهم ترجع إلى خمسة أقسام (القسم الأول) أن يكون الشيء في نفسه دقيقاً
نكلاً أكثر الفهم عن دركه فيختص بدركه الخواص وعلمهم أن لا يفشوه إلى غير أهله فيصير ذلك فتنة
عليهم حيث تنقص أفهامهم عن الإدراك وإخفاء سر الروح وكف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
بيان هذا القسم فإن حقيقته مما نكّل الانهاهم عن دركه وتنقص الأوهام عن تصور كنهه ولا تظن
أن ذلك لم يكن مكشوفاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فإن من لم يعرف الروح فكأنه لم يعرف نفسه
ومن لم يعرف نفسه فكيف يعرف ربه سبحانه ولا يبعد أن يكون ذلك مكشوفاً لبعض الأولياء
والعلماء وإن لم يكونوا أنبياء ولكنهم يتأدبون بأداب الشرع فيستكنون مما سكنت عنه بل في صفات الله
عز وجل من الخفايا ما تنقص أفهام الجاهلين عن دركه ولم يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم منها
إلا الظواهر للافهام من العلم والقدرة وغيرها حتى فهمها الخلق نوع مناسبة توهموها إلى علمهم
وقدرتهم إذ كان لهم من الأوصاف ما يسمى علماً وقدرة فيتوهمون ذلك بنوع مقايضة ولو ذكر من
صفاته ما ليس للخلق مما يناسبه بعض المناسبة شيء لم يفهموه بل لذة الجماع إذا ذكرت للصبي أو العنيد
لم يفهمها إلا بمناسبة إلى لذة المطعوم الذي يدركه ولا يكون ذلك فهماً على التحقيق والمخالفة بين علم الله
تعالى وقدرته وعلم الخلق وقدرتهم أكثر من المخالفة بين لذة الجماع والاكل وبالجملة فلا يدرك
الإنسان الأنفس وصفات نفسه مما هي حاضرة له في الحال أو مما كانت له من قبل ثم بالمقايضة إليه
يفهم ذلك لغيره ثم قد يصدق بأن بينهما تفاوتاً في الشرف والكمال فليس في قوة البشر إلا أن يثبت الله
تعالى ما هو ثابت لنفسه من الفعل والعلم والقدرة وغيرها من الصفات مع التصديق بأن ذلك أكمل
وأشرف فيكون معظم تحريمه على صفات نفسه لأعلى ما اختص الرب تعالى به من الجلال ولذلك
قال صلى الله عليه وسلم لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وليس المعنى أني أعجز عن
التعبير عما أدركته بل هو اعتراف بالقصور عن إدراكه جلاله ولذلك قال بعضهم ما عرف الله

بالحقيقة سوى الله عز وجل وقال الصديق رضي الله عنه الحمد لله الذي لم يجعل الخلق سبيلا الى معرفته الا بالجزع معرفته . ولقبض عنان الكلام عن هذا الخط ولترجع الى الغرض وهو ان احدا الاقسام ما تكل الافهام عن ادراكه ومن جلته الروح ومن جلته بعض صفات الله تعالى ولعل الاشارة الى مثله في قوله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه سبعين حجابا من نور لو كشفها لاحرق سبعات وجهه كل من أدركه بصره . (القسم الثاني) من الخفيات التي تمتنع الانبياء والصديقون من ذكرها ما هو موهوم في نفسه لا يكل الفهم عنه ولكن ذكره يضربا كثر المستعين ولا يضرب بالانبياء والصديقين وسر القدر الذي منع أهل العلم من افشائه من هذا القسم فلا يبعد أن يكون ذكر بعض الحقائق مضرا ببعض الخلق كما يضرب نور الشمس بأبصار الخفافيش وكما تضرب رياح الورد بالجمل وكيف يبعد هذا قولنا ان الكفر والزي والمعاصي والشرو وكله بقضاء الله تعالى وارادته ومشيئته حق في نفسه وقد أضرب سماعة يقوم اذا وهم ذلك عندهم أنه دالة على السفه ونقيض الحكمة والرضى بالقبيح والظلم وقد احدثوا الروندى وطائفة من المخدولين بمثل ذلك وكذلك سر القدر لو افشى لأوهم عندهم كثر الخلق بحرا اذ تقصر افهامهم عن ادراك ما يربى ذلك الوهم عنهم ولو قال قائل ان القيامة لو ذكر بمقائنها وانها بعد ألف سنة أو أكثر أو أقل لكان مفهومها ولكن لم يذكر لمصلحة العباد وخوفا من الضر فاعمل المدة البعيدة فيطول الامد واذا استبطأت النفوس وقت العقاب قل اكثر انما اولعها كانت قريبة في علم الله سبحانه ولو ذكرت لعظم الخوف وأعرض الناس عن الاحمال وخربت الدنيا فهذا المعنى لو اتجه وصح فيكون مثالا لهذا القسم . (القسم الثالث) أن يكون الشيء بحيث لو ذكر صرح بحالهم ولم يكن فيه ضرر ولكن يكفى عنه على سبيل الاستعارة والرضى ليكون وقعه في قلب المستمع أغلب وله مصلحة في أن يعظم وقع ذلك الامر في قلبه كما لو قال قائل رأيت فلانا يبلد الدر في أعناق الخنازير فكفى به عن افشاء العلم وبث الحكمة الى غير أهلها فالمستمع قد يسبق الى فهمه ظاهرا للفظ والمحقق اذا نظر وعلم أن ذلك الانسان لم يكن معه در ولا كان في موضعه خنزير فظن لدرك السر والباطن في تفاوت الناس في ذلك ومن هذا قال الشاعر

رجلان خياط وآخر حائك . متقابلان على السماك الاعزل

لا زال ينسج ذلك خرقه مدبر . ويخيط صاحبه ثياب القبل

فانه عبر عن سبب سماوى في الاقبال والادبار رجلين صانعين وهذا النوع يرجع الى التعبير عن المعنى بالصورة التي تتضمن عين المعنى أو مثله ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ان المسجد ليتزوى من النخامة كما تزوى الجلالة على النار وانت ترى أن مساحة المسجد لا تقبض بالنخامة ومعناه أن روح المسجد كونه معظما ورمي النخامة فيه تحقيره فيضاد معنى المسجدية مضادة النار لا اتصال أجزاء الجلالة وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الامام أن يحول الله رأسه رأس حمار وذلك من حيث الصورة لم يكن قط ولا يكون ولكن من حيث المعنى هو كثر ادراك الحمار لم يكن لحقيقته لكونه وشكله بل لخاصيته وهي البلادة والحق ومن رفع رأسه قبل الامام فقد صار رأسه رأس حمار في معنى البلادة والحق وهو المقصود دون الشكل الذي هو قالب المعنى اذ من غاية الحق أن يجمع بين الاقتداء وبين التقدم فانهما متناقضان وانما يعرف أن هذا السر على خلاف الظاهر ما بدليل عقلي أو شرعي أما العقلي فان يكون حمله على الظاهر غير ممكن كقوله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن اذ لو فتشنا عن قلوب المؤمنين فلم نجد

فيها أصابع فعلم أنها كناية عن القدرة التي هي سر الاصابع وروحها الخلق وكفى بالاصابع عن القدرة لان ذلك أعظم وقعا في نفهم تمام الاقتدار ومن هذا القيل في كنيته عن الاقتدار قوله تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون فان ظاهره تمتع اذ قوله كن ان كان خطا بالشيء قيل وجوده فهو محال اذ اللعدم لا يفهم الخطاب حتى يحتل وان كان بعد الوجود فهو مستغن عن التكوين ولكن لما كانت هذه الكناية أوقع في النفوس في نفهم غاية الاقتدار عدل اليها وأما المدرك بالشرع فهو أن يكون اجراؤه على الظاهر ممكنا ولكنه يروى أنه أريد به غير الظاهر كما ورد في تفسير قوله تعالى انزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها الآيات وان معنى الماء ههنا هو القرآن ومعنى الودية هي القلوب وان بعضها احتملت شيئا كثيرا وبعضها قليلا وبعضها لم يحتمل والزيد مثل الكفر والتناق فانها وان ظهر وطفاء على رأس الماء فانه لا يثبت والهداية التي تنفع الناس تمسكت وفي هذا القسم تحقق جماعة فأولوا ما ورد في الآخرة من الميزان والصراف وغيرهما وهو بدعة اذ لم ينقل ذلك بطريق الرواية واجراؤه على الظاهر غير محال فيجب اجراؤه على الظاهر . (القسم الرابع) أن يدرك الانسان الشيء جملة ثم يدركه تفصيلا بالتحقيق والذوق بأن يصير حالا ملابا لله في تفاوت العيان ويكون الاول كالقشر والثاني كاللب والاول كالظاهر والثاني كالباطن وذلك كما يشتمل للانسان في عينه شخص في الظلة أو على البعد فيحصل له نوع علم فاذا رآه بالقرب أو بعد زوال الظلام أدرك تفرقة بينهما ولا يكون الاخير ضد الاول بل هو استكمال له فكذلك العلم والايمان والتصديق اذ قد يصدق الانسان بوجود العشق والمرض والموت قبل وقوعه ولكن تحقيقه به عند الوقوع أكمل من تحقيقه قبل الوقوع بل للانسان في الشهوة والعشق وسائر الاحوال ثلاثة أحوال متفاوتة وادراكات متباينة الاول تصديقه بوجوده قبل وقوعه والثاني عند وقوعه والثالث بعد تصدقه فان تحققات بالجووع بعد زواله بخالف التحقيق به قبل الزوال وكذلك من علوم الدين ما يصير ذوقا فيكمل فيكون ذلك كالباطن بالاضافة الى ما قبل ذلك ففرق بين علم المريض بالصحة وبين علم الصحيح بها ففي هذه الاقسام الاربعة تفاوت الخلق وليس في شيء منها باطن يناقض الظاهر بل يتممه ويكمله كيميتم اللب القشر والسلام . (القسم الخامس) أن يعبر بلسان المقال عن لسان الحال فالقاصر الفهم يقف على الظاهر ويعتقده نطقا والبصير بالحقائق يدرك السرفيه وهذا كقول القائل قال الجدار لاوتلم تشقني قال سل من يدقني فلم يتركني ورأى الحجر الذي ورأى فهذا تعبير عن لسان الحال بلسان المقال ومن هذا قوله تعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض انقبيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين فالبليد يتفكر في فهمه الى أن يتقدر لها حياة وعقلا وفهما للخطاب وخطابا هو صوت وحرف تسمعه السماء والارض فيحيان بحرف وصوت وتقولان أنتينا طائعين والبصير يعلم أن ذلك لسان الحال وانه انباء عن كونها مصغرتين بالضرورة ومضطرتين الى التضمير ومن هذا قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده فالبليد يتفكر فيه الى أن يتقدر للجمادات حياة وعقلا ونطقا بصوت وحرف حتى يقول سبحانه الله ليحقق تسبيحه والبصير يعلم أنه ما أريد به نطق اللسان بل كونه مسجدا بوجوده ومقدسا بذاته وشاهدا بوحدانية الله سبحانه كما يقال وفي كل شيء له آية . تدل على أنه واحد . وكما يقال هذه الصنعة المحكمة تشهد لصانها بحسن التدبير وكما يعلم لا بمعنى أنها تقول أشهد بالقول ولكن بالذات والحال وكذلك ما من شيء الا هو محتاج في نفسه الى موجد يوجده ويبقيه ويدبر أوصافه ويردده في أطواره فهو محتاج به خالق له بالتقدير يدرك شهادته ذوقا والبصائر دون الجامدين على الظواهر ولذلك قال تعالى ولعلهم لا يفتقرون

تسبحهم وأما القاصرون فلا يفقهون أصلاً وأما المقربون والعلماء الراغبون فلا يفقهون كله وكله
اذل كل شيء شهادت شتى على تقدس الله سبحانه وتسيده ويدرك كل واحد بقدر عقله وبصيرته
وتعداد تلك الشهادات لا تليق بعلم المعاملة فهذا الفن أيضاً ما يتفاوت أرباب الظواهر وأرباب
البصائر في علمه وتظهر به مفارقة الباطن للظاهر وفي هذا المقام لأرباب المقامات أسراف واقتصاد
فن مسرف في رفع الظواهر انتهى إلى تغيير جميع الظواهر والبراهين أو أكثرها حتى حلوا قوله تعالى
وتسبحوا أيديهم وتشهد أرجلهم وقوله تعالى وقالوا الجلودهم لم تشهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي
أنطق كل شيء وكذلك المخاطبات التي تجري من منكر ومنكر في الميزان والصراف والحساب
ومناظرات أهل النار وأهل الجنة في قولهم أفضوا علينا من الماء أو عازرناكم الله زعموا أن ذلك
كله بلسان الحال وغلا آخرون في حسم الباب منهم أحمد بن حنبل رضي الله عنه حتى منع تأويل
قوله كن فيكون وزعموا أن ذلك خطاب بحرف وصوت بوجود من الله تعالى في كل لحظة بعدد كون
كل مكون حتى سمعت بعض أصحابه يقول أنه جسم باب التأويل الثلاثة ألفاظ قوله صلى الله عليه
وسلم الجبر الاسود عيين النبي أرضه وقوله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع
الرحمن وقوله صلى الله عليه وسلم إلى لأحد نفس الرحمن من جانب اليمن ومال إلى حسم الباب
أرباب الظواهر والظن بأحمد بن حنبل رضي الله عنه علم أن الاستواء ليس هو الاستقرار والتزول
ليس هو الانتقال ولكنه منع من التأويل حسم الباب ورعاية لصلاح الخلق فإنه إذا فتح الباب
اتسع الخرق وخرج الأمر عن الضبط وجاز حد الاقتصاد إذ حد ما جاوز الاقتصاد لا يضبط فلا بأس
بهذا الجرح وشهد له سيرة السلف فأنهم كانوا يقولون أمرتوها كما جاءت حتى قال مالك رحمه الله
لما سئل عن الاستواء الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة
وذهبت طائفة إلى الاقتصاد فتصووا باب التأويل في كل ما يتعلق بصفات الله سبحانه وتركوا ما يتعلق
بالآخرة على ظواهرها ومنعوا التأويل فيه وهم الأشعرية وزاد المعتزلة عليهم حتى أولوا من صفاته
تعالى الرؤية وأولوا كونه سمياً بصيراً وأولوا المعراج وزعموا أنه لم يكن بالجسد وأولوا عذاب
القبر والميزان والصراف وجملة من أحكام الآخرة ولكن أقرت وبجسر الأجساد وبالجنة واشتمالها على
المأكولات والمشروبات والمنكوحات والملاذ المحسوسة وبالنار واشتمالها على جسم محسوس
محرق يحرق الجلود ويذيب الشحوم ومن رتبهم إلى هذا الحد زاد الفلاسفة فأولوا كل ما ورد في
الآخرة ورذوه إلى آلام عقلية وروحانية ولذات عقلية وانكروا حشر الأجساد وقالوا ببقاء النفوس
وأنها تكون أماً معذبة وأماً منعمة بعذاب ونعيم لا يدرك بالحس وهؤلاء هم المسرفون وهذا لاقتصاد
بين هذا الانحلال كله وبين جمود الحنابلة دقيق غامض لا يطلع عليه إلا الموفقون الذين يدركون
الأمور بنور الهي لا بالسمع ثم إذا انكشف لهم أسرار الأمور على ما هي عليه نظروا إلى السمع والألفاظ
الواردت فوافقوا ما شاهدوه بنور اليقين قرروا وما خالف أولوه فأما من يأخذ معرفة هذه
الأمور من السمع المجرد فلا يستقر له فيها قدم ولا تعين له موقف والليق بالمقتصر على السمع المجرد
مقام أحمد بن حنبل رحمه الله والآن فكشف الغطاء عن هذا الاقتصاد في هذه الأمور داخل في علم
المكاشفة والقول فيه بطول فلا نخوض فيه والغرض بيان موافقة الباطن للظاهر وأنه غير مخالف له
فقد انكشف بهذه الأقسام الخمسة أمور كثيرة وأدركنا أن مقتصر بكافة العوام على ترجمة العقيدة
التي حرزناها وأنهم لا يكفون غير ذلك في الدرجة الأولى إذا كان خوف تشويش لشيوخ البدعة
فيري في الدرجة الثانية إلى عقيدة فيها لوامع من الأدلة مختصرة من غير تعمق فانورد في هذا الكتاب

تلك اللوامع ولتقتصر فيها على ما حرزناه لأهل القدس وسعيناها الرسالة القدسية في قواعد العقائد
وهي مودعة في هذا الفصل الثالث من هذا الكتاب
والفصل الثالث من كتاب قواعد العقائد في لوامع الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس فنقول
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي ميز عبادة السنة بأنوار اليقين وأزهره بالهداية إلى
دعائم الدين وجنهم زرع الزائغين وضلال المحدثين ووفهم للاقتداء بسيد المرسلين وسددهم
للتأسي بصحبة الأكرمين وبسرهم اقتفاء آثار السلف الصالحين حتى اعتصموا من مقتضيات
العقول بالحبل المتين ومن سبوا لأولين وعقائدهم بالنهج المبين فجمعوا بالقبول بين نتائج العقول
وقضايا الشرع المنقول وتحققوا أن النطق بما تعبدوا به من قول لا اله الا الله محمد رسول الله ليس له
طائل ولا محصور ان لم تحقق الاحاطة بما تدور عليه هذه الشهادة من الاقطاب والاصول وعرفوا
أن كفاية الشهادة على ايجازها تتضمن اثبات ذات الاله واثبات صفاته واثبات أفعاله واثبات صدق
الرسول فعملوا أن بناء الايمان على هذه الأركان وهي أربعة ويدور كل ركن منها على عشرة أصول
الركن الأول في معرفة ذات الله تعالى ومداره على عشرة أصول وهي العلم بوجود الله تعالى وقدمه
وبقائه وأنه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وأنه سبحانه ليس بمتصا بجهة ولا مستقر على مكان
وأنه يرى وأنه واحد الركن الثاني في صفاته ويشتمل على عشرة أصول وهو العلم بكونه حياً عالماً
قادراً مريداً سمياً بصيراً متكاملاً متزهاً عن حلول الحوادث وأنه قديم الكلام والعلم والارادة
الركن الثالث في أفعاله تعالى ومداره على عشرة أصول وهي أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وأنها
ممكنة للعباد وأنهم أرادوا لله تعالى وأنه متفضل بالخلق والاختراع وأنه تعالى تكليف
ما لا يطاق وإن له إيلام البرى ولا يجب عليه رعاية الأصالح وأنه لا واجب الا بالشرع وإن بعثه الانبياء
جائز وإن نبوته محمد صلى الله عليه وسلم ثابتة مؤكدة بالمعجزات الركن الرابع في السمعيات ومداره
على عشرة أصول وهي اثبات الحشر والنشر وسؤال منكر ونكير وعذاب القبر والميزان والصراف
وخلق الجنة والنار وأحكام الامامة وان نضل الصحابة على حسب ترتيبهم وشرط الامامة
فأما الركن الأول من أركان الايمان

في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وإن الله تعالى واحد ومداره على عشرة أصول
(الاصلي الأول) معرفة وجوده تعالى وأول ما يتضاء به من الأنوار ويسلك من طريق الاعتبار
ما ارشده اليه القرآن فليس بعد بيان الله سبحانه بيان وقد قال تعالى ألم نجعل الارض مهاداً والجبال
أوتاداً وخلقناكم أزواجاً وجعلنا نومكم سباتاً وجعلنا الليل لباساً وجعلنا النهار معاشاً ونبينا فوقكم
سبعاً شداداً وجعلنا سرابها وأزلقنا من المعصرات ماءً شجاجاً فنخرج به حيا ونباتاً وجمادات ألقافاً
وقال تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما
ينفع الناس وما أُنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة
وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون وقال تعالى ألم تروا
كيف خلق الله سبع سموات طباقاً وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجاً والله أنشأكم من
الارض نباتاً ثم يعيدكم فيها ويخرجكم اخرجاً وقال تعالى أفرايتم ما تسمون أنتم تخلقونه أم نحن
الخالقون إلى قوله لقوم فليس ينبغي على من معه أدنى مسكة من عقل إذا تأمل بأدنى فكرة مضمون
هذه الايات وأدار نظره على عجائب خلق الله في الارض والسموات وبدائع فطرته الحيوان والنبات
أن هذا الامر العجيب والترتيب الحكيم لا يستغنى عن صانع يدبره وفاعل يحكمه بقدرته على تسكيد فطرته

النفوس تشهد بكونها مقهورة تحت تسخير ومضرة بمقتضى تدبيره ولذلك قال الله تعالى أفي
 الله شك فاطر السموات والارض ولهذا بعث الانبياء صلوات الله عليهم لدعوة الخلق الى التوحيد
 ليقولوا لا اله الا الله وما أمروا أن يقولوا التنا لله وللعالم فان ذلك كان مجبولا في فطرة عقولهم من
 مبدأ نشوهم وفي عنفوان شبابهم ولذلك قال عز وجل ولئن سألتهم من خلق السموات والارض
 ليقولن الله وقال تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله
 ذلك الدين القيم فاذا في فطرة الانسان وشواهد القرآن ما يقتضي عن اقامة البرهان ولكنا على سبيل
 الاستظهار والاقتداء بالعلماء النظار نقول من بداهة العقول ان الحادث لا يستغنى في حدوثه عن
 سبب يحدثه والعالم حادث فاذا لا يستغنى في حدوثه عن سبب ما قولنا ان الحادث لا يستغنى في
 حدوثه عن سبب محلي فان كل حادث يختص بوقت يجوز في العقل تقدير تقديمه وتأخيره فاخصا به
 بوقته دون ما قبله وما بعده فنقرر بالضرورة الى المخصص وأما قولنا العالم حادث فبرهانه ان
 اجسام العالم لا تخلو عن الحركة والسكون وهما حادثان وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث ففي
 هذا البرهان ثلاثة دعاوى الاولى قولنا ان الاجسام لا تخلو عن الحركة والسكون وهذه مدركة
 بالبدية والاضطرار فلا يحتاج فيها الى تأمل واذا تكرارنا من عقل جسم لا ساكنا ولا متحركا كان
 لمن الجهل راكنا وعن نهج العقل ناكنا الثانية قولنا انهما حادثان ويدل على ذلك تعاقبهما ووجود
 البعض منهما بعد البعض وذلك مشاهد في جميع الاجسام ما شاهده منها وما لم يشاهد فامن
 ساكن الا والعقل قاض يجوز حركته ومامن متحرك الا والعقل قاض يجوز سكونه فالطارئ منها
 حادث لطريانه والسابق حادث لعدمه لانه لو ثبت قدمه لاستحال عدمه على ما سيأتي بيانه
 وبرهانه في اثبات بقاء الصانع تعالى وتقدس الثالثة قولنا ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث وبرهانه
 انه لو لم يكن كذلك لكان قبل كل حادث حوادث لا اول لها ولولم تنقض تلك الحوادث بمجملها لانتهى
 التوبة الى وجود الحادث الحاضر في الحال وانقضاء ما لا نهاية له محال ولانه لو كان للفلك دورات
 لانهاية لها لكان لا يخلو مداهما عن أن تكون شفعا أو وزرا أو شفعا ووزرا جميعا ولا شفعا ولا وزرا
 ومحال أن تكون شفعا ووزرا جميعا ولا شفعا ولا وزرا فان ذلك جمع بين النقيض والاثبات اذ في اثبات
 أحدهما نفي الآخر وفي نفي أحدهما اثبات الآخر ومحال أن يكون شفعا لان الشفع يصير وزرا زيادة
 واحد وكيف يعوز ما لا نهاية له واحد ومحال أن يكون وزرا اذ الوزر يصير شفعا بواحد فكيف يعوزها
 واحد مع أنه لا نهاية لاعدادها ومحال أن يكون لا شفعا ولا وزرا اذ له نهاية فنحصل من هذا أن العالم
 لا يخلو عن الحوادث وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث واثبت حدوثه كان اقتضاه الى المحدث
 من المدركات بالضرورة (الاصل الثاني) العلم بأن الله تعالى قديم لم يزل أزلي ليس لوجوده أول بل
 هو أول كل شيء وقبل كل ميت وحى وبرهانه أنه لو كان حادثا لم يكن قديما لاقتصر هو ايضا الى
 محدث واقتصر محدثه الى محدث وتسلسل ذلك الى ما لا نهاية وما تسلسل لم يتصل أو ينتهي الى محدث
 قديم هو الاول وذلك هو المطلوب الذي سميناه صانع العالم ومبدئه وبارئه ومحدثه ومبدعه
 (الاصل الثالث) العلم بأنه تعالى مع كونه أزليا أبديا ليس لوجوده آخر فهو الاول والآخر
 والظاهر والباطن لان ما ثبت قدمه استعمال عدمه وبرهانه انه لو انعدم لكان لا يخلو اما أن ينعدم
 بنفسه أو بعدم يضاة ولو جاز أن ينعدم شيء يتصور دوامه ببقية لجاز أن يوجد شيء يتصور عدمه
 بنفسه فكما يحتاج طريان الوجود الى سبب فكذلك يحتاج طريان العدم الى سبب وباطل أن ينعدم
 بعدم يضاة لان ذلك العدم لو كان قديما لما تصور الوجود معه وقد ظهر بالاصول السابقين وجوده

وقدمه فكيف كان وجوده في القدم ومعه ضده فان كان الضد المعدم حادثا كان محالا اذ ليس
 الحادث في مضادته القديم حتى يقطع وجوده بأولى من القديم في مضادته الحادث حتى يدفع وجوده
 بل الدفع أهون من القطع والقديم أقوى وأولى من الحادث (الاصل الرابع) العلم بأنه تعالى ليس
 بجوهر يتميز بل تعالى ويتقدس عن مناسبة الخيزور بهانه ان كل جوهر يتميز فهو مختص بميزة
 ولا يخلو من أن يكون ساكنا أو متحركا عنه فلا يخلو عن الحركة أو السكون وهما حادثان وما لا
 يخلو عن الحوادث فهو حادث ولتصور جوهر يتميز قديم لكان يعقل قدم جواهر العالم فان سماه
 مسم جوهر او لم يرد به التميز كان مخطئا من حيث اللفظ لا من حيث المعنى (الاصل الخامس)
 العلم بأنه تعالى ليس بجسم مؤلف من جواهر اذ الجسم عبارة عن المؤلف من الجواهر واذ بطل
 كونه جوهر اخصوصا بجزئ بطل كونه جسما لان كل جسم مختص بجزئ ومركب من جوهر
 فالجوهر يستحيل خلوه عن الاتراك والاجتماع والحركة والسكون والهيئة والمقدار وهذه سمات
 الحدود ولو جاز أن يعتقد أن صانع العالم جسم لجاز أن يعتقد الالهية للشمس والقمر وأشيى آخر من
 أقسام الاجسام فان نجاس متجاسر على تسميته تعالى جسما من غير ارادة التأليف من الجواهر كان
 ذلك غلطاً في الاسم مع الاصابة في نفي معنى الجسم (الاصل السادس) العلم بأنه تعالى ليس بعرض
 قائم بجسم أو حال في محل لان العرض ما يمل في الجسم فكل جسم فهو حادث لا محالة ويكون محدثه
 موجودا قبله فكيف يكون حالاً في الجسم وقد كان موجودا في الازل وحده وما معه غيره ثم أحدث
 الاجسام والاعراض بعده ولانه عالم قادر مريد خالق كاسيأتى بيانه وهذه الاوصاف تستحيل على
 الاعراض بل لا تعقل الوجود قائم بنفسه مستقل بذاته وقد تحصل من هذه الاصول أنه موجود
 قائم بنفسه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وان العالم كله جواهر واعراض واجسام فاذا لا يشبه
 شيئا ولا يشبه شيء بل هو الحي القيوم الذي ليس كشيء وان يشبه المخلوق خالقه والمقدور
 مقدره والمصور مصوره والاعراض كلها من خلقه وصنعه فاستحال القضاء عليها
 بمماثلته ومثابته (الاصل السابع) العلم بأن الله تعالى منزلة الذات عن الاختصاص بالجهات
 فان الجهة اما فوق واما أسفل واما يمين واما شمال أو قدام أو خلف وهذه الجهات هو الذي خلقها
 وأحدثها بواسطة خلق الانسان اذ خلق له طرفين أحدهما يمتد على الارض ويسمى رجلا والآخر
 يقابله ويسمى رأسا محدث اسم الفوق لما يلي جهة الرأس واسم السفلى لما يلي جهة الرجل حتى أن
 الكلمة التي تدب منكسرة تحت السقف تنقلب جهة الفوق في حقها تحت وان كان في حقنا فوقاً وخلق
 للانسان اليدين واحداهما أقوى من الاخرى في الغالب فحدث اسم اليمين للأقوى واسم الشمال
 لما يقابله وتسمى الجهة التي تلى اليمين يميناً والاخرى شمالاً وخلق له جانبيين يصير من أحدهما ويغترك
 اليه فحدث اسم القدام للجهة التي يتقدم اليها بالحركة واسم الخلف لما يقابلها فالجهات حادثات
 بحدوث الانسان ولو لم يخلق الانسان بهذه الخلقة بل خلق مستديراً كالكرة لم يكن لهذه الجهات
 وجود البتة فكيف كان في الازل مختصا بجهة والجهة حادثات أو كيف صار مختصا بجهة بعد أن لم
 يكن له أبان خلق العالم فوقه ويتعالى عن أن يكون له فوق اذ تعالى أن يكون له رأس والفوق عبارة
 عما يكون جهة الرأس أو خلق العالم تحته فتعالى عن أن يكون له تحت اذ تعالى عن أن يكون له رجل
 والتحت عبارة عما يلي جهة الرجل وكل ذلك مما يستحيل في العقل ولان العقول من كونه مختصا بجهة
 أنه مختص بميزة اختصاص الجواهر أو مختص بالجوهر اختصاص العرض وقد ظهر استحالة كونه
 جوهر أو عرضا فاستحال كونه مختصا بالجهة وان اريد بالجهة غير هذين المعنيين كان غلطاً

في الاسم مع المساعدة على المعنى ولأنه لو كان فوق العالم لكان محاذيا له وكل محاذ لجسم فاما أن يكون مثله أو أصغر منه أو أكبر وكل ذلك تقدير محجوج بالضرورة إلى مقتدره تعالى عنه الخالق الواحد المدبر فاما رفع الأيدي عند السؤال إلى جهة السماء فهو لا محالة الدعاء وفيه أيضا إشارة إلى ما هو وصف للمدعو من الجلال والكبرياء تنبيها بصدقه العلو على صفة الجود والعلاء فانه تعالى فوق كل موجود بالقهر والاستيلاء (الاصل الثامن) العلم بأنه تعالى مستوعب عرشه بالمعنى الذي أراد الله تعالى بالاستواء وهو الذي لا ينافي وصف الكبرياء ولا ينطرق إليه سمات الحدوث والفناء وهو الذي يريد بالاستواء إلى السماء حيث قال في القرآن ثم استوى إلى السماء وهي دخان وليس ذلك إلا بطريق القهر والاستيلاء كما قال الشاعر

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهوراق

واضطرب أهل الحق إلى هذا التأويل كما اضطرب أهل الباطل إلى تأويل قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم اذ حمل ذلك بالاتفاق على الاحاطة والعلم وحمل قوله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن على القدرة والقهر وحمل قوله صلى الله عليه وسلم الحجر الأسود بين الله في أرضه على التشريف والاکرام لانه لو ترك على ظاهره لزم منه المحال فكذا الاستواء لو ترك على الاستقرار والتحكم لزم منه كون المتحكم جسمًا مما سأل العرش امانته أو أكبر منه أو أصغر وذلك محال وما يؤذى إلى المحال فهو محال (الاصل التاسع) العلم بأنه تعالى مع كونه مترها عن الصورة والقدرة مقتضى الجهات والاقطار مرقى بالاعين والابصار في الدار الآخرة دار القرار لقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ولا يرى في الدنيا تصديقًا لقوله عز وجل لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار ولقوله تعالى في خطاب موسى عليه السلام لن تراني وليت شعري كيف عرف المعتري من صفات رب الارباب ما جهله موسى عليه السلام وكيف سأل موسى عليه السلام الرؤية مع كونه محالًا لعل الجاهل بدوى البدع والاهواء من الجهلة الاغبياء أو لى من الجاهل بالانبياء صلوات الله عليهم وأما وجه اجراء آية الرؤية على الظاهر فهو أنه غير مؤذ إلى المحال فان الرؤية نوع كشف وعلم الا أنه أتم وأوضح من العلم فاذا جاز تعلق العلم به وليس في جهة جاز تعلق الرؤية به وليس بجهة وكما يجوز أن يرى الله تعالى الخلق وليس في مقابلتهم جاز أن يراه الخلق من غير مقابلة وكما جاز أن يعلم من غير كيفية وضورة جاز أن يرى كذلك (الاصل العاشر) العلم بأن الله عز وجل واحد لا شريك له فرد لا ند له انفراد بالخلق والابداع واستبذ باليجاد والاختراع لا مثل له بياهمه ويساويه ولا شبهة فينازعه وبنائه وبرهانه قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا وبناؤه لو كانا اثنين وأراد أحدهما أمرًا فالثاني ان كان مضطربًا إلى مساعدته كان هذا الثاني مقهورًا عاجزًا ولم يكن الهًا قادرًا وان كان قادرًا على مخالفته ومداغته كان الثاني قويا قاهرًا والاول ضعيفًا قاصرًا ولم يكن الهًا قادرًا

والركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ومداره على عشرة اصول

(الاصل الاول) العلم بأن صانع العالم قادر وأنه تعالى في قوله وهو على كل شيء قدير صادق لان العالم محكم في صناعته مرتب في خلقته ومن رأى ثوبًا من ديباج حسن التسبيح والتأليف متناسب النظر وزوايا التطريف ثم توهم صدور نسجه من ميت لا استطاعة له أو عن انسان لا قدرته كان متخلعًا عن غيرة العقل ومخترطًا في سلك أهل القباوة والجهل (الاصل الثاني) العلم بأنه تعالى عالم بجميع الموجودات ومحيط بكل المخلوقات لا يعزب عن علمه متقال ذرة في الارض ولا في السماء صادق

في قوله وهو بصير على كل شيء علم ومبرر شديداً صدقه بقوله تعالى ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير أرشدنا إلى الاستدلال بالخلق على العلم بأنك لا تستريب في دلالة الخلق اللطيف والصانع المزين بالترتيب ولو في الشيء الخفي الضعيف على علم الصانع بكيفية الترتيب والترصيف فاذا ذكره الله سبحانه هو المنهى في الهداية والتعريف (الاصل الثالث) العلم بكونه عز وجل حيًا فان من ثبت علمه وقدرته ثبت بالضرورة حياته ولو تصور قادر عالم فاعل مدبر دون أن يكون حيًا جاز أن يشك في حياة الحيوانات عند تردد هافي الحركات والسكنات بل في حياة أرباب الحرف والصناعات وذلك انغماس في غمرة الجهالات والضلالات (الاصل الرابع) العلم بكونه تعالى مریدًا لافعاله فلا موجود الا وهو مستند إلى مشيئته وصادر عن ارادته فهو البدئ المبدء والفعال لما يريد وكيف لا يكون مریدًا وكل فعل صدر منه أمكن ان يصدر منه ضده وما لا ضده أمكن أن يصدر منه ذلك بعينه قبله أو بعده والقدرة تناسب الضدين والوقت من مناسبة واحدة فلا بد من ارادة صارفة للقدرة إلى أحد المقدورين ولو أغنى العلم عن الارادة في تخصيص المعلوم حتى يقال انما وجد في الوقت الذي سبق العلم بوجوده لجاز أن يغنى عن القدرة حتى يقال وجد بغير قدرة لانه سبق العلم بوجوده فيه (الاصل الخامس) العلم بأنه تعالى سميع بصير لا يعزب عن رؤيته هو اجس الضمير وخفايا الزهم والتفكير ولا يذعن سمعه صوت ديب الخلة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة العما وكيف لا يكون سميعًا بصيرًا او السمع والبصر كل لا محالة وليس بنقص فكيف يكون المخلوق أكل من الخالق والمصنوع أسنى وأتم من الصانع وكيف تعدل القسمة مهما وقع النقص في جهته والكمال في خلقه وصنعه أو كيف تستقيم حجة ابراهيم صلى الله عليه وسلم على ابيه اذ كان يعبد الاصنام جهلاً وغيا فقال لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يقضى عنك شيئاً ولو انقلب ذلك عليه في معبوده لاضحت حجته داحضة ودلالته ساقطة ولم يصدق قوله تعالى وثلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وكعقل كونه فاعلا بلا جارحة وعالمًا بلا قلب ودماغ فليعقل كونه بصيرًا بلا حدة وسميعًا بلا اذن اذ لا فرق بينهما (الاصل السادس) أنه سبحانه وتعالى متكلم بكلام وهو وصف قائم بذاته ليس بصوت ولا حرف بل لا يشبه كلامه كلام غيره كالا يشبه وجوده وجود غيره والكلام بالحقيقة كلام النفس وانما الاصوات قطعت حروف الدلالات كيدل علمًا تارة بالحركات والاشارات وكيف التبس هذا على طائفة من الاغبياء ولم يلتبس على جهلة الشعراء حيث قال قائلهم

ان الكلام لي الفؤاد وانما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

ومن لم يعقله عقله ولا نهاده عن أن يقول لسانى حادث ولكن ما يحدث فيه بقدرتى الحادثة قديم فاقطع عن عقله طبعك وكف عن خطابه لسانك ومن لم يفهم أن القديم عبارة عما ليس قبله شيء وان الباء قبل السين في قولك بسم الله فلا يكون السين المتأخر عن الباء قد عاينته عن الالتفات إليه فذلك فقه سبحانه ستر في ابعاد بعض العباد ومن يضل الله فانه من هاد ومن استبعد ان يسمع موسى عليه السلام في الدنيا كلاما ليس بصوت ولا حرف فليست تنكر أن يرى في الآخرة موجودا ليس بجسم ولا لون وان عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا قدر ولا كمية وهو إلى الآن لم ير غيره فليعقل في حاسة السمع ما عقله في حاسة البصر وان عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات فليعقل صفة واحدة للذات هو كلام بجميع مادل عليه بالعمارات وان عقل ككون السموات السبع وكون الجنة والنار مكتوبة في ورقة صغيرة ومحفونة في مقدار ذرة من القلب وان كل ذلك مرقى في مقدار عذبة من الحديقة من غير أن تحمل ذات السموات والارض والجنة والنار في الحديقة

والقلب والورقة فليقل ككون الكلام مقروءا باللسنة محفوظا في القلوب مكتوبا في المصاحف من غير حلول ذات الكلام فيها اذ لو حلت بكلمة الله ذات الكلام في الورق لحل ذات الله تعالى بكلمة اسم في الورق وحلت ذات النار بكلمة اسمها في الورق ولا حرق • (الاصل السابع) أن الكلام القائم بنفسه قديم وكذا جميع صفاته اذ يستحيل أن يكون محل العوادم داخل تحت التغير بل يجب للصفات من نعوت القدم ما يجب للذات فلا تعتبره التغيرات ولا تحلها الحوادث بل لم يزل في قدمه موصوفا بجميع الصفات ولا يزال في أبد كذا من غير الحوادث لان ما كان محل الحوادث لا يخلو عنها او لا يخلو عن الحوادث وانما ثبتت نعوت الحدوث للأجسام من حيث أمرها بالتغير وتقلب الاوصاف فكيف يكون خالها مشاركا في قبول التغير وينبغي على هذا أن كلامه قديم قائم بذاته وانما الحادث هي الاصوات الدالة عليه وكما عقل قيام طالب التعلم وارادته بذات الوالد للولد قبل أن يتخلى ولده حتى اذا خلق ولده وعقل وخلق الله له علما متعلقا بما في قلب أبيه من الطلب صار ما موراثا بذلك الطلب الذي قام بذات أبيه ودام وجوده الى وقت معرفة ولده فليقل قيام الطلب الذي دل عليه قوله عز وجل "اخلع نعليك بذات الله ومصير موسى عليه السلام مخاطبا به بعد وجوده اذ خلقت له معرفة بذلك الطلب وسمع لذلك الكلام القديم • (الاصل الثامن) أن علمه قديم فلم يزل عالما بذاته وصفاته وما يحدثه من مخلوقاته ومما حدثت المخلوقات لم يحدث له علم بها بل حصلت مكشوفة له بالعلم الازلي اذ لو خلق لنا علم بقدم زيد عند طلوع الشمس ودام ذلك العلم تقديرا حتى طلعت الشمس لكان قدوم زيد عند طلوع الشمس معلوما لنا بذلك العلم من غير تجدد علم آخر فكذلك ينبغي أن يفهم قدم علم الله تعالى • (الاصل التاسع) أن ارادته قديمة وهي في القدم تعلقت باحداث الحوادث في أوقاتها اللاتفة بها على وفق سبق العلم الازلي اذ لو كانت حادثة لصار محل الحوادث ولو حدثت في غير ذاته لم يكن هو مربدا لها كالتكون أنت متحركا بحركة ليست في ذاتك وكيف ما قدرت في غير ذواتها الى ارادة اخرى وكذلك الارادة الاخرى تفترق الى اخرى وينسلسل الامر الى غير نهاية ولو جاز أن يحدث ارادة بغير ارادة لجاز أن يحدث العالم بغير ارادة • (الاصل العاشر) أن الله تعالى عالم بالعلم حتى بجيافة قادر بقدرته ومريد بارادة وممكن بكلامه وجميع بسمع وبصير وبصر وله هذه الاوصاف من هذه الصفات القديمة وقول القائل عالم بلا علم كقوله غني بلا مال وعلم بلا عالم وعالم بلا معلوم فان العلم والمعلوم والعالم متلازمة كالقتل والقول والقاتل وكما لا يتصور قاتل بلا قتل ولا قاتل ولا يتصور قاتل بلا قاتل ولا قاتل كذلك لا يتصور عالم بلا علم ولا علم بلا معلوم ولا معلوم بلا عالم بل هذه الثلاثة متلازمة في العقل لا يتفكك بعضها عن البعض فمن جوز انفكاك العالم عن العلم فليجوز انفكاك العلم عن المعلوم وانفكاك العلم عن العالم اذ لا فرق بين هذه الاوصاف

الركن الثالث العلم بأفعال الله تعالى ومداره على عشرة اصول

(الاصل الاول) العلم بأن كل حادث في العالم فهو فعله وخلقته واختراعه لا خالق له سواء لا يحدث له الاياه خلق الخلق وصنعههم وأوجد قدرتهم وحركتهم فجميع أفعال عبادته مخلوقة له ومتعلقة بقدرته تصديقه في قوله تعالى الله خالق كل شيء وفي قوله تعالى والله خلقكم وما تعلمون وفي قوله تعالى وأسروا قولكم أو اجهروا به انه عليم بذات الصدور ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير أمر العباد بالخير في أقوالهم وأفعالهم وأسرارهم وأصنامهم لعله بما ورد أفعالهم واستدل على العلم بالخلق وكيف لا يكون خالقا لفعل العبد وقدرته تامة لا تصورها بها وهي متعلقة بحركة أيدان العباد

والحركات متماثلة وتعلق القدرة بها الذات الذي يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون البعض مع تماثلها أو كيف يكون الحيوان مستبدا بالاختراع ويصدر من العنكبوت والنمل وسائر الحيوانات من لطائف الصناعات ما يتغير فيه عقول ذوى الالباب فكيف انفردت هي باختراعهادون رب الارباب وهي غير عالمة بتفصيل ما يصدر منها من الاكتساب هيئات ذوات المخلوقات وتفرّد بالملك والملكوت جبار الارض والسموات • (الاصل الثاني) أن انفراد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعباد على سبيل الاكتساب بل الله تعالى خلق القدرة والمقدور جميعا وخلق الاختيار والاختار جميعا فاما القدرة فوصف العبد وخلق الرب سبحانه وليس بكسب له واما الحركة فخلق للرب تعالى ووصف للعبد وكسب له فانها خلقت مقدورة بقدرة هي وصفه وكانت الحركة نسبة الى صفة اخرى تسمى قدرة فتسمى باعتبار تلك النسبة كسبا وكيف تكون جبريا محضا وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين الحركة المقدورة والضرورة وكيف يكون خلقا للعبد وهو لا يحيط علما بتفصيل اجزاء الحركات المكتسبة واعدادها وانما يطلع الطرفان لم يبق الا الاقتصار في الاعتقاد وهو أنها مقدورة بقدرة الله تعالى واختراعه وبقدرته العبد على وجه آخر من التعلق بغيره بالاكتساب وليس من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور أن يكون بالاختراع فقط اذ قدرة الله تعالى في الازل قد كانت متعلقة بالعالم ولم يكن الاختراع حاصلها وهي عند الاختراع متعلقة به نوعا آخر من التعلق فيه يظهر أن تعلق القدرة ليس مخصوصا بحصول المقدور بها • (الاصل الثالث) أن فعل العبد وان كان كسبا للعبد فلا يخرج عن كون مدبره الله سبحانه فلا يجري في الملك والمملوك طرفة عين ولا لفة خاطرة ولا فلة ناظر الا بقضاء الله وقدرته وبارادته ومشيئته ومنه الشر والخير والنفع والضّر والاسلام والكفر والعرفان والنكر والقوز والخسران والغواية والرشد والطاعة والعصيان والشرك والايمان لارادته لقضائه ولا معقب لحكمه يضل من يشاء ويمد يد من يشاء لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ويدل عليه من النقل قول الامامة قاطبة ما شاء كان ومالم يشأ لم يكن وقول الله عز وجل "ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا وقوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ويدل عليه من جهة العقل ان المعاصي والجرائم ان كان الله يكرها ولا يريد لها وانما هي جارية على وفق ارادة العدو وليس لعنه الله مع أنه عدو لله سبحانه والجاري على وفق ارادة العدو أكثر من الجاري على وفق ارادته تعالى فليت شعري كيف يستخير المسلم أن يرذ ملك الجبار ذي الجلال والاكرام الى رتبة لورثت اليها رتبة لا يستكف منها اذ لو كان ما يستمر لعدو الزعيم في القرية أكثر مما يستقيم له لاستكف من زعامته وتبرأ عن ولايته والعصية هي الغالبة على الخلق وكل ذلك جار عند البدعة على خلاف ارادة الخلق تعالى وهذا غاية الضعف والهجر تعالى رب الارباب عن قول الظالمين علوا كبيرا ثم مهم ما ظهر أن أفعال العباد مخلوقة لله صح أنهم امراد له فان قيل فكيف ينهى عما يريد وما لا يريد قلنا الامر غير الارادة وذلك اذا ضرب السيد عبده فعاتبه السلطان عليه فاعتذر بتمرد عبده عليه فكذب السلطان فأراد اظهارة رجمته بأن يأمر العبد بفعل وبخالفه بين يديه فقال له أسرج هذه الدابة بمشهد من السلطان فهو بأمره بما لا يريد امتثاله ولو لم يكن الأمر الما كان عذره عند السلطان بمهدا ولو كان مريدا لامتثاله لكان مريدا لهلاك نفسه وهو محال • (الاصل الرابع) أن الله تعالى متفضل بالخلق والاختراع ومتطول بتكليف العباد ولم يكن الخلق والتكليف واجبا عليه وقالت المعتزلة وجب عليه ذلك لما فيه من مصلحة العباد وهو محال اذ هو الموجب والآمر والنهي وكيف يتهدف لا يجاب أو يتعرض للزوم

وخطاب والمراد بالواجب أحد أمرين إما الفعل الذي في تركه ضرر إما أجل كيقال يجب على العبد أن يطيع الله حتى لا يعذبه في الآخرة بالنار أو ضرر عاجل كيقال يجب على العطشان أن يشرب حتى لا يموت وإما أن يراد به الذي يؤدي عدمه إلى محال كيقال وجود المعلوم واجب إذ عدمه يؤدي إلى محال وهو أن يصير العلم جهلا فإن أراد الخصم بأن الخلق واجب على الله بالمعنى الأول فقد عرضه للضرر وإن أراد به المعنى الثاني فهو مسلم إذ بعد سبق العلم لا بد من وجود المعلوم وإن أراد به معنى ثالث فهو غير مفهوم وقوله يجب لمصلحة عبادة كإمام فاسد فإنه إذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب في حقه معنى ثم إن مصلحة العباد في أن يتخلط في الجنة فإما أن يتخلطهم في دار البلياء ويعرضهم للخطايا ثم يهدفهم لخطر العقاب وهول العرض والحساب فإني ذلك غبطة عند ذرى الالباب • (الاصول الخامس) أنه يجوز على الله سبحانه أن يكلف الخلق ما لا يطيقونه خلافا للمعتزلة ولولا يجر ذلك لاستحال سؤال دفعه وقد سأله أن ذلك قفا لوارثنا ولا نتجنا ما لا طاقة لنا به ولأن الله تعالى أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن أباه جهل لا يصدق ثم أمره بأن يأمره بأن يصدق في جميع أقواله وكان من جملة أقواله أنه لا يصدق فكيف يصدق في أنه لا يصدق وهل هذا الاحتمال وجوده • (الاصول السادس) أن الله عز وجل إيلام الخلق وتعذيبهم من غير جرم سابق ومن غير ثواب لاحق خلافا للمعتزلة لأنه منصرف في ملكه ولا يتصور أن يعدو تصرفه ملكه والظلم هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير إذنه وهو محال على الله تعالى فإنه لا يصادف لغيره ملك حتى يكون تصرفه فيه ظلما ويدل على جواز ذلك وجوده فإن دمج البهائم إيلام لها وما صاب عليها من أنواع العذاب من جهة الآدميين لم يتقدمها جريمة فإن قيل إن الله تعالى يحشرها ويجازيها على قدر ما قامت من الآلام ويجب ذلك على الله سبحانه فنقول من زعم أنه يجب على الله إحياء كل غلة وطئت وكل بقعة عركت حتى يشبهها على آلامها فقد خرج عن الشرع والعقل إذ يقال وصف الثواب والحشر بكونه واجبا عليه إن كان المراد به أنه يتضرر بتركه فهو محال وإن اراد به غيره فقد سبق أنه غير مفهوم إذا خرج عن المعاني المذكورة للواجب • (الاصول السابع) أنه تعالى يفعل لعباده ما يشاء فلا يجب عليه رعاية الأصل لعباده لما ذكرناه من أنه لا يجب عليه سبحانه شيء بل لا يعقل في حقه الوجوب فإنه لا يستل عما يفعل وهم يستلون وليت شعري بما يجب المعتزلي في قوله أن الأصل واجب عليه في مسألة تعرضها عليه وهو أن يفرض مناظرة في الآخرة بين صبي وبين بالغ مائتا مسلمين فإن الله سبحانه يزيد في درجات البالغ ويفضله على الصبي لأنه تعب بالآيمان والطاعات بعد البلوغ ويجب عليه ذلك عند المعتزلي فلو قال الصبي يا رب لم رفعت منزلته علي فيقول لأنه بلغ واجتهد في الطاعات ويقول الصبي أنت أمتي في الصبا فكان يجب عليك أن تدعيم حياتي حتى أبلغ فأجهد فقد عدلت عن العدل في التفضل عليه بطول العمر له دوني فلم فضله فيقول الله تعالى لاني علمت أنك لو بلغت لانسكت أو عصيت فكان الأصل لك الموت في الصبا هذا عذر المعتزلي عن الله عز وجل وعند هذا ينادي الكفار من دركات لظى ويقولون يا رب أما علمت أننا إذ بلغنا أشركا فهلا أمتنا في الصبا فإنا نرضينا بعبادتنا منزلة الصبي المسلم فبما أوجب عن ذلك وهل يجب عندهذا الاقطع بأن الأمور الإلهية تتعالى بحكم الجلال عن أن توزن بميزان أهل الاعتزال فإن قيل مهما قدر على رعاية الأصل لعباده ثم سلط عليهم أسباب العذاب كان ذلك قبيحا لا يليق بالحكمة قلنا القبيح ما لا يوافق الغرض حتى أنه قد يكون الشيء قبيحا عند شخص حسنا عند غيره إذا وافق غرض أحد هما دون الآخر حتى يستقيم قتل الشخص أو لياؤه ويستحسن أعداؤه فإن اراد بالقبيح ما لا يوافق

غرض الباري سبحانه فهو محال إذا غرض له فلا يتصور منه شيء ولا يتصور منه ظلم إذ لا يتصور منه التصرف في ملك الغير وإن اراد بالقبيح ما لا يوافق غرض الغير قلنا ان ذلك عليه محال وهل هذا الا بجر دنسهم يشهد بخلافه ما قد فرضناه من خصاصة أهل النار ثم الحكم معناه العالم بمقتضى الأشياء القادر على أحكام فعلها على وفق إرادته وهذا من أين يوجب رعاية الأصل وإنما الحكم منا يراعى الأصل نظر النفس ليستفيد به في الدنيا والآخرة أو يدفع به عن نفسه آفة وكل ذلك على الله سبحانه وتعالى محال • (الاصول الثامن) أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة بإيجاب الله تعالى وشرعه لا بالعقل خلافا للمعتزلة لأن العقل وإن أوجب الطاعة فلا يتخلو ما أن يوجبها لغير فائدة وهو محال فإن العقل لا يوجب العبث وإما أن يوجبها لفائدة وغرض ذلك لا يتخلو ما أن يرجع إلى المعبود وذلك محال في حقه تعالى فإنه يتقدس عن الأغراض والفوائد بل الكفر والإيمان والطاعة والعصيان في حقه تعالى سيات وإما أن يرجع ذلك إلى غرض العبد وهو أيضا محال لأنه لا غرض له في الحال بل يتعب به وينصرف عن الشهوات بسببه وليس في المال إلا الثواب والعقاب ومن أين يعلم أن الله تعالى يثيب على المعصية والطاعة ولا يعاقب عليها مع أن الطاعة والمعصية في حقه يتساويان إذ ليس له إلى أحدهما ميل ولا به لا أحدهما اختصاص وإنما عرف تميز ذلك بالشرع ولقد زل من أخذه من المقاييس بين الخالق والمخلوق حيث يفرق المخلوق بين الشكر والكفران لما له من الارتياح والاهتزاز والتلذذ بأحدهما دون الآخر فإن قيل فاذ لم يجب النظر والمعرفة إلا بالشرع والشرع لا يستقر ما لم ينظر المكلف فيه فاذا قال المكلف للنبي أن العقل ليس بوجب على النظر والشرع لا يثبت عندى إلا بالنظر ولست أقدم على النظر أذى ذلك إلى إلهام الرسول صلى الله عليه وسلم قلنا هذا أيضا قول القائل للواقف في موضع من المواضع أن وراءك سبعاضرابا فإن لم تبرح عن المكان قتلت وإن التفت وراءك وانظرت عرفت صدق فيقول الواقف لا يثبت صدقك ما لم ألتفت وراءى ولا التفت وراءى ولا أنظر ما لم يثبت صدقك فبدل هذا على حماقة هذا القائل وتهذه للهلاك ولا ضرر فيه على الهادى المرشد فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان وراءكم الموت ودونه السباع الضاربة والنيران المحرقة ان لم تأخذوا منها حذركم وتعرفوا إلى صدق بالالتفات إلى مجزئى والاهلككم فن التفت عرف واحترز ونجا ومن لم يلتفت وأصر هلك وتردى ولا ضرر على أن هلك الناس كلهم أجمعون وإنما على البلاغ المبين فالشرع يعرف وجوده انسباع الضاربة بعد الموت والعقل يفيد فهم كلامه والاحاطة بما يمكن ما يقوله في المستقبل والطبع يستحث على الحذر من الضرر ومعنى كون الشيء واجبا أن في تركه ضرر أو معنى كون الشرع موجبا أنه معرف للضرر المتوقع فإن العقل لا يهتدى إلى الهدف للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات فهذا معنى الشرع والعقل وتأثيرهما في تقدير الواجب ولولا خوف العقاب على ترك ما أمر به لم يكن الواجب تابعا لأمره معنى الواجب إلا ما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة • (الاصول التاسع) أنه ليس يستحيل بعثة الأنبياء عليهم السلام خلافا لإبراهيم حيث قالوا لا فائدة في بعثهم إذ في العقل مندوحة عنهم لأن العقل لا يهتدى إلى الأفعال النبية في الآخرة كما لا يهتدى إلى الأدوية المفيدة للصحة فحاجة الخلق إلى الأنبياء كما جئهم إلى الأطباء ولكن يعرف صدق الطبيب بالتجربة ويعرف صدق النبي بالمحنة • (الاصول العاشر) أن الله سبحانه قد أرسل محمدا صلى الله عليه وسلم خاتما للنبيين وناخضا لما قبله من شرائع اليهود والنصارى والصابئين وأيده بالمجرات الظاهرة والآيات الباهرة كانشقاق القمر وتسبيح الحصى وانطاق الحمام وموت نعيم من بين أصابعه من الماء ومن آياته الظاهرة التي تحق بها

مع كافة العرب القرآن العظيم فانهم مع تميزهم بالقصاحة والبلاغة تهدفوا السببه ونهيه وقتله واخرجه كما أخبر الله عز وجل عنهم ولم يقدر واعي معارضته بمثل القرآن ان لم يكن في قدرة البشر الجمع بين جزالة القرآن ونظمه هذا مع ما فيه من اخبار الاولين مع كونه اميا غير مارس للكتب والانباء عن الغيب في امور تتحقق صدقه فيها في الاستقبال كقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين مخلفين رؤسكم ومقصرون وكقوله تعالى ألم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد عليهم سبغ لون في اضع سنين ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسل أن كل ما عجز عنه البشر لم يكن الا فعلا لله تعالى فلهما كان مقرونا تعدي النبي صلى الله عليه وسلم بنزل منزلة قوله صدقت وذلك مثل القائم بين يدي الملك المدعى على رغبته أنه رسول الملك الهيم فانه مهما قال للكان ان كنت صادقا فقم على سريرك ثلاثا واقعد على خلاف عادتك ففعل الملك ذلك حصل الحاضرين علم ضروري بان ذلك نازل منزلة قوله صدقت

هو الركن الرابع في السمعيات واصديقه صلى الله عليه وسلم فيما أخبر عنه ومداره على عشرة اصول (الاصل الاول) الحشر والنشر وقد ورد بهما الشرع وهو حق والتصديق بهما واجب لانه في العقل ممكن ومعناه الاعادة بعد الاقناء وذلك مقدور لله تعالى كابتداء الانشاء قال الله تعالى قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحياها اول مرة فاستدل بالابتداء على الاعادة وقال عز وجل ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة والاعادة ابتداء ثاني فهو ممكن كالابتداء الاول (الاصل الثاني) سؤال منكرو وكثير وقد وردت به الاخبار فيجب التصديق به لانه ممكن ادليس يستدعي الاعادة الحياة الى جزء من الاجزاء الذي به فهم الخطاب وذلك ممكن في نفسه ولا يدفع ذلك ما يشاهد من سكون أجزاء الميت وعدم سماعنا للسؤال له فان النائم ساكن بظاهره ويدرك بباطنه من الآلام والاذات ما يحس بتأثيره عند التنبيه وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع كلام جبرائيل عليه السلام ويشاهده ومن حوله لا يسمعون ولا يرونه ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء فاذا لم يخلق لهم السمع والرؤية لم يدركوه (الاصل الثالث) عذاب القبر وقد ورد الشرع به قال الله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب واشهر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلف الصالح الاستعاذة من عذاب القبر وهو ممكن فيجب التصديق به ولا يمنع من التصديق به تفرق أجزاء الميت في بطون السباع وحواصل الطيور فان المدرك لألم العذاب من الحيوان أجزاء مخصوصة بقدر الله تعالى على اعادة الادراك لها (الاصل الرابع) الميزان وهو حق قال الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة وقال تعالى فنقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه الآية ووجه ان الله تعالى يحدث في صحائف الاعمال وزنا يجب درجات الاعمال عند الله تعالى فتصير مقادير أعمال العباد معلومة للعباد حتى يظهر لهم العدل في العقاب أو الفضل في العفو وتضعيف الثواب (الاصل الخامس) الصراط وهو حصر مدد على متن جهنم أرق من الشعرة وأحد من السيف قال الله تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم وقصوهم عنهم مسئولون وهذا ممكن فيجب التصديق به فان القادر على أن يطير الطير في الهواء قادر على أن يسير الانسان على الصراط (الاصل السادس) أن الجنة والنار مخلوقتان قال الله تعالى وسارعو الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض أعدت للذين آمنوا بآيات الله تعالى فلهذا لا يقال لا فائدة في خلقه ما قبل يوم الجزاء لان الله مخلوقه فيجب اجراؤه على الظاهر اذ لا استحالة فيه ولا يقال لا فائدة في خلقه ما قبل يوم الجزاء لان الله تعالى لا يستل عما يفعل وهم يستلون (الاصل السابع) أن الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ولم يكن نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على امام أصلا اذ لو كان لكان أولى بالظهور ومن نصبه آحاد الولاة والامراء على الجنود في البلاد ولم يخف ذلك فكيف خفي هذا وان ظهر فكيف اندرس حتى لم ينقل اليه ان لم يكن أبو بكر اماما الا بالاختيار والبيعة وأما تقدير النص على غيره فهو نسبة للصحابه كلهم الى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرق الاجماع وذلك مما لا يستجري على اختراعه الا الروافض واعتقاد أهل السنة تركية جميع الصحابة والنساء عليهم كما أني الله سبحانه وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وما جرى بين معاوية وعلي رضي الله عنهما كان مبنيا على الاجتهاد لا منازعة من معاوية في الامامة اذ ظن على رضي الله عنه أن تسليم قتلة عثمان مع كثرة عشايرهم واختلاطهم بالعسكر يؤدى الى اضطراب أمر الامامة في بدايتها فرأى التأخير أصوب وظن معاوية أن تأخير أمرهم مع عظم جنايتهم يوجب الاغراء بالائتمه ويعرض الدماء للسفك وقد قال أفاضل العلماء كل مجتهد مصيب وقال قائلون المصيب واحد ولم يذهب الى تحققة على ذو تحصيل أصلا (الاصل الثامن) أن فضل الصحابة رضي الله عنهم على حسب ترتيبهم في الخلافة اذ حقيقة الفضل ما هو فضل عند الله عز وجل وذلك لا يطاع عليه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ورد في النباء على جميعهم آيات وأخبار كثيرة وانما يدرك ذلك دقائق الفضل والترتيب فيه المشاهدون بالوحي والتزليل لقرائن الاحوال ودقائق التفصيل فلولا فهمهم ذلك لما تروا الأمر كذلك اذ كانوا لا تأخذهم في اللومة لانهم ولا يصرفهم عن الحق صارف (الاصل التاسع) أن شرائط الامامة بعد الاسلام والتكليف خمسة الذكورة والورع والعلم والكفاية ونسبة قریش لقوله صلى الله عليه وسلم الائمة من قریش واذا اجتمع عدد من الموصوفين بهذه الصفات فالامام من انقادت له البيعة من أكثر الخلق والمخالف للأكثر باع يجب رده الى الانقياد الى الحق (الاصل العاشر) أنه لو تعذر وجود الورع والعالم فيمن يتصدى للامامة وكان في صرفه اثاره فتنة لا تطاق حكمة بانقضاء امامته لا يبين أن تحرك فتنة بالاستبدال فيا يلقي المسلمون فيه من الضرر يزيد على ما يفتونهم من نقصان هذه الشروط التي اثبتت لمزية المصلحة فلا يهدم أصل المصلحة شغفا بما يراها كالذي بني قصر او يهدم مصر او بين أن تحكم بخلق البلاد عن الامام وبفساد الاقضية وذلك بحال ونحن نقضي بنفوذ قضاء أهل البقي في بلادهم ليس حاجتهم فكيف لا نقضي بصحة الامامة عند الحاجة والضرورة فهذه الاركان الاربعة الحاوية للاصول الاربعين هي قواعد العقائد فمن اعتقدها كان موافقا لأهل السنة ومباينا لارط البدعة قاله تعالى يستدنا بنو فقيهه وهدينا الى الحق وتحقيقه بمنه وسعة جوده ونضله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وكل عبد مصطفى

هو الفصل الرابع من قواعد العقائد في الايمان والاسلام وما بينهما من الاتصال والانفصال وما يطرئ اليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه وفيه ثلاث مسائل (مسألة) اختلقوا في أن الاسلام هو الايمان وغيره وان كان غيره فهل هو منفصل عنه يوجد دونه أو مرتبط به بلازمة فقبل انهما شئ واحد وقيل انهما شيان لا يتواصلان وقيل انهما شيان ولكن يرتبط أحدهما بالآخر وقد أورد أبو طالب المكي في هذا كلاما شديدا الاضطراب كثيرا التطويل فلهنجهم الآن على التصريح بالحق من غير تعرج على نقل ما لا تحصيل له فنقول في هذا ثلاثة مباحث بحث عن موجب التظن في اللغة وبحث عن المراد بهما في اطلاق الشرع وبحث عن حكمهما في الدنيا والآخرة والبحث الاول لغوي والثاني تفسيري والثالث فقهي شرعي (البحث الاول) في موجب اللغة والحق

فيه أن الإيمان عبارة عن التصديق قال الله تعالى وما أنت بمؤمن لنا أي بمصدق والاسلام عبارة عن التسليم والاستسلام بالاذعان والانتقاد وترك الخرد والاباء والعناد والتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجمانه وأما التسليم فانه عام في القلب واللسان والجوارح فان كل تصديق بالقلب فهو تسليم وترك الاباء والنجود وكذلك الاعتراف باللسان وكذلك الطاعة والانتقاد بالجوارح فوجب اللغة أن الاسلام أعم والإيمان أخص فكان الإيمان عبارة عن أشرف أجزاء الاسلام فاذن كل تصديق تسليم وليس كل تسليم تصديق (البحث الثاني) عن اطلاق الشرع والحق فيه أن الشرع قد ورد باستعمالهما على سبيل الترادف والتوارد وورد على سبيل الاختلاف وورد على سبيل التداخل أما الترادف ففي قوله تعالى فأخرجنا من كان فيهما من المؤمنين فأوجدنا فيها غيريت من المسلمين ولم يكن بالاتفاق الايت واحد وقال تعالى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين وقال صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس وأما الاختلاف فقوله تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولا كن قولوا أسلمنا ومعناه استسلمنا في الظاهر فأراد بالإيمان ههنا التصديق بالقلب فقط وبالإسلام الاستسلام ظاهراً باللسان والجوارح وفي حديث جبرائيل عليه السلام لما سأل عن الإيمان فقال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالبعث بعد الموت وبالْحساب وبالقدر خيره وشره فقال فما الاسلام فأجاب بذلك الخصال الخمس فعبيراً بالاسلام عن تسليم الظاهر بالقول والعمل وفي الحديث عن سعد أنه صلى الله عليه وسلم أعطى رجلاً عطاء ولم يعط الآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلاناً لم تعطه وهو مؤمن فقال صلى الله عليه وسلم أو مسلم فأعاد عليه فأعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما التداخل فاروى أيضاً أنه سئل قيل أي الأعمال أفضل فقال صلى الله عليه وسلم الاسلام فقال أي الاسلام أفضل فقال صلى الله عليه وسلم الإيمان وهذا دليل على الاختلاف وعلى التداخل وهو أوفق الاستعمالات في اللغة لأن الإيمان عمل من الأعمال وهو أفضلها والاسلام هو تسليم أفعال القلب وأفعال اللسان وأفعال الجوارح وأفضلها الذي بالقلب وهو التصديق الذي يسمى إيماناً والاستعمال لهما على سبيل الاختلاف وعلى سبيل التداخل وعلى سبيل الترادف كله غير خارج عن طريق التعرّف في اللغة أما الاختلاف فهو أن يجعل الإيمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط وهو موافق للغة والاسلام عبارة عن التسليم ظاهراً وهو أيضاً موافق للغة فان التسليم ببعض محال التسليم ينطق عليه اسم التسليم فليس من شرط حصول الاسم عموم المعنى لكل محل يمكن أن يوجد المعنى فيه فان لم يسلم غير بعضه يسمي لاسماً ولم يستغرق جميعه يسمي بدينه فاطلاق اسم الاسلام على التسليم الظاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان وعلى هذا الوجه جرى قوله تعالى قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث سعد أو مسلم لانه فضل أحدهما على الآخر ويريد بالاختلاف تفاضل السمين وأما التداخل فوافي أيضاً للغة في خصوص الإيمان وهو أن يجعل الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والقول والعمل جميعاً والإيمان عبارة عن بعض ما دخل في الاسلام وهو التصديق بالقلب وهو الذي عنده بالتداخل وهو موافق للغة في خصوص الإيمان وعموم الاسلام للكل وعلى هذا خرج قوله الإيمان في جواب قول السائل أي الاسلام أفضل لانه جعل الإيمان خصوصاً من الاسلام فأدخله فيه وأما استعماله فيه على سبيل الترادف بأن يجعل الاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والظاهر جميعاً فان كل ذلك تسليم وكذا الإيمان ويكون التصرف في الإيمان على الخصوص بتعظيمه

وادخال الظاهر في معناه وهو جازل لأن تسليم الظاهر بالقول والعمل ثمرة تصديق الباطن ونتيجته وقد يطلق اسم الشجر ويراد به الشجر مع ثمره على سبيل القياس فيصير بهذا القدر من التعميم مراداً باسم الاسلام ومطابقاً له فلا يزيد عليه ولا ينقص وعليه خرج قوله فأوجدنا فيها غيريت من المسلمين (البحث الثالث) عن الحكم الشرعي والاسلام والإيمان حكمان أخروى ودينوى أما الأخروى فهو الإخراج من النار ومنع التخليد اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان وقد اختلفوا في أن هذا الحكم على ما ذكرنا ترتب وعبره بأنه الإيمان ما ذا هو فن قائل انه مجرد العقد ومن قائل يقول انه عقد القلب وشهادة باللسان ومن قائل يزيد ثالثاً وهو العمل بالأركان ونحن نكشف الغطاء عنه ونقول من جمع بين هذه الثلاثة فلا خلاف في أن مستقره الجنة وهذه درجة والدرجة الثانية أن يوجد إيمان وبعض الثالث وهو القول والعقد وبعض الأعمال ولكن ارتكب صاحبها كبيرة أو بعض الكبائر فعند هذا اختلفت المعتزلة خرج بهذا عن الإيمان ولم يدخل في الكفر بل اسمه فاسق وهو على منزلة بين المنزلتين وهو بخلاف النار وهذا باطل كما سنذكره والدرجة الثالثة أن يوجد التصديق بالقلب والشهادة باللسان دون الأعمال بالجوارح وقد اختلفوا في حكمه فقال أبو طالب السكي العمل بالجوارح من الإيمان ولا يتم دونه وأدعى الإجماع فيه واستدل بأدلة تشعر بقبض غرضه كقوله تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات اذهبنا هذا بدل على أن العمل واما الإيمان لامن نفس الإيمان والا فيكون العمل في حكم المعاد والحب أنه ادعى الإجماع في هذا وهو مع ذلك ينقل قوله صلى الله عليه وسلم لا يكفر أحد الا بعد جوده لما أقرب به وينكر على المعتزلة قوطم بالتخليد في النار بسبب الكبائر والقائل بهذا قائل بنفس مذهب المعتزلة اذ يقال له من صدق بقلبه وشهد بلسانه ومات في الحال فهل هو في الجنة فلا بد أن يقول نعم وفيه حكم بوجود الإيمان دون العمل فتريدون قول لوبي حيا حتى دخل عليه وقت صلاة واحدة فتركها ثم مات أو زنى ثم مات فهل يخلد في النار قال نعم فهو مراد المعتزلة وان قال لا فهو تصريح بأن العمل ليس ركناً من نفس الإيمان ولا شرطاً في وجوده ولا في استحقاق الجنة به وان قال أردت به أن يعيش مدة طويلة ولا يصلي ولا يقدم على شيء من الأعمال الشرعية فنقول فما ضبط تلك المدة وما عدد تلك الطاعات التي يتركها يبطل الإيمان وما عدد الكبائر التي يتركها يبطل الإيمان وهذا لا يمكن التحكم بتقديره ولم يصير إليه صائراً أصلاً والدرجة الرابعة أن يوجد التصديق بالقلب قبل أن ينطق باللسان أو يشتغل بالأعمال ومات فهل يقول مات مؤمناً وبين الله تعالى وهذا ما اختلف فيه ومن شرط القول لتنام الإيمان بقول هذا مات قبل الإيمان وهو فاسد اذ قال صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان وهذا قلبه طافح بالإيمان فكيف يخلد في النار ولم يشترط في حديث جبرائيل عليه السلام للإيمان الا التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه واليوم الآخر كما سبق والدرجة الخامسة أن يصدق بالقلب ويساعده من العمر مهلة النطق بكلمتي الشهادة وعلم وجوبها ولكنه لم ينطق بها فيجوز أن يجعل امتناعه عن النطق كامتناعه عن الصلاة وتقول هو مؤمن غير مخلص في النار والامتنان هو التصديق المحض واللسان ترجمان الإيمان فلا بد أن يكون الإيمان موجوداً بتمامه قبل اللسان حتى يترجمه اللسان وهذا هو الظاهر اذ لا مستند الا اتباع موجب الالتفات ووضع اللسان أن الإيمان هو عبارة عن التصديق بالقلب وقد قال صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة ولا يندم الإيمان من القلب بالسكوت عن النطق الواجب كالا يندم بالسكوت عن الفعل الواجب وقال قائلون القول ركن

اذ ليس كمال الشهادة اخبار عن القلب بل هو انشاء عقد آخر وابتهاد شهادة والقرام والاول اظهر وقد غلب في هذا طائفة المرجئة فقالوا هذا لا يدخل النار اصلا وقالوا ان المؤمن وان عصى فلا يدخل النار وسنظل ذلك عليهم (الدرجة السادسة) ان يقول بلسانه لا اله الا الله محمد رسول الله ولكن لم يصدق بقلبه فلا نشك في أن هذا في حكم الآخرة من الكفار وانه مخلد في النار ولا نشك في أنه في حكم الدنيا الذي يتعلق بالأئمة والولاة من المسلمين لأن قلبه لا يطلع عليه وعليه أن تطرأ به أنه ما قاله بلسانه الا وهو منطوق عليه في قلبه وانما نشك في أمر ثالث وهو الحكم الديني فيما بينه وبين الله تعالى وذلك بأن يموت له في الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ثم يستقي ويقول كنت غير مصدق بالقلب حالة الموت والميراث الآن في يدي فهل يحل لي بيني وبين الله تعالى أو تسخمس مسألة ثم صدق بقلبه هل تلزمه إعادة النكاح هذا محل نظر فيجمل أن يقال أحكام الدنيا منوطة بالقول الظاهر ظاهرا وباطنا ويحتمل أن يقال تناط بالظاهر في حق غيره لأن باطنه غير ظاهر لغيره وباطنه ظاهر له في نفسه بينه وبين الله تعالى والظاهر والعلم عند الله تعالى أنه لا يحل له ذلك الميراث وبزعمه إعادة النكاح ولذلك كان حذيفة رضي الله عنه لا يحضر جنازة من يموت من المنافقين وعمر رضي الله عنه كان يراعي ذلك منه فلا يحضر اذا لم يحضر حذيفة رضي الله عنه والصلاة فعل ظاهري في الدنيا وان كان من العبادات والتوقي عن الحرام أيضا من جملة ما يجب لله كالصلاة لقوله صلى الله عليه وسلم طلب الحلال فريضة بعد الفريضة وليس هذا مانعا قضا لقولنا ان الارث حكم الاسلام وهو الاستسلام بل الاستسلام التام هو ما يشمل الظاهر والباطن وهذه مباحث فقهية نظرية تنبئ على ظواهر الالفاظ والعمومات والافقية فلا ينبغي أن يظن القاصر في العلوم أن المطلوب فيه القطع من حيث جرت العادة بآراءه في فن الكلام الذي يطلب فيه القطع فأخرج من نظري العادات والمراسم في العلوم فان قلت فاشبهة المعتزلة والمرجئة وما حجة بطلان قولهم فاقول شبهتهم عموما القرآن أما المرجئة فقالوا لا يدخل المؤمن النار وان أتى بكل المعاصي لقوله عز وجل فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا ولقوله عز وجل والذين آمنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون الآية ولقوله تعالى كلما التي فيها فوج سألهم خزنتها الى قوله فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء فقله كلما التي فيها فوج عام فينبغي أن يكون كل من اتى في النار مكذبا ولقوله تعالى لا يصلاها الا الاشقي الذي كذب وتولى وهذا حصص وثبات ونفي ولقوله تعالى من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون فالايان رأس الحسنات ولقوله تعالى والله يحب المحسنين وقال تعالى انا انصيع أجرا من أحسن عملا ولا حجة لهم في ذلك فانه حيث ذكر الايمان في هذه الآيات اريد به الايمان مع العمل اذ يمتدح الايمان فديطلق ويراد به الاسلام وهو الموافقة بالقلب والقول والعمل ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة في معاقبة العاصين ومقادير العقاب وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان فكيف يخرج اذا لم يدخل ومن القرآن قوله تعالى ان الله لا يفرق بين شرك به وبغير ما دون ذلك لمن يشاء والاستثناء بالشيء يدل على الانقسام وقوله تعالى ومن بعض الله ورسوله فان له نار جهنم خالدين فيها وتخصيصه بالكفر يحكم وقوله تعالى الا ان الظالمين في عذاب مقيم وقال تعالى ومن جاء بالسنة فكسبت وجوههم في النار فهذه الغمومات في معارضة عموما بهم ولا بد من تليظ التخصيص والتأويل على الجانبين لان الاخبار مصرحة بأن العصاة يعتدون بل قوله تعالى وان منكم الاواردها كالصريح في أن ذلك لا بد منه لكل اذ لا يخلو مؤمن عن ذنب يرتكبه وقوله تعالى لا يصلاها الا الاشقي الذي كذب وتولى أراد به من جماعة مخصوصين أو أراد بالاشقي شخصا

معنا أيضا وقوله تعالى كلما التي فيها فوج سألهم خزنتها أي فوج من الكفار وتخصيص العمومات قريب ومن هذه الآية وقع للاشعري وطائفة من المتكلمين انكار صيغ العموم وان هذه الالفاظ ينوقف فيها الى ظهور قرينة تدل على معناها وأما المعتزلة فشبهتهم قوله تعالى واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقوله تعالى والعصر ان الانسان لني خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقوله تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا ثم قال ثم نبي الذين اتقوا وقوله تعالى ومن بعض الله ورسوله فان له نار جهنم وكل آية ذكر الله عز وجل العمل الصالح فيها مقرونا بالايمان وقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وهذه العمومات أيضا مخصوصة بدليل قوله تعالى وبغير ما دون ذلك لمن يشاء فينبغي أن تبقى له مشبهة في مغفرة ما سوى الشرك وكذلك قوله عليه السلام يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان وقوله تعالى انا انصيع أجرا من أحسن عملا وقوله تعالى ان الله لا يضيع أجر المحسنين فكيف يضيع أجر أصل الايمان وجميع الطاعات بمعصية واحدة وقوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا أي لا يمانه وقد ورد على مثل هذا السبب فان قلت فقد مال الاختيار الى أن الايمان حاصل دون العمل وقد اشتهر عن السلف قولهم الايمان عقد وقول وعمل فامضاء قلنا لا يبعد أن يقد العمل من الايمان لانه مكمل له ومتمم كما يقال الرأس واليدان من الانسان ومعلوم أنه يخرج عن كونه انسانا بعدم الرأس ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد وكذلك يقال التبيعات والتكبيرات من الصلاة وان كانت لا تبطل بفقدها فالصدق بالقلب من الايمان كالرأس من وجود الانسان اذ يعدم بعده وبقيّة الطاعات كالاطراف بعضها أعلى من بعض وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن والحجاجة رضي الله عنهم ما اعتقدوا مذهب المعتزلة في الخروج عن الايمان بالتأويل لكن معناه غير مؤمن حقا ايماننا كما كمالا كما يقال للعاجز المقطوع الاطراف هذا ليس بانسان أي ليس له الكمال الذي هو وراء حقيقة الانسانية

﴿مسألة﴾

فان قلت فقد اتفق السلف على أن الايمان يزيد وينقص يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية فاذا كان التصديق هو الايمان فلا يصح زيادة ولا نقصان فاقول السلف هم الشهود الصدوق والملاحدين قولهم عدول فاذكر وجه حق وانما الشأن في فهمه وفيه دليل على أن العمل ليس من أجزاء الايمان وادكان وجوده بل هو مزيد عليه يزيد به والزائد موجود والناقص موجود والشئ لا يزيد بذاته فلا يجوز أن يقال الانسان يزيد برأسه بل يقال يزيد بهيته وسمته ولا يجوز أن يقال الصلاة تزيد بالركوع والسجود بل تزيد بالادب والسنن فهذا تصرح بأن الايمان له وجود ثم بعد الوجود يختلف حاله باز يادة والنقصان فان قلت فالاشكال قائم في أن التصديق كيف يزيد وينقص وهو خصلة واحدة فاقول اذ اتر كالداهنة ولم تكثرت بتشبيب من تشيب وكشفنا الغطاء ارتفع الاشكال فنقول الايمان اسم مشترك يطلق من ثلاثة أوجه (الاول) أنه يطلق للتصديق بالقلب على سبيل الاعتقاد والتقليد من غير كشف وانشراح صدر وهو ايمان العوام بل ايمان الخلق كلهم الا خواص وهذا الاعتقاد عقدة على القلب تارة تشدد وتقوى وتارة تضعف وتسترخي كالعقدة على الخيط مثلا ولا تستبعد هذا واعتبر باليهودى وصلاته في عقيدته التي لا يمكن نزوعه عنها بتقوي وتخدير ولا بتبديل وعظ ولا تحقيق وبرهان وكذلك النصراني والمبتدعة وفيهم من يمكن تشكيكه بأدنى كلام ويمكن استتراله عن اعتقاده بأدنى استمالة أو تخويف مع أنه غير شك

في عقده كالاول ولكنهما متفاوتان في شدة التصميم وهذا موجود في الاعتقاد الحق أيضا والعمل
يؤثر في غما هذا التصميم وزيادته كما يؤثر سقي الماء في غما النبات ولذلك قال تعالى فزادهم إيمانا
وقال تعالى ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم وقال صلى الله عليه وسلم فيما يروى في بعض الأخبار الإيمان
يزيد وينقص وذلك بتأثير الطاعات في القلب وهذا لا يدركه إلا من راقب أحوال نفسه في أوقات
المواظبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع أوقات الفتور وادراك التفاوت في السكون إلى
عقائد الإيمان في هذه الأحوال حتى يزيد عقده استعصاء على من يريد حله بالتشكيك بل من يعتقد
في النيتيم معنى الرحمة إذا عمل بموجب اعتقاده فسح رأسه وتلطف به أدرك من باطنه تأكيد الرحمة
وتضاعفها بسبب العمل وكذلك يعتقد التواضع إذا عمل بموجب حمله مقبلا أو ساجدا للغير أحس
من قلبه بالتواضع عند اقdamه على الخدمة وهكذا جميع صفات القلب تصدر منها أعمال الجوارح
ثم يعود أثر الأعمال عليها فيؤكدها ويزيدها وسياقي هذا في ربيع النجيات والمهلكات عند بيان
وجه تعلق الباطن بالظاهر والأعمال بالعقائد والقلوب فان ذلك من جنس تعلق الملك بالملكوت
وأعني بالملك عالم الشهادة المدرك بالحواس وبالملكوت عالم الغيب المدرك بنور البصيرة والقلب
من عالم الملكوت والأعضاء وأعمالها من عالم الملك والطف الارتباط ودقته بين العالمين انتهى إلى
حد ظن بعض الناس اتحاد أحدهما بالآخر وظن آخرون أنه لا عالم إلا عالم الشهادة وهو هذه
الأجسام المحسوسة ومن أدرك الأمرين وأدرك تعدد هاتين ارتباطهما عبر عنه فقال

رق الزجاج ورفقت الخمر • وتشابها فتشاكل الأمر

فكنا خمر ولا قدح • وكنا قنادح ولا خمر

ولنرجع إلى المقصود فان هذا العالم خارج عن علم العاملة ولكن بين العالمين أيضا اتصال وارتباط
فلذلك ترى علوم المكاشفة تتلاقى كل ساعة على علوم العاملة إلى أن تكشف عنها بالتكليف
فهذا وجه زيادة الإيمان بالطاعة بموجب هذا الإطلاق ولهذا قال علي كرم الله وجهه ان الإيمان
ليبدل لوعة يبيضا فإذا عمل العبد الصالحات نمت فزادت حتى يبيض القلب كله وان النفاق ليدور
نكتة سوداء فإذا انتهت الحرمات نمت وزادت حتى يسود القلب كله فيطبع عليه فذلك هو الختم
وتلا قوله تعالى كلابل رائان على قلوبهم الآية (الاطلاق الثاني) أن يراد به التصديق والعمل جميعا
كما قال صلى الله عليه وسلم الإيمان بضغ وسبعون بابا وكما قال صلى الله عليه وسلم لا يرزى الزاني حين
يرزى وهو مؤمن وإذا دخل العمل في مقتضى انظر الإيمان لم تحف زيادته ونقصانه وهل يؤثر ذلك
في زيادة الإيمان الذي هو مجرد التصديق هذا فيه نظرو قد أشترنا إلى أنه يؤثر فيه (الاطلاق
الثالث) أن يراد به التصديق اليقيني على سبيل الكشف واتسراح الصدر والشهادة بنور
البصيرة وهذا أبعد الأقسام عن قبول الزيادة ولكني أقول الأمر اليقيني الذي لا شك فيه يختلف
طمأنينة النفس إليه فليس طمأنينة النفس إلى أن لا يتبين أكثر من الواحد كطمأنينة إلى أن
العالم مصنوع حادث وإن كان لا شك في واحد من حقائق اليقنيات تختلف في درجات الايضاح
و درجات طمأنينة النفس إليها وقد تعرضنا لهذا في فصل اليقين من كتاب العلم في باب علامات
علماء الآخرة فلا حاجة إلى الإعادة وقد ظهر في جميع الاطلاقات ان ما قالوه من زيادة الإيمان
ونقصانه حق وكيف لا وفي الأخبار أنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان وفي بعض
المواضع في خبر آخر مثقال دينار فأى معنى لاختلاف مقاديره ان كان ماني القلب لا يتفاوت

(مسئلة)

فان قلت ما وجه قول السلف أنا مؤمن ان شاء الله والاستثناء شك والشك في الإيمان كفر وقد
كانوا كلهم يستعصمون عن جزم الجواب بالإيمان ويحترزون عنه فقال سفيان الثوري رحمه الله من
قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين ومن قال أنا مؤمن حقا فهو بدعة فكيف يكون كاذبا وهو
يعلم أنه مؤمن في نفسه ومن كان مؤمنا في نفسه كان مؤمنا عند الله كما أن من كان طويلا وسجيا
في نفسه وعلم ذلك كان كذلك عند الله وكذلك من كان مسرورا أو خزيئا أو سميعا أو بصيرا أو لوقيل
للإنسان هل أنت حيوان لم يحسن أن يقول أنا حيوان ان شاء الله ولما قال سفيان ذلك قيل له فإذا
نقول قال قولوا آمنا بالله وما أنزل اليك من بين أن يقول آمنا بالله وما أنزل اليك من بين أن يقول
أنا مؤمن وقيل الحسن مؤمن أنت فقال ان شاء الله فقيل له لم تستثنى يا أبا سعيد في الإيمان فقال
أخاف أن أقول نعم فيقول الله سبحانه كذبت يا حسن فتعق على الكلمة وكان يقول ما يؤمنني أن
يكون الله سبحانه قد اطلع على بعض ما يكره فتنتي وقال اذهب لا قبلت لك عملا فأنا أعمل في غير
معمل وقال إبراهيم بن آدم اذ قيل لك مؤمن أنت فقل لا إله إلا الله وقال مرة قل أنا لا أشك
في الإيمان وسؤالات أبي بدعة وقيل لعقبة مؤمن أنت قال أرجو ان شاء الله وقال الثوري نحن
مؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله وموتدري ما نحن عند الله تعالى فامعني هذه الاستثناءات
فالجواب أن هذا الاستثناء صحيح وله أربعة أوجه وجهان مستندان إلى الشك في أصل الإيمان
ولكن في خاتمته أو كماله ووجهان لا يستندان إلى الشك الوجه الاول الذي لا يستند إلى معارضة
الشك الاحتراز من الجزم خيفة ما فيه من تركية النفس قال الله تعالى فلا تتركوا أنفسكم وقال لم نر
إلى الذين يركون أنفسهم وقال تعالى انظر كيف يفترون على الله الكذب وقيل للحكيم ما الصدق
القيح فقال تاء المرء على نفسه والإيمان من أعلى صفات الجود والجرم به تركية مطابقة وصفة
الاستثناء كأنها نقل من عرف التركيبة كما يقال للإنسان أنت طبيب أو فقيه أو مفسر فيقول نعم ان
شاء الله لا في معرض التشكيك ولكن لاخراج نفسه عن تركية نفسه فالصفة صيغة التردد
والضعف لنفس الخبر ومعناه التضعيف اللازم من لوازم الخبر وهو التركية وبهذا
التأويل لو سئل عن وصف ذم لم يحسن الاستثناء الوجه الثاني التأديب ذكر الله تعالى في كل حال
واحالة الأمور كلها إلى مشيئة الله سبحانه فقد أذبح الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى
ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله ثم لم يقتصر على ذلك فيما لا يشك فيه بل قال تعالى
لندخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محققين رؤسكم ومقصرين وكان الله سبحانه عالما بأنهم
يدخلون لا محالة وأنه شاء ولكن المقصود تعلقه بذلك فتأذب رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل
ما كان يخبر عنه معلوما كان أو مشكوكا حتى قال صلى الله عليه وسلم لما دخل المقابر السلام عليكم
دار قوم مؤمنين وأنا ان شاء الله بكم لا حقون والصوف بهم غير مشكوك فيه ولكن مقتضى الأدب
ذكر الله تعالى ور بظ الامور به وهذا الصيغة دالة عليه حتى صار يعرف الاستعمال عبارة عن اظهار
الرغبة والتعني فاذا قيل لك ان فلانا يموت سر بعا فتقول ان شاء الله فيفهم منه رغبتك لا تشكك
واذا قيل لك فلان سيرول مرضه ويصح فتقول ان شاء الله بمعنى الرغبة فقد صارت الكلمة
معدولة عن معنى التشكيك إلى معنى الرغبة وكذلك العدول إلى معنى التأذب لذكر الله تعالى كيف
كان الأمر الوجه الثالث مستند الشك ومعناه أنا مؤمن حقا ان شاء الله اذ قال الله تعالى لقوم
مخصوصين بأعيانهم أولئك هم المؤمنون حقا فاقسموا إلى قسمين ويرجع هذا إلى الشك في كمال
الإيمان لا في أصله وكل إنسان شاك في كمال إيمانه وذلك ليس بكفر والشك في كمال الإيمان حق من

وجهمين أحدهما من حيث أن النفاق يزبل كمال الايمان وهو خفي لا يتحقق البراءة منه والثاني أنه بكل أعمال الطاعات ولا يدري وجودها على الكمال اما العمل قال الله تعالى انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون فيكون الشك في هذا الصدق وكذلك قال الله تعالى ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين فشرط عشرين وصفا كالوفاء بالعهد والصبر على الشدائد ثم قال تعالى أو أراك الذين صدقوا وقد قال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات وقال تعالى لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل الآية وقد قال تعالى هم درجات عند الله وقال صلى الله عليه وسلم الايمان عربان ولباسه التقوى الحديث وقال صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون بابا أدناها امانة الاذى عن الطريق فهذا ما يدل على ارتباط كمال الايمان بالأعمال وأما ارتباطه بالبراءة عن النفاق والشرك الخفي فقول صلى الله عليه وسلم أربع من كن فيه فهو منافق خالص وان صام وصلى وزعم أنه مؤمن من اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا اتفق مع الخصم خاف وفي بعض الروايات واذا عاهد عذر وفي حديث أبي سعيد الخدري القلوب أربعة قلب أجر وفيه سراج برزهر فذلك قلب المؤمن وقلب مصفح فيه ايمان ونفاق فقل الايمان فيه كمثل البقلة بمذها الماء العذب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة بمذها التقيج والصديد فأى الماذنين غلب عليه حكمه بها وفي لفظ آخر غلبت عليه ذهبت به وقال عليه السلام أكثر منافقي هذه الأمة قرأوا في حديث الشرك أخفى في أمتي من ديب النمل على الصفا وقال حذيفة رضي الله عنه كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبر بها منافقا إلى أن يموت وإنى لأسمعها من أحدكم في اليوم عشر مرات وقال بعض العلماء أقرب الناس من النفاق من يرى أنه يرى من النفاق وقال حذيفة المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا اذا ذكروا يخفون وهم اليوم يظهرونه وهذا النفاق يضاد صدق الايمان وكأله وهو خفي وأبعد الناس منه من يتخوفه وأقربهم منه من يرى أنه يرى منه فقد قيل للحسن البصري يقولون أن لا نفاق اليوم فقال يا أخى لو هلك المنافقون لاستوحشتم في الطريق وقال هو وغيره لو نبتت للنفاقين اذناب ما قدرنا ان نطأ على الارض بأقدامنا ومع ابن عمر رضي الله عنه رجلا يعترض للعجاج فقال أريت لو كان حاضر اسمع أكنت تتكلم فيه فقال لا فقال كما نعت هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم من كان ذا لسانين في الدنيا جعله الله ذا لسانين في الآخرة وقال أيضا صلى الله عليه وسلم شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه ويأتي هؤلاء بوجه وقيل للحسن ان قومًا يقولون ان لا نخاف النفاق فقال والله لأن أكون أعلم أنى يرى من النفاق أحب الى من تلاع الارض ذهبًا وقال الحسن ان من النفاق اختلاف اللسان والقلب والسر والعلاية والمدخل والمخرج وقال رجل لحذيفة رضي الله عنه انى أخاف أن أكون منافقا فقال لو كنت منافقا ما خفت النفاق ان المنافق قد آمن من النفاق وقال ابن أبي مليكة أدركت ثلاثين ومائة وفي رواية خمسين ومائة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخافون النفاق وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسًا في جماعة من أصحابه فذكر وأرجلوا وأكثروا الثناء عليه فيبيناهم كذلك اذ طلع عليهم الرجل ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء وقد علق نعله بيدو بين عينيه أتر السجود فقالوا يا رسول الله هو هذا الرجل الذي وصفناه فقال صلى الله عليه وسلم أرى على وجهه سبعة من الشيطان فجاء الرجل حتى سلم وجلس مع القوم

فقال النبي صلى الله عليه وسلم تشدتك الله هل حدثت نفسك حين أشرفت على القوم أنه ليس فبهم خير منك فقال اللهم نعم فقال صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم انى استغفرك لما علمت ولم ألم أعلم فقبل له أتخاف يا رسول الله فقال وما يؤمننى والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء وقد قال سبحانه ويدلهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون قيل في التفسير حملوا أعمالا ظنوا أنها حسنات فكانت في كفة السيئات وقال سري السقطي لو أن انسانا دخل بسنانا فيه من جميع الاشجار عليها من جميع الطيور فخطبه كل طير منها بلغة فقال السلام عليك يا ولى الله فسكنت نفسه الى ذلك كان أسيرافي يدبها فهذه الاخبار والآثار تعرف ذلك خطرا الامر بسبب دقات النفاق والشرك الخفي وأنه لا يؤمن منه حتى كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يأل حذيفة عن نفسه وأنه هل ذكر في المناقين وقال أبو سليمان الداراني سمعت من بعض الامراء شيئا فأردت أن أنكره نفقت أن بأسر يقتلى ولم أخف من الموت ولكن خشيت أن يعرض لقلبي التزين للخلق عند خروج روحى فكففت وهذا من النفاق الذي يضاد حقيقة الايمان وصدقه وكأله وصفه لا أصله فالنفاق نفاقان أحدهما يخرج من الدين ويطبق بالكافرين ويسلك في زمرة المخلدين في النار والثاني يفضى بصاحبه الى النار مدة أو ينقص من درجات عليين ويحبط من رتبة الصديقين وذلك مشكوك فيه ولذلك حسن الاستثناء فيه وأصل هذا النفاق تفاوت بين السر والعلاية والامن من مكر الله والحب وامور أخرى لا يتلوه الا الصديقون (الوجه الرابع) وهو أيضا مستند الى الشك وذلك من خوف الخاتمة فانه لا يدري أسلم له الايمان عند الموت أم لا فان ختم له بالكفر حبط عمله السابق لانه موقوف على سلامة الآخر ولو سئل الصائم ضحوة النهار عن صحة صومه فقال أنا صائم قطعنا ولو أنظر في ثناءه بعد ذلك لئين كذبه اذ كانت الصحة موقوفة على التمام الى غروب الشمس من آخر النهار وكما أن النهار ميثاق تمام الصوم فالعمر ميثاق تمام صحة الايمان ووصفه بالصحة قبل آخره بناء على الاستصحاب وهو مشكوك فيه والعاقبة مخوفة ولا جأها كان بكاء أكثر الخائفين لاجل أنها ثمرة القضية السابقة والمشيئة الازلية التي لا تظهر الا بظهور المقضى به ولا مطلع عليه لاحد من البشر يخوف الخاتمة بخوف السابقة وربما يظهر في الحال ما سبقته الكلمة بنقيضه فمن الذي يدري أنه من الذين سبقتهم من الله الحسنى وقيل في معنى قوله تعالى وجاءت سكرة الموت بالحق أى السابقة بمعنى أظهرتها وقال بعض السلف انما يوزن من الاعمال خواتمها وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يحاف بالله ما من أحد يأمن أن يسلب ايمانه الاسلبه وقيل من الذنوب ذنوب عقوبتها سوء الخاتمة نعوذ بالله من ذلك وقيل هي عقوبات دعوى الولاية والكرامة بالاقتراء وقال بعض العارفين لو عرضت على الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب الحجر لا اخترت الموت على التوحيد عند باب الحجر لاني لا أدري ما يعرض لقلبي من التغيير عن التوحيد الى باب الدار وقال بعضهم لو عرفت واحدا بالتوحيد خمسين سنة ثم حال بيني وبينه سارية ومات لم أحكم أنه مات على التوحيد وفي الحديث من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل وقيل في قوله تعالى وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا لصدقا لمن مات على الايمان وعدلا لمن مات على الشرك وقد قال تعالى والله عاقبة الامور فبهما كان الشك هذه المثابة كان الاستثناء واجبالا ان الايمان عبارة عما يفيد الجنة كما أن الصوم عبارة عما يبرئ الذمة وما فسد قبل الغروب لا يبرئ الذمة فيخرج عن كونه صوما فكذلك الايمان بل لا يبعد أن يسأل عن الصوم الماضي الذي لا يشك فيه بعد الفراغ منه فيقال أصمت بالامس فيقول نعم ان شاء الله تعالى اذ الصوم الحقيقي هو المقبول

والمقبول غائب عنه لا يطلع عليه الا الله تعالى فمن هذا حسن الاستثناء في جميع أعمال البر ويكون ذلك شك في القبول اذ يمنع من القبول بعد جريان ظاهر شرط الصحة أسباب خفية لا يطلع عليها الا رب الارباب جل جلاله فيحسن الشك فيه هذه وجوه حسن الاستثناء في الجواب عن الايمان وهي آخر ما ختم به كتاب قواعد العقائد تم الكتاب بحمد الله تعالى وصلى الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

كتاب أسرار الطهارة وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لطف بعباده فتعبد لهم بالنظافة * وأفاض على قلوبهم تركية لسرائرهم أنواره وألطفهم * وأعد لظواهرهم تطهير الماء المخصوص بالرفقة والظافة * وصلى الله على النبي محمد المستغرق بنور الهدى أطراف العالم وكافه وعلى آله الطيبين الطاهرين صلاة تعيينا ركائهم يوم المخافة * وتنصب جنة ينشأون بين كل آفة (أما بعد) فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم بنى الدين على النظافة وقال صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلاة الطهور وقال الله تعالى فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين وقال النبي صلى الله عليه وسلم الطهور نصف الايمان قال الله تعالى ما يريد الله ليجعل عليكم في الدين من حرج ولكن يريد ليطهركم ويتقنن ذوق البصائر بهذه الظواهر أن أهم الأمور تطهير السرائر اذ يعد أن يكون المراد بقوله صلى الله عليه وسلم الطهور نصف الايمان عمارة الظاهر بالتنظيف بأفاضة الماء والقائه وتخريب الباطن وإبقائه مشعونا بالآخيات والأقدار هيات هيات والطهارة لها أربع مراتب (المرتبة الأولى) تطهير الظاهر عن الأحداث وعن الآخيات والفضلات (المرتبة الثانية) تطهير الجوارح عن الجرائم والآثام (المرتبة الثالثة) تطهير القلب عن الأخلاق المذمومة والذائل المقيونة (المرتبة الرابعة) تطهير السر عما سوى الله تعالى وهي طهارة الانبياء صلوات الله عليهم والصدقيين والطهارة في كل رتبة نصف العمل الذي فيها فان الغاية القصوى في عمل السر أن يكشف له جلال الله تعالى وعظمته ولن تحل معرفة الله تعالى بالحقيقة في السر ما لم يرتحل ما سوى الله تعالى عنه ولذلك قال الله عز وجل فلله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون لانهما لا يجتمعان في قلب وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه واما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته بالأخلاق المحمودة والعقائد المشروعة ولن يتصف بها ما لم ينظف عن نقائصها من العقائد الفاسدة والذائل المقيونة فتطهير أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني فكان الطهور شرط الايمان بهذا المعنى وكذلك تطهير الجوارح عن المناهي أحد الشطرين وهو الشطر الأول الذي هو شرط في الثاني فتطهير أحد الشطرين وهو الشطر الأول وعمارته بالطاعات الشطر الثاني فهذه مقامات الايمان ولكل مقام طبقة ولن ينال العبد الطبقة العالية الا أن يجاوز الطبقة السافلة فلا يصل الى طهارة السر عن الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة ما لم يفرغ من طهارة القلب عن الخلق المذموم وعمارته بالخلق المحمود ولن يصل الى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن المناهي وعمارته بالطاعات وكما عز المطلوب وشرف صعب ملكه وطال طريقه وكثرت عقباته فلا تقطن أن هذا الامر يدرك بالتي ونال بالهوي نافع من عمت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة الا الدرجة الأخيرة التي هي كالقشرة الأخيرة الظاهرة بالاضافة الى اللب المطلوب فصار يعنى فيها ويستقصى في مجاريها ويستوعب جميع أوقاته في الاستنجاء وغسل الثياب وتنظيف الظاهر وطلب المياه الجارية الكثيرة طمأنينه بحكم الوسوسة

وتحليل العقل أن الطهارة المطلوبة الشريعة هي هذه فقط وجهالة بسيرة الاولين واستغراقهم جميع الحتم والفكر في تطهير القلب وتساهلهم في أمر الظاهر حتى أن عمر رضي الله عنه مع عاقب منصبه توضأ من ماء في جرة نصرانية وحتى أنهم ما كانوا يسلون اليدين الدسومات والأطعمة بل كانوا يمسحون أصابعهم بأخص أقدمهم وعدوا الاثنان من البدع المحدثه ولقد كانوا يصلون على الأرض في المساجد ويمشون خفاة في الطرقات ومن كان لا يجعل بينه وبين الأرض حاجزاً في مصيحه كان من اكبرهم وكانوا يقتصرون على الجارية في الاستنجاء وقال أنوهريرة وغيره من أهل الصفة كأننا كل الشواء فتقام الصلاة فتدخل أصابعنا في الحصى ثم نفر كها بالتراب ونكبر وقال عمر رضي الله عنه ما كنا نعرف الاثنان في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما كانت منا ذيلنا بطون أرجلنا كما اذا كنا في الغمر مسحنا بها ويقال أول ما ظهر من البدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع المناخل والاشنان والموائد والشبع فكانت عنايتهم كلها بنظافة الباطن حتى قال بعضهم الصلاة في التعلين افضل لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزعزعه عليه في صلواته بأخبار جبرائيل عليه السلام له ان بها نجاسة وخلع الناس نعالهم قال صلى الله عليه وسلم لم خلعت نعالكم وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يخلعون نعالهم وددت لو أن محمداً جاء اليها فأخذها منكراً تخلع النعال فهكذا كان تساهلهم في هذه الأمور بل كانوا يمشون في طين الشوارع خفاة ويمشون عليها يصلون في المساجد على الأرض وبها تكون من دقيق البرزخ والشعر وهو يداس بالذواب وتبول عليه ولا يحترق من عرق الابل والخبيل مع كثرة تمرغها في النجاسات ولم يتقل قط عن أحد منهم سؤال في دقائق النجاسات فهكذا كان تساهلهم فيها وقد انتهت الذنوب الآن الى طائفة يسمون الرعونية نظافة فيقولون هي مبنى الدين فأكثر أوقاتهم في ترتيبهم الظواهر كعمل الماشطة بعرومها الباطن خراب مشعور بجنات الكبر والجهل والرياء والتفاخر ولا يستذكرون ذلك ولا يتعجبون منه ولو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالجر أو مشى على الأرض حافياً أو صلى على الأرض أو على بوارى المسجد من غير سجادة مفروشة أو مشى على الفرش من غير غلاف القدم من آدم أو توضأ من آنية عجوز أو رجل غير متشفق أقاموا عليه القيامة وشدوا عليه التكبير ولقبوه بالقدور وأخرجوه من زمرة من واستنكفوا عن مواكلته ونحطوا له فسموا البذاذة التي هي من الايمان قداسة والرعونية نظافة فانظر كيف صار المنكر معروف والمعروف منكراً وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس حقيقته وعمله فان قلت أفنقول ان هذه العادات التي أحدثها الصونية في حياتهم ونظافتهم من المحظورات أو المنكرات فأقول حاش لله أن أطلق القول فيه من غير تفصيل ولكني أقول ان هذا التنظيف والتكليف واعداد الاواني والآلات واستعمال غلاف القدم والازار المقنع به لدفع الغبار وغير ذلك من هذه الاسباب ان وقع التطهر الى ذاتها على سبيل التجرد فهي من الباحات وقد يفتقر بها أحوال ونيات تلحقها تارة بالمعروفات وتارة بالمنكرات فاما كونها مباحة في نفسها فلا يخفى ان صاحبها متصرف بها في ماله وبدنه ونسائه في فعلها ما يريد اذا لم يكن فيه إضاعة وإسراف وأما صيرها منكراً فبأن يجعل ذلك أصل الدين ويفسر به قوله صلى الله عليه وسلم بنى الدين على النظافة حتى يتكبر به على من تساهل فيه تساهل الأولين أو يكون القصبة تزيين الظاهر للخلق وتحسين موقع نظرتهم فان ذلك هو الرياء المحظور فيصير منكراً بهذا الاعتبارين أما كونه معروفاً بأن يكون التصديقه الخيرة دون التزين وان لا يتكبر على من ترك ذلك ولا يؤخر بسببه الصلاة عن أوائل الاوقات ولا يتغلب به عن عمل هو افضل منه أو عن علم أو غيره فاذا لم يفتقر به شيء من ذلك فهو مباح يمكن أن يجعل قربة بالنية ولكن

لا يتيسر ذلك إلا للبطالين الذين لم يشتغلوا بصرف الاوقات فيه لاشتغالهم بشئ أو حديث فيما لا يضي
فيصير شغلهم به أولى لان الاشتغال بالطهارات يجتهد ذكر الله تعالى وذكر العبادات فلا بأس به
اذا لم يخرج الى منكر أو اسراف أو ما أهل العلم والعمل فلا ينبغي أن يصرفوا من أوقاتهم اليه الا قدر
الحاجة فالزيادة عليه منكر في حقهم وتضييع العمر الذي هو أنفس الجواهر وأعزها في حق من قدر
على الانتفاع به ولا يتعجب من ذلك فان حسنات الارباب سيئات المقربين ولا ينبغي للبطال أن يترك
النظافة ويترك على المتصوفة وزعم أنه يشبهه بالحجاية اذا تشبه بهم في أن لا يفرغ الا لما هو أهم
منه كما قيل لداود الطائي لم لا تسرح لحيتك قال اني اذا فرغت فلهذا لا أرى للعالم ولا للتعلم ولا للعامل
أن يضيع وقته في غسل الثياب احترازاً من أن يلبس الثياب المقصورة وتوهماً بالقصر تقصيراً
في الغسل فقد كانوا في العصر الاول يصلون في الفراء المدبوعة ولم يعلم منهم من فرق بين المقصورة
والمدبوعة في الطهارة والنجاسة بل كانوا يجتنبون النجاسة اذا شاهدوها ولا يدقون نظرها
في استنباط الاحتمالات الدقيقة بل كانوا يتأملون في دقائق الرياء والظلم حتى قال سفيان الثوري
لرفيق له كان يمشي معه فتطرق الى باب دار من فروع معجور لا تغفل ذلك فان الناس لو ينظرون اليه لكان
صاحبه لا يتعاطى هذا الاسراف فالتأمل اليه معين له على الاسراف فكانوا يعتدون بحمام الذهب
لاستنباط مثل هذه الدقائق لافي احتمالات النجاسة فلو وجد العالم عامياً يتعاطى له غسل الثياب
محتاطاً فهو أفضل فانه بالاضافة الى التساهل خبير وذلك العامي يتفهم بتعاطيه اذ يغسل نفسه
الامارة بالسوء يعمل المباح في نفسه فيمتنع عليه المعاصي في تلك الحال والنفس ان لم تغفل بشئ
شغلت صاحبها واذا قصد به التقرب الى العالم صار ذلك عنده من أفضل القربات فوقت العالم
أشرف من أن يصرفه الى مثله فيبقى محفوظاً عليه وأشرف وقت العاقل أن يشتغل بشئ فيتوفر
الخبر عليه من الجوانب كلها وليتغن بهذا المثل لتطأه من الاعمال وترتب فضائلها ووجه تقديم
البعض منها على البعض فتدقيق الحساب في حفظ لحظات العمر بصرفها الى الانفصال أهم من
التدقيق في أمور الدنيا بحذافيرها واذا عرفت هذه المقدمة واستنبطت أن الطهارة لها أربع مراتب
فاعلم أنا في هذا الكتاب لسنا تكلم الا في المرتبة الرابعة وهي نظافة الطاهر لان في النظر الاول
من الكتاب لا نتعرض قصداً للالطوار فنقول طهارة الطاهر ثلاثة أقسام طهارة عن الخبث
وطهارة عن الحدث وطهارة عن فضلات البدن وهي التي تحصل بالقلم والاستعداد واستعمال
النورة والحنان وغيره

القسم الاول في طهارة الخبث والنظافة يتعلق بالزال والمزال به والازالة

الطرف الاول في المزال به

وهي النجاسة والاعيان ثلاثة جمادات وحيوانات واجزاء حيوانات أما الجمادات فطاهرة كلها الا
الخمر وكل منتبذ مسكر والحيوانات طاهرة كلها الا الكلب والخنزير وما توالد منهما أو من أحدهما
فاذا ماتت فكلها نجسة الا حية الأدمى والسمك والجراد ودود التفاح وفي معناه كل ما يستحيل
من الاطعمة وكل ما يلبس له نفس سائلة ككالدباب والخفصاء وغيرهما فلا يتنجس الماء بوقوع
شئ منها فيه وأما أجزاء الحيوانات قسمان أحدهما ما يقطع منه وحكه حكم الميت والشعر
لا يتنجس بالجزء والموت والعظم يتنجس الثاني الرطوبات الخارجة من باطنه فكل ما ليس متحليلاً
ولا له مقر فهو طاهر كالدم والعرق واللعاب والمخاط وماله مقر وهو مستحيل فنجس الا ما هو مادة
الحيوان كاللحم والبيض والقيح والدم والروث والبول نجس من الحيوانات كلها ولا يعني عن شئ

من هذه النجاسات قليلها وكثيرها الا عن خمسة الاول أثر النجس بعد الاستجمار بالاحجار يعني عنه
ما لم يخرج والثاني طين الشوارع وبقايا الروث في الطريق يعني عنه مع نيقن النجاسة بقدر
ما يتعدى الاحتراز عنه وهو الذي لا ينسب المتلطيخ به الى تقرب أو سقطة الثالث ماء على أسفل
الخلف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها يعني عنه بعد الدلك بالحاجة الرابع دم البزاق ما قل منه
أو كثر الا اذا جاوز حد العادة سواء كان في ثوبك أو في ثوب غيرك فلبسته الخامس دم البزاق وما
يتصل منها من قيح وصديد وذلك ان عمر رضى الله عنه بثره على وجهه فخرج منها الدم وصل الى
يفس في معناه ما يترشح من لطخات الدما مبل التي تدوم غالباً وكذلك أثر الفصد الا ما يقع نادراً
من خراج أو غيره فيلحق بدم الاستحاضة ولا يكون في معنى البزاق التي لا يخلو الانسان عنها
في أحواله ومساحة السرة في هذه النجاسات الخمس تعرفك أن أمر الطهارة على التساهل وما
ابتدع فيها وسوسة لا أصل لها

الطرف الثاني في المزال به

وهو اما جامد واما مائع أما الجامد فحجر الاستنجاء وهو مطهر نظهر بتجفيف بشرط أن يكون حراً
طاهر منشفاً غير محترق وأما المائعات فلا تزال النجاسات بشئ منها الا الماء ولا كل ماء بل الطاهر
الذي لم يخالش قعره بخلاطة ما يستغنى عنه ويخرج الماء عن الطهارة بأن يغير بملافة النجاسة
طعمه أو لونه أو ريحه فان لم يغير وكان قريباً من مائتين وخمسين مثلاً وهو خمسائة رطل برطل
العراق لم ينجس لقوله صلى الله عليه وسلم اذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً ان كان دونه صار نجساً عند
الشافعي رضي الله عنه هذا في الماء الراكد وأما الماء الجاري اذا تغير بالنجاسة فالجربة المتغيرة
نجسة دون ما فوقها وما تحته لان جري الماء متفاضلات وكذا النجاسة الجارية اذا جرت بحجر
الماء فالنجس موقعها من الماء وما عن يمينها وشمالها اذا تقاصر عن قلتين وان كان جرى الماء أقوى
من جرى النجاسة فافوق النجاسة طاهر وما سفلى عنها نجس وان تبعاً وكذا اذا اجتمع في حوض
قدر قلنتين واذا اجتمع قلتان من ماء نجس طهر ولا يعود نجساً بالتغير في هذا هو مذهب الشافعي
رضي الله عنه وكنت أود أن يكون مذهب كذهب مالك رضي الله عنه في أن الماء وان قل
لا ينجس الا بالتغير اذا الحاجة ماسة اليه ومثاله الوسواس اشتراط الثنتين ولا حله شق على الناس
ذلك وهو لم يرد سبب المشقة ويعرفه من يجر به ويتأمله وما لا أشك فيه أن ذلك لو كان مشروطاً
لكان أولى المواضع بتعسر الطهارة مكة والمدينة اذ لا يكثر فيها المياه الجارية ولا انرا كدة الكثيرة
ومن أول عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخر عصر أصحابه لم تتقل واقعة في الطهارة ولا سؤال
عن كيفية حفظ الماء عن النجاسات وكانت أواني مياههم يتعاطاها الصبيان والاماء الذين
لا يجترؤون عن النجاسات وقد توضحاً عمر رضى الله عنه بماء في جرة نصرانية وهذا كالنصر في أنه
لم يقول الا على عدم تغير الماء والافجاسات النصرانية وانما غلبة تعلم بظن قريب فاذا عسر القيام
بهذا المذهب وعدم وقوع السؤال في تلك الاعصار دليل أول وفعل عمر رضى الله عنه دليل ثان
والدليل الثالث اصفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اناء للهرة قد عظم لا واني منها بعد أن
يرى أنها نأكل القارة ولم يكن في بلادهم حياض ناع السنان فيها وكانت لا تنزل الا بار والرابع أن
الشافعي رضي الله عنه نص على أن غلبة النجاسة طاهرة اذا لم يتغير ونجسة ان تغيرت وأي فرق
بين أن يلاقى الماء النجاسة بالورود عليها أو بورد هاء عليه وأي معنى لقول القائل ان قوة الورود
تدفع النجاسة مع أن الورود لم يمنع مخالطة النجاسة وان احيل ذلك على الحاجة فالحاجة أيضاً

ماسة الى هذا لفرق بين طرح الماء في اجانة فيها ثوب نجس أو طرح الثوب النجس في الاجانة وفيها ماء وكل ذلك معتاد في غسل الثياب والاواني والخامس أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة ولا خلاف في مذهب الشافعي رضي الله عنه أنه اذا وقع البول في ماء جار ولم يتغير أنه يجوز التوضي به وان كان قليلا وأي فرق بين الجاري والراكد وليست شعري هل الحوالة على عدم التغير أو على قوة الماء بسبب الجريان ثم ما حدثت تلك القوة تجري في المياه الجارية في أنابيب الحمامات أم لا فان لم تجر فالفرق وان جرت فالفرق بين ما يقع فيها وبين ما يقع في مجرى الماء من الاواني على الابدان وهي أيضا جارية ثم البول أشد اختلاط بالماء الجاري من نجاسة جامدة ثابتة اذا قضى بأن ما يجري عليها وان لم يتغير نجس الى أن يجمع في مستنقع قلنا في فرق بين الجار والنازع والماء واحد والاختلاط أشد من المجاورة والسادس أنه اذا وقع رطل من البول في قنبر ثم فرقنا فكل كوز يتعرف منه طاهر ومعلوم أن البول منتشر فيه وهو قليل وليست شعري هل تعليل طهارته بعدم التغير أو على قوة كثرة الماء بعد انقطاع الكثرة وزوالها مع تحقق بقاء أجزاء النجاسة فيها والسابع أن الحمامات لم تزل في الاصرار الخالية بتوضأ فيها المتكثفون ونفسون الايدي والاواني في تلك الحياض مع قلة الماء ومع العلم بأن الايدي النجسة والظاهرة كانت تتوارد عليها فهذه الامور مع الحاجة الشديدة تقوى في النفس أنهم كانوا ينظرون الى عدم التغير معقولين على قوله صلى الله عليه وسلم خاف الماء طهورا لا ينجسه شيء الا ما غرطه أولونه أو ربحه وهذا تحقيق وهو أن طبع كل مائع أن يقلب الى صفة نفسه كل ما يقع فيه وكان مغلوبا من جهته فكما ترى الكلب يقع في الملعقة فيستحيل ملها ويحجم بظهارته بصيرورته ملها وزوال صفة الكلبة عنه فكذلك انخل يقع في الماء وكذا اللبن يقع فيه وهو قليل فينبطل صفته وينصوب بصفة الماء وينطبع بطبعه الا اذا كثرت وغلظ وتعرف غلبته بقلته طمعه أولونه أو ربحه فهذا المعيار وقد أشار الشرع اليه في الماء القوي على ازالة النجاسة وهو جدير بأن يقول عليه فيندفع به الحرج ويظهر به معنى كونه طهورا ان يقلب عليه فيطهره كإصرار كذلك فيما بعد القاتنين وفي الغسالة وفي الماء الجاري وفي اصغاه الانا للهرة ولا تطن ذلك صفوا اذ لو كان كذلك لكان كثر الاستنجاء ودم البراءة حتى يصير الماء الملاقى له نجسا ولا نجس بالغسالة ولا ببولغ السنور في الماء القليل وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا يحمل خبثا فهو في نفسه مهم فانه يحمل اذا تغير فان قيل أراد به اذا لم يتغير فيمكن أن يقال انه أراد به أنه في الغالب لا يتغير بالنجاسات المعتادة ثم هو تمسك بالمفهوم فيما اذا لم يتغير فقلنا وترك المفهوم بأقل من الأدلة التي ذكرناها يمكن وقوله لا يحمل خبثا ظاهره نفي الحمل أي بقلبه الى صفة نفسه كيقال للملحة لا تحمل كبا ولا غيره أي بقلب وذلك لان الناس قد يستنجون في المياه القليلة وفي الغدران ونفسون الاواني النجسة فيها ثم يترددون في أنها تغيرت تغيرا مؤثرا ام لا تبين انه اذا كان قلنا لا يتغير بهذه النجاسات المعتادة فان قلت فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يحمل خبثا ومهما كثرت حملها فهذه النجاسات عليك فانها مهما كثرت حملها حكما كحملها احسانا فلا يذم من التخصيص بالنجاسات المعتادة على المذهبين جميعا وعلى الجملة فبلى في امور النجاسات المعتادة الى التساهل فهم من سيرة الاولين وحسب المادة الوسواس وبذلك أفتيت بالظاهرة فيما وقع الخلاف فيه في مثل هذه المسائل

الطرف الثالث في كيفية الازالة

والنجاسة ان كانت حكيمة وهي التي ليس لها جرم محسوس فيكنى اجراء الماء على جميع مواردها وان كانت عينية فلا بد من ازالة العين وبقاء الطعم يدل على بقاء العين وكذا بقاء اللون الا فيما ينصق به

فهو معقود عنه بعد الحت والقرص وأما الرائحة فيقارن ما يدل على بقاء العين ولا يعني عنها الا اذا كان الشيء له رائحة فرائحة بعصرها فالدلك والعصر مرات متواليات يقوم مقام الحت والقرص في اللون والمزيل للوسواس أن يعلم أن الاشياء خلقت طاهرة يتيقن فلا يشاهد عليه نجاسة ولا يعاينها يتبين بصلي معه ولا ينبغي أن يتوصل بالاستنباط الى تقدير النجاسات (القسم الثاني طهارة الاحداث) ومنها الوضوء والغسل والتيمم ويستجملها الاستنجاء فلتورد كيفيتها على الترتيب مع آدابها ومنها مبتدئين بسبب الوضوء وآداب قضاء الحاجة ان شاء الله تعالى

باب آداب قضاء الحاجة

ينبغي ان يبعد عن عين الناظرين في الصحراء وان يستتر بشيء ان وجدته وان لا يكشف عورته قبل الانتهاء الى موضع الجلوس وان لا يستقبل الشمس والقمر وان لا يستقبل القبلة ولا يستديرها الا اذا كان في بناء والعدول أيضا عنها في البناء أحب وان استتر في الصحراء براحلته جاز وكذلك بذيله وأن يتنى الجلوس في مخدات الناس وأن لا يبول في الماء الراكد ولا تحت الشجرة المثمرة ولا في الخرج وأن يتنى الموضع الصلب ومهاب الرياح في البول استترها من رشاشه وأن يتنى في جلوسه على الرجل اليسرى وان كان في بستان يقدم الرجل اليسرى في الدخول واليمنى في الخروج ولا يبول قائما قالت عائشة رضي الله عنها من حدثكم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يبول قائما فلا تصدقوه وقال عمر رضي الله عنه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ببول قائما فقال يا عمر لا تبول قائما قال عمر فإني قلت فإني بعد وفيه رخصة اذ روى حذيفة رضي الله عنه انه عليه السلام بال قائما فأنته بوضوء فتوضأ ومسح على خفيه ولا يبول في المغسل قال صلى الله عليه وسلم عامته الوسواس منه وقال ابن المبارك قد رجع في البول في المغسل اذا جرى الماء عليه ذكره الترمذي وقال عليه السلام لا يبول أحدكم في مستحبه ثم يتوضأ فيه فان عامته الوسواس منه وقال ابن المبارك ان كان الماء جاريا فلا بأس به ولا يستحب شيا عليه اسم الله تعالى أو رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يدخل بيت الماء حاسر الرأس وان يقول عند الدخول بسم الله أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث الخبث الشيطان الرجيم وعند الخروج الحمد لله الذي أذهب عني ما يؤذيني وأبقى عني ما ينفعني ويكون ذلك خارجا عن بيت الماء وان بعد النبل قبل الجلوس وان لا يستنجي بالماء في موضع الحاجة وان يستبرئ من البول بالتحنن والنثر ثلثا وامر ارايلد على أسفل القضب ولا يكثر التفكير في الاستبراء فينوسوس ويشق عليه الامر وما يحس به من بلل فليقدر أنه بقية الماء فان كان يؤذيه ذلك فليرش عليه الماء حتى يقوى في نفسه ذلك ولا يسلط عليه الشيطان بالوسواس وفي الخبر أنه صلى الله عليه وسلم فعله أعني رش الماء وقد كان أخفهم استبراء أفقههم فتدل الوسوسة فيه على قلة الفقه وفي حديث سلمان رضي الله عنه علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخرافة أمرنا أن لا نستنجي بعظم ولا روث ونهانا أن نستقبل القبلة بغائط أو بول وقال رجل لبعض الصحابة من الأعراب وقد خاصمه لا أحسبك تحسن الخرافة قال بلى وأبيك اني لا أحسنها وانى بها خائف أبعد الاثر وأعد المدر واستقبل الشيخ واستدير الريح واقعي اقعاء الطيبي وأجفل اجفال النعام الشيخ بنيت طيب الراحة بالبادية والاقعاء ههنا أن يستوفر على جدور قدميه والاجفال أن يرفع عجزه ومن الرخصة أن يبول الانسان قريبا من صاحبه مستتر عنه فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مع شدة حيائه ليسين للناس ذلك

كيفية الاستنجاء

ثم يستنجي لمعدته بثلاثة أحجار فان أتى بها كفى والاستعمل رابعا فان أتى استعمل خامسا لان

الانقاء واجب والابتار مستحب قال عليه السلام من استعبر فليوتر وبأخذ الحجر بشاره وضعه على مقدم المقدمة قبل موضع العجاسة وعمره بالمسح والادارة الى المؤخر وبأخذ الثاني وضعه على المؤخر كذلك وعمره الى المقدمة وبأخذ الثالث فبديره حول المسيرة ادارة فان عسرت الادارة ومسح من المقدمة الى المؤخر أجزاء ثم بأخذ حجرا كبيرا يمينه والقضيب يساره ومسح الحجر بقضيبه وبحرك البسار فيمسح ثلاثا في ثلاثة مواضع أو في ثلاثة أحجار أو في ثلاثة مواضع من جدار الى أن لا يرى الرطوبة في محل المسح فان حصل ذلك بمرتين أتى بالثالثة ووجب ذلك ان أراد الاقتصار على الحجر وان حصل بالاربعة استحب الخامة للابتار ثم ينقل من ذلك الموضع الى موضع آخر ويستفي بالماء بأن يفيضه باليمنى على محل العجوة ويدلك باليسرى حتى لا يبقى أثر يدركه الكف بحس المسح ويترك الاستقصاء فيه بالتعرض للبطن فان ذلك منبغ الوسواس وليعلم أن كل ما لا يصل اليه الماء فهو باطن ولا ثبت حكم العجاسة للفضلات الباطنة ما لم تطهر وكل ما هو ظاهر وثبت له حكم العجاسة فخذ ظهوره أن يصل الماء اليه فيزيله ولا معنى للوسواس ويقول عند الفراغ من الاستعجاء اللهم طهر قلبي من النفاق وحسن فرجي من القواحش وبذلك يده بجائظ أو بالارض ازالة للراجلة ان بقيت والجمع بين الماء والحجر مستحب فقد روي أنه لما نزل قوله تعالى فيه رجال يجمعون أن يطهروا والله يحب المطهرين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا هل قباه هذه الطهارة التي أثنى الله بها عليكم قالوا كأن جمع بين الماء والحجر

في كيفية الوضوء

إذا فرغ من الاستعجاء اشتغل بالوضوء فلم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم قط خارجا من الغائط الا توضأ وبثدي بالسواك فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أقرأكم طرق القرآن فطيبوها بالسواك فينبغي ان ينوي عند السواك تطهيره لقراءة القرآن وذكر الله تعالى في الصلاة وقال صلى الله عليه وسلم صلاة على أرسواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك وقال صلى الله عليه وسلم لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة وقال صلى الله عليه وسلم مالي أراكم تدخلون على قفا استاكوا أي صفر الأسنان وكان عليه السلام يستاك في الليلة مرارا وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال لم يرزل صلى الله عليه وسلم يأمرنا بالسواك حتى ظننا أنه سيزل عليه فيه شيء وقال عليه السلام عليكم بالسواك فإنه مطهرة للقم ومرضا للرب وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه السواك يزيد في الحفظ ويذهب البلغم وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يروحون والسواك على آذانهم وكيفيته أن يستاك بخشب الاراك أو غيره من قضبان الاشجار مما يجشش ويرزب القلع ويستاك عرضا وطولا وان اقتصر فعرضه واستحب السواك عند كل صلاة وعند كل وضوء وان لم يصل عقيب وضوءه وعند تغير النكحة بالنوم أو طول الازم أو أكل ما تكره راحته ثم عند الفراغ من السواك يجلس للوضوء مستقبل القبلة ويقول بسم الله الرحمن الرحيم قال صلى الله عليه وسلم لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله تعالى أي لا وضوء كاملا ويقول عند ذلك أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون ثم يغسل يديه ثلاثا قبل أن يدخلهما الأناة ويقول اللهم اني أسألك اليمن والبركة وأعوذ بك من الشؤم والحلكة ثم ينوي رفع الحدث أو استباحة الصلاة ويستديم التنية الى غسل الوجه فان سها عند الوجه لم يجزه ثم يأخذ غرفة لفيه يمينه فيتمضمض بها ثلاثا ويغترغ بأن يرد الماء الى الغلصمة الا أن يكون صائما فيرق ويقول اللهم أعني على تلاوة كتابك وكثرة الذكر ثم يأخذ غرفة لانه ويستشق ثلاثا ويصعد الماء بالنفس الى خياشيمه ويستنثر ما فيها

ويقول

ويقول في الاستنشاق اللهم اوجدني رائحة الجنة وأنت غني راض وفي الاستنشاق اللهم اني أعوذ بك من روائح النار ومن سوء الدار لان الاستنشاق ايصال والاستنشاق ازالة ثم يغرف غرفة لوجهه فيغسله من مبتدأ سطح الجبهة الى منتهى ما يقبل من الذقن في الطول ومن الاذن الى الاذن في العرض ولا يدخل في حد الوجه التزعتان اللتان على طرفي الجبين فهما من الرأس ويوصل الماء الى موضع التعذيب وهو ما يعتاد النساء تصبة الشعر عنده وهو القدر الذي يقع في جانب الوجه فهما موضع طرف الخيط على رأس الاذن والطرف الثاني على زاوية الجبين ويوصل الماء الى منابت الشعر الاربعة الحاجبان والشاربان والعداران والاهداب لانها خفيفة في الغالب والعداران هما ما يوزان الاذن من مبتدأ اللحية ويحجب ايصال الماء الى منابت اللحية الخفيفة أعني ما يقبل من الوجه وأما الكثيفة فلا وحكم العنفة حكم اللحية في الكثافة والخفة ثم يفعل ذلك ثلاثا ويفيض الماء على ظاهر ما استرسل من اللحية ويدخل الاصابع في محاجر العينين وموضع الرمص ويجمع الكحل وينهض ما فقد روي أنه عليه السلام فعل ذلك ويأمل عند ذلك خروج الخطايا من عينيه وكذلك عند كل عضو ويقول عنده اللهم بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه أولئك ولا تسود وجهي بظلماتك يوم تسود وجوه أعدائك ويخلل اللحية الكثيفة عند غسل الوجه فإنه مستحب ثم يغسل يديه الى مرفقيه ثلاثا ويحرك الخاتم ويطلب الغرة ويرفع الماء الى أعلى العضد فانه يحشرون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء كذلك ورد الخبر قال عليه السلام من استطاع أن يطيل غرته فليطهه وروي أن الحلية تلغ مواضع الوضوء ويدأ باليمنى ويقول اللهم أعطني كتابي بيمينى وحاسبني حسابا يسيرا ويقول عند غسل الشمال اللهم اني أعوذ بك أن تعطيني كتابي بشمالى أو من وراء ظهري ثم يستوعب رأسه بالمسح بأن يبل يديه ويلصق رؤس أصابع يده اليمنى باليسرى ويضعهما على مقدمة الرأس ويمد هما الى القفا ثم يردهما الى المقدمة وهذه مسحة واحدة يفعل ذلك ثلاثا ويقول اللهم غثنى برحمتك وأزل على من بركاك وأظلي تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك ثم يمسح اذنيه ظاهرا وباطنا بماء جديد بأن يدخل مسجته في صماخي اذنيه ويديرهما به على ظاهر اذنيه ثم يضع الكف على الاذن استظهارا ويكرره ثلاثا ويقول اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيستوعب أحسنه اللهم أسمعي منادى الجنة مع الابرار ثم يمسح رقبته بماء جديد لقوله صلى الله عليه وسلم مسح الرقبة أمان من الغل يوم القيامة ويقول اللهم فك رقبتي من النار وأعوذ بك من السلاسل والاغلال ثم يغسل رجله اليمنى ثلاثا ويخلل باليد اليسرى من أسفل أصابع الرجل اليمنى ويدأ بالخنصر من الرجل اليمنى ويختم بالخنصر من الرجل اليسرى ويقول اللهم ثبت قدمي على الصراط المستقيم يوم تزل الأقدام في النار ويقول عند غسل اليسرى أعوذ بك أن تزل قدمي عن الصراط يوم تزل فيه أقدام المنافقين ويرفع الماء الى أنصاف الساقين فإذا فرغ رفع رأسه الى السماء وقال أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله سبحانه اللهم وبمجدك لا اله الا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي أستغفرك اللهم وأتوب اليك فاغفر لي وتب علي انك أنت التواب الرحيم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين واجعلني عبدا صبوراً شكوراً واجعلني أذكرك كثيراً وأسبغ بك بكرة وأصيلاً يقال ان من قال هذا بعد الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ورفع له تحت العرش فلم يزل يسبح الله تعالى ويقده ويكتب له ثواب ذلك الى يوم القيامة ويكره في الوضوء أمور منها أن يزيد على الثلاث في زاد فقد ظلم وان يسرف في الماء توضأ عليه السلام ثلاثا وقال من زاد فقد ظلم واساء وقال سيكون قوم من هذه

الامة يعتدون في الدعاء والطهور ويقال من ومن علم الرجل ولوعه بالماء في الطهور وقال ابراهيم بن
أدهم يقال ان أول ما يتدنى الوسواس من قبل الطهور وقال الحسن ان شيطاننا يضحك بالناس
في الوضوء يقال له الوطمان ويكره أن يغض اليد برش الماء وان يتكلم في أثناء الوضوء وان يلطم
وجهه بالماء لطموا كره قوم التشيف وقالوا الوضوء يوزن قاله سعيد بن المسيب والزهرى لكن روى
معاذ رضي الله عنه أنه عليه السلام مسح وجهه بطرف ثوبه وروى عائشة رضي الله عنها أنه صلى
الله عليه وسلم كانت له منشفة ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة ويكره أن يتوضأ من أتاه صفر
وأن يتوضأ بالماء المشمس وذلك من جهة الطب وقد روى عن ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهما
كراهية أتاه الصفر وقال بعضهم أخرجت لشعبة ماء في أتاه صفر فأبى أن يتوضأ منه ونقل كراهية
ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهما ومهما فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبغي أن
يخطو به إلى أن يطهر ظاهره وهو موضع نظرات الخلق فينبغي أن يستحي من مناجاة الله تعالى من غير
تطهير قلبه وهو موضع نظرات الرب سبحانه وليحقق أن طهارة القلب بالتوبة والخلوع عن الأخلاق
الذمومة والتخلق بالأخلاق الحميدة أولى وأن من يقتصر على طهارة الظاهر كمن أراد أن يدعو ملكا
إلى بيته فتركه مشحونا بالقادورات واشتغل بتجسس ظاهرات الباب البرزاني من الدار وما أجدر
مثل هذا الرجل بالتعرض للفت والبوار والله سبحانه أعلم

﴿فصل في الوضوء﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن الوضوء وصل ركعتين لم يحدث نفسه فيها
شيء من الدنيا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفي لفظ آخر ولم يسه فيهما غفر له ما تقدم من ذنبه
وقال صلى الله عليه وسلم أيضا ألا أنبئكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات أسبغ الوضوء على
المكاره ونقل الأقدام إلى الساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط ثلاث مرات
وتوضأ صلى الله عليه وسلم مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به وتوضأ مرتين
مرتين وقال من توضأ مرتين مرتين أتاه الله أجرتين وتوضأ ثلاثا ثلاثا وقال هذا وضوءي
وضوء الأنبياء من قبلي ووضوء خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام وقال صلى الله عليه وسلم من ذكر
الله عند وضوئه طهر الله جسده كله ومن لم يذكر الله لم يطهر منه إلا ما أصاب الماء وقال صلى الله عليه
وسلم من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات وقال صلى الله عليه وسلم الوضوء على الوضوء
نور على نور وهذا كله حديث على تجديد الوضوء وقال عليه السلام إذا توضأ العبد المسلم فتمضمض
خرجت الخطايا من فيه فإذا استنثر خرجت الخطايا من أنفه فإذا غسل وجهه خرجت الخطايا من
وجهه حتى تخرج من تحت أشعار عينيه فإذا غسل يديه خرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من
تحت أطفاره فإذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من تحت أذنيه وإذا غسل
رجليه خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من تحت أطفار رجليه ثم كان مشيا إلى المسجد
وصلاته نافذة له وروى أن الطاهر كالمصطفى قال عليه الصلاة والسلام من توضأ فأحسن الوضوء ثم
رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء وقال عمر رضي الله عنه ان الوضوء الصالح يطرد
عنك الشيطان وقال مجاهد من استطاع أن لا يبيت الا طاهرا إذا كرامتغفرا فيفعل فان الأرواح
تبعث على ما قبضت عليه

﴿كيفية الغسل﴾

وهو أن يضع اليمين عن يمينه ثم يسمي الله تعالى ويغسل يديه ثلاثا ثم يستغني كما وصفت لك وزيل ما على
بدنه من نجاسة ان كانت ثم يتوضأ وضوءه للصلاة كما وصفتنا الا غسل القدمين فانه يؤخرهما فان
غسلهما ثم وضعهما على الأرض كان اضاعة للماء ثم يصب الماء على رأسه ثلاثا ثم على شقه اليمين ثلاثا
ثم على شقه اليسر ثلاثا ثم يدلك ما أقبل من بدنه وما أدبر ويخلل شعر الرأس واللحية ويوصل الماء إلى
منايات ما كثف منه أو خفف وليس على المرأة نقض الضغائر الا اذا علمت أن الماء لا يصل إلى خلال
الشعر ويتعهد معاطف البدن وليتق أن يمس ذكره في أثناء ذلك فان فعل ذلك فليعد الوضوء
وان توضأ قبل الغسل فلا يعيده بعد الغسل في هذه سنة الوضوء والغسل ذكرنا منها ما لا بد منه لاسالك
طريق الآخرة من علمه وعمله وما عداه من المسائل التي يحتاج إليها في عوارض الأحوال فليرجع فيها
إلى كتب الفقه والواجب من جملة ما ذكرناه في الغسل امران التيمم واستيعاب البدن بالغسل
وفرض الوضوء والتيمم وغسل الوجه وغسل اليدين إلى المرفقين ومسح ما يطأ على الأرض من الرأس
وغسل الرجلين إلى الكعبين والترتيب وأما الموالاة فليست بواجبة والغسل الواجب بأربعة بخروج
المني والتقاء الختانين والحيض والنفاس وما عداه من الأغسال سنة كغسل العبدن والجمعة
والأحرام والوقوف بعرفة وحزرة مكة وثلاثة أغسال أيام التشريق ولطواف الوداع
على قول والكافر اذا أسلم غير جنب والمجنون اذا أفاق ولم يغسل ميتا فكل ذلك مستحب

﴿كيفية التيمم﴾

من تعذر عليه استعمال الماء لفقده بعد الطلب او بما عجز له عن الوصول اليه من سبع اوحاسن او كان
الماء الحاضر يحتاج اليه لعطشه أو لعطش رفيقه أو كان ملكا لغيره ولم يسهه إلا بأكثر من ثمن المثل
أو كان به جراحة او مرض وخاف من استعماله فساد العضو أو شدة الضنا فينبغي أن يصبر حتى
يدخل عليه وقت الفريضة ثم يصد صعيدا طيبا عليه تراب طاهر خالص لين بحيث يشور منه غبار
ويضرب عليه كف يمينه ضامنا بين أصابعه ويمسح بهما جميع وجهه مرة واحدة وينوي عند ذلك
استباحة الصلاة ولا يكف ايصال الغبار إلى ما تحت الشعر وخفف أو كثف ويجتهد أن يستوعب
بشرة وجهه بالغبار ويحصل ذلك بالاضربة الواحدة فان عرض الوجه لا يزيد على عرض الكفين
ويكفي في الاستيعاب غالب النظم ثم يترع خاتمه ويضرب ضربة ثانية يفرج فيها بين أصابعه ثم
يأصق ظهور أصابع يده اليمنى يطون أصابع يده اليسرى بحيث لا يجاوز أطراف الأنا من إحدى
الجهتين عرض المسحة من الأخرى ثم يمر يده اليسرى من حيث وضعها على ظاهر ساعده اليمين إلى
المرفق ثم يقب بطن كفه اليسرى على باطن ساعده اليمين ويمر بها إلى الكوع ويمر بطن يمينه
اليسرى على ظاهر يمينه اليمنى ثم يفعل باليسرى كذلك ثم يمسح كفيه ويخلل بين أصابعه وعرض
هذا التكليف تحصيل الاستيعاب إلى المرفقين بضربة واحدة فان عسر عليه ذلك فلا بأس بأن
يستوعب بضربتين وزيادة وإذا صلى به الفرض فله أن يتقل كيف شاء فان جمع بين ضربتين
فينبغي أن يعيد التيمم لثانية وهكذا يقر كل فريضة بتيمم والله أعلم

(القسم الثالث من النظافة) التطهير عن الفضلات الظاهرة وهي نوعان أو ساخ واجزاء

﴿النوع الأول الاوساخ والرطوبات المترشحة وهي ثمانية﴾

الأول ما يجمع في شعر الرأس من الدرن والقمل فالتطهير عنه مستحب بالغسل والترجيل والتدهين
أزالة لثعلث عنه وكان صلى الله عليه وسلم يدهن شعره ويرجله غيا بأمر به ويقول عليه
السلام اذهنو اغبا وقال عليه الصلاة والسلام من كان له شعرة فليكرهها أي ليصنها عن الاوساخ

ودخل عليه رجل نازرا رأس أشعث اللحية فقال أما كان لهذا دهن يسكن به شعره ثم قال يدخل أحدكم كأنه شيطان * الثاني ما يجتمع من الوسخ في معاطف الاذن والسخ يزيل ما يظهر منه وما يجتمع في قعر الصماخ فينبغي أن ينظف برفق عند الخروج من الحمام فان كثرة ذلك ربما تضر بالسمع * الثالث ما يجتمع في داخل الانف من الرطوبات المتعقدة المتصقة بجوانبه ويزيلها بالاستنشاق والاستنشاق الرابع ما يجتمع على الاسنان وطرف اللسان من الفلج يزيله السواند والمضمضة وقد ذكرنا ههنا الخامس ما يجتمع في اللحية من الوسخ والقمل اذ لم يتجدد ويستحب ازالته ذلك بالغسل والتسريح بالمشط وفي الخبر المشهور أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يفارق المشط والمدري والمرأة في سفر ولا حضروا في سنة العرب وفي خبر غريب أنه صلى الله عليه وسلم كان يستريح لحيته في اليوم مرتين وكان صلى الله عليه وسلم كثر اللحية وكذلك كان أبو بكر وكان عثمان طويل اللحية رقيقة لها وكان على عريض اللحية قدماء ما بين منسكبه وفي حديث أغرب منه قالت عائشة رضي الله عنها اجتمع قوم باب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فزأبته بطلع في الحب يسوي من رأسه ولحيته فقلت أو تفعل ذلك يا رسول الله فقال نعم ان الله يحب من عبده أن يعمل لاخوانه اذا خرج اليهم والجاهل ربما يظن أن ذلك من حب التزين للناس قياسا على اخلاق غيره وتبشيرا للملائكة بالخذادين وهبات فقد كان صلى الله عليه وسلم مأمورا بالدعوة وكان من وظائفه أن يسعى في تعظيم أمر نفسه في قلوبهم كيلا ترد ربه بغيرهم ويحسن صورته في أعينهم كيلا تستغفروا عنهم فيغفروهم ذلك ويتعلق المنافقون بذلك في تغيرهم وهذا القصد واجب على كل عالم تصدى لدعوة الخلق الى الله عز وجل وهو أن يرأى من ظاهره ما لا يوجب نفرة الناس عنه والاعتماد في مثل هذه الامور على النية فانها اعمال في أنفسهم اكتسب الاوصاف من المقصود فالترين على هذا القصد محبوب وتترك الشعث في اللحية اظهار الزهد وقلة الالتفات بالنفس بخدور وتركه شغلا بما هو أهم منه محبوب وهذه احوال باطنة بين العبد وبين الله عز وجل والناقد بصير والتلبس عبر رائج عليه بحال وكمن جاهل بتعاطي هذه الامور التافها الى الخلق وهو يلبس على نفسه وعلى غيره ويرغم أن قصده الخيرة فترى جماعة من العلماء يلبسون الثياب الفاخرة ويرغمون أن قصدهم ارغام المبتدعة والمجاهدين والتقرب الى الله تعالى به وهذا أمر ينكشف يوم تلي السرائر ويوم يعثر ما في القبور ويحصل ما في الصدور فعند ذلك تميز السبكة الخاصة من المبرجة فتعود بالله من الخزي يوم العرض الاكبر * السادس وسخ البراجم وهي معاطف ظهور الانامل كانت العرب لا تكثر غسل ذلك لتمر كها غسل اليد عقب الطعام فيجتمع في تلك الفضون وسخ فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بغسل البراجم السابع تنظيف الرواجب امر رسول الله صلى الله عليه وسلم العرب بتنظيفها وهي رؤس الانامل وماتحت الاظفار من الوسخ لانها كانت لا يحضرها المقرض في كل وقت فيجتمع فيها وساخ فوقت لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قلم الاظفار وتنظيف الابط وحلق العانة أربعين يوما لكنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتنظيف ماتحت الاظفار وجاء في الاثر أن النبي صلى الله عليه وسلم استبطأ الوحي فلما بط عليه جبرائيل عليه السلام قال له كيف تنزل عليكم وأنتم لا تغسلون برأجكم ولا تنظفون رواجبكم وقفا لا تستاكون من أمثلك بذلك والاف وسخ الظفر والتف وسخ الاذن وقوله عز وجل فلا تقل لهما أف أي تعهما بما تحت الظفر من الوسخ وقبل لا تتأذى بهما كما تتأذى بما تحت الظفر * الثامن الدرن الذي يجتمع على جميع البدن يرشح العرق وغبار الطريق وذلك يزيله الحمام ولا بأس بدخول الحمام بدخول اصحاب رسول الله صلى الله

عليه وسلم حمامات الشام وقال بعضهم نعم البيت بيت الحمام يطهر البدن ويذكر النار روى ذلك عن أبي الدرداء وأبي أيوب الانصاري رضي الله عنهما وقال بعضهم بتس البيت بيت الحمام يبدى العورة ويذهب الحياء فهذا تعرض لأفته وذلك تعرض لفائده ولا بأس بطلب فائده عند الاحتراز من آفته ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات * فعليه واجبان في عورته وواجبان في عورة غيره أما الواجبان في عورته فهو أن يصونها عن نظر الغير ويصونها عن مس الغير فلا يعطى أسرها وازالة وسخها الا بيده ويحجب الدلائل من مس الفخذ وما بين السرة الى العانة وفي اباحة مس ما ليس بسوء لازالة الوسخ احتمال ولكن الاقنيس التحريم اذا لحق مس السوانين في الحرير بالنظر فكذلك ينبغي أن تكون بقية العورة أعنى الفخذين والواجبان في عورة الغير أن يغض بصرف نفسه عنها وان ينهي عن كشفها لان النهي عن المنكر واجب وعليه ذكر ذلك وليس عليه القبول ولا يستقط عنه وجوب الذكر بالخوف ضرب أو شتم أو ما يجرى عليه مما هو حرام في نفسه فليس عليه أن يتكبر حراما يرهق المنكر عليه الى مباحرة حرام آخر فاما قوله اعلم أن ذلك لا يفيد ولا يهمل به فهذا لا يكون عذرا بل لا بد من الذكر فلا يخلو قلب عن التأثر من سماع الانكار واستشعار الاحتراز عند التعبير بالمعاصي وذلك يؤثر في تعجيب الامر في عينه وتغيير نفسه عنه فلا يجوز تركه ولمثل هذا صار الحزم ترك دخول الحمام في هذه الاوقات اذا تخلوع عورات مكشوفة لا سيما ماتحت السرة الى ما فوق العانة اذا الناس لا يعتونها عورة وقد ألقها الشرع بالعورة وجعلها كالحریم لها وهذا يستحب تحلية الحمام وقال بشر ابن الحارث ما أعنف رجلا لا يملك الادرهما دفعه ليحلي له الحمام ورؤي ابن عمر رضي الله عنهما في الحمام ووجهه الى الحائط وقد عصب عينيه بعصابة وقال بعضهم لا بأس بدخول الحمام ولكن بازارين ازار للعورة وازار للرأس يتجنب به ويحفظ عينيه * وأما السنن فشرة فالاول النية وهو أن لا يدخل لعاجل دنيا ولا عاجل اجل هوى بل يقصده للتنظيف المحبوب ترينا لاصلا ثم يعطى الحمامي الاجرة قبل الدخول فان ما يستوفيه مجهول وكذا ما ينتظره الحمامي فتسلم الاجرة قبل الدخول دفع للجهالة من أحد العوضين وطيب ل نفسه ثم يقدم رجلاه اليسرى عند الدخول ويقول بسم الله الرحمن الرحيم أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم ثم يدخل وقت الخلوة أو يتكلف تحلية الحمام فانه ان لم يكن في الحمام الا أهل الدين والمخاطبين للعورات فالنظر الى الابدان مكشوفة فيه شائبة من قلة الحياء وهو مذكر للنظر في العورات ثم لا يخلو الانسان في الحركات عن انكشاف العورات بانعطاف في أطراف الازار فيقع البصر على العورة من حيث لا يدري ولا جله عصب ابن عمر رضي الله عنهما عني وبغسل الجناحين عند الدخول ولا يهمل بدخول البيت الحار حتى يعرق في الاول وان لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة فانه المأذون فيه بقرينة الحال والزيادة عليه لو علمه الحمامي لسكره لاسيما الماء الحار فله مؤنة وفيه تعب وان يترك النار بحرارة الحمام ويقتدر نفسه محبوسا في البيت الحار ساعة ويقبض الى جهنم فانه أشبه بيت جهنم النار من تحت والظلام من فوق فعوذ بالله من ذلك بل العاقل لا يغفل عن ذكر الآخرة في لحظة فانها مصيره ومستقره فيكون له في كل ما يراه من ماء أو نار أو غيرهما عبرة وموعظة فان المرء ينظر بحسب همته فاذا دخل برأز ونجار وبناء وحائك دار مغمورة مفروشة فاذا تقدمت رأت البراز ينظر الى الفرش يتأمل قيمتها والحائك ينظر الى الثياب يتأمل نسجها والعجائز ينظر الى السقف يتأمل كيفية تركيبها والبناء ينظر الى الحيطان يتأمل كيفية احكامها واستقامتها فكذلك سالك طريق الآخرة لا يرى من الاشياء شيئا الا ويكول له موعظة وذكرى لاخرة بل لا ينظر الى شيء الا ويفتح الله

عز وجل له طريق عبرة فان نظرا الى سوادته كظلمة اللحد وان نظرا الى حبيته كراغى جهنم وان
نظرا الى صورة قبيحة شديدة تذكروا وتذكروا وان سمع صوتا هائلا تذكروا نفخة الصور
وان رأى شيئا حسنا تذكروا نعيم الجنة وان سمع كلمة ردة أو قبول في سوق أو دار تذكروا ما ينكشف من
آخر امره بعد الحساب من الرذ والقبول وما جدر أن يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل
اذ لا يصرفه عنه الامهات الدنيا فان انساب مدة المقام في الدنيا الى مدة المقام في الآخرة استغفرها
ان لم يكن ممن أغفل قلبه وأعميت بصيرته ومن السن أن لا يسلم عند الدخول وان سلم عليه لم يجب
بالفعل السلام بل يستحب ان أجاب غيره وان أحب قال عافاك الله ولا بأس بأن يصافح الداخل
ويقول عافاك الله لا ابتداء الكلام ثم لا يكثر الكلام في الحمام ولا يقرأ القرآن الا سرا ولا بأس باظهار
الاستعاذة من الشيطان ويكره دخول الحمام بين العشاءين وقريبا من الغروب فان ذلك وقت انتشار
الشياطين ولا بأس بأن يدلكه غيره فقد نقل ذلك عن يوسف بن اسباط أوصى بأن يغسله انسان
لم يكن من أصحابه وقال انه داسكني في الحمام مرة فأردت أن أكاثته بما يفرح به وأنه ليفرح بذلك
ويدل على جوارحه ما روى بعض الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزل منزلا في بعض أسفاره
فنام على بطنه وبعد أسود فبخر ظهره فقلت ما هذا يا رسول الله فقال ان الناقة تعجت بي ثم هما
فرغ من الحمام شكر الله عز وجل على هذه النعمة فقد قبل الماء الحار في الشتاء من النعيم الذي يسأل
عنه وقال ابن عمر رضي الله عنه الحمام من النعيم الذي أحدثوه هذا من جهة الشرع أما من جهة
الطب فقد قيل الحمام بعد النورة أمان من الجذام وقيل النورة في كل شهر مرة تطفى المرة الصفراء
وتنقى اللون وتزيد في الجماع وقيل بولته في الحمام قائما في الشتاء أنفع من شربة دواء وقيل نومة في الصيف
بعد الحمام تعدل شربة دواء وغسل القدمين بماء بارد بعد الخروج من الحمام أمان من التفرس
ويكره صب الماء البارد على الرأس عند الخروج وكذا شربه هذا حكم الرجال وأما النساء فقد قال
صلى الله عليه وسلم لا يحل للرجل أن يدخل حليته الحمام وفي البيت مستعم والمشهور أنه حرام على
الرجال دخول الحمام الا بمئزر وحرام على المرأة دخول الحمام الانفساء أو مريضة ودخلت عائشة
رضي الله عنها حماما من قممها فان دخلت لضرورة فلا تدخل الا بمئزر سابغ ويكره للرجل أن
يعطيه الجرة الحمام فيكون معينا لها على المكروه

في النوع الثاني فيما يحدث في البدن من الاجزاء وهي ثمانية

الاول شعر الرأس ولا بأس بحلقه لمن أراد التطيف ولا بأس بتركه لمن يدهنه ويرجله الا اذا تركه
فرعا أي قطعاه وهدأ ب أهل الشطارة أو أرسل الذوائب على هيئة أهل الشرف حيث صار ذلك
شعارا لهم فانه اذا لم يكن شريفا كان ذلك تلبسا الثاني شعر الشارب وقد قال صلى الله عليه وسلم
تصروا الشارب وفي لفظ آخر جزوا الشوارب وفي لفظ آخر حففوا الشوارب واعفوا الله أي اجعلوها
حفا في الشفة أي حولها وحفاف الشيء حوله ومنه وترى الملائكة حافين من حول العرش وفي لفظ
آخر احففوا وهذا شعر بالاستئصال وقوله حففوا يدل على ما دون ذلك قال الله عز وجل ان يسئلكموها
فيحكم بخلوا أي يستقصي عليكم وأما الخلق فلم يردوا الاحفاء القريب من الخلق نقل عن الصحابة نظر
بعض التابعين الى رجل أحفى شارب فقال ذكر تبي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
الغير من شعبة نظرا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربي فقال تعال قصه لي على سوانك
ولا بأس بترك سباله وهما طرفا الشارب فعل ذلك عمر وغيره لان ذلك لا يستر الفم ولا يبيح فيه غير
الطعام اذ لا يصل اليه وقوله صلى الله عليه وسلم أعفوا الله أي كثروها وفي الخبر ان اليهود يعفون

شواربهم ويقصون لحاهم فحافوهم وكره بعض العلماء الخلق ورأه بدعة الثالث شعر الاطراف
ويستحب نغفه في كل أربعين يوما مرة وذلك سهل على من تعود نغفه في الابتداء فأما من تعود الخلق
ففيكفيه الخلق اذ في التنفيع عذيب وابلان والمقصود التنظافة وان لا يجتمع الوسخ في خللها ويحصل ذلك
بالخلق الرابع شعر العانة ويستحب ازالته ذلك اما بالخلق أو بالنورة ولا ينبغي أن تتأخر عن أربعين
يوما الخامس الاظفار وتقليمها مستحب لشناعة صورتها اذا طالت ولم يجتمع فيها من الوسخ قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا باهريرة اقليم أظفارك فان الشيطان يقعد على ما طال منها ولو كان
تحت الظفر وسوخ فلا يمنع ذلك صحة الوضوء لانه لا يمنع وصول الماء ولانه يتساهل فيه للحاجة لا سيما
في أظفار الرجل وفي الاوساخ التي تجتمع على البراجم وظهور الرجل والأيدي من العرب وأهل
السواد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرهم بالقلم وينكر عليهم ما يرى تحت أظفارهم من
الوساخ ولم يأمرهم بإعادة الصلاة ولو أمر به لكان فيه فائدة أخرى وهو التغليب والزجر عن ذلك
ولم أرى في الكتب خبرا مرويا في ترتيب قلم الاظفار ولكن سمعت أنه صلى الله عليه وسلم بدأ بمسحه
اليمنى وختم بها يمامة اليمنى وابتدأ في اليسرى بالخنصر الى الاطراف ولما تأملت في هذا خطر لي من المعنى
ما يدل على أن الرواية فيه صحيحة اذ مثل هذا المعنى لا يشك في ابتداء الانوار النبوة وأما العالم
ذو البصيرة فغالبه أن يستنبطه من العقل بعد نقل الفعل اليه فالذي لاح لي فيه والعلم عند الله سبحانه
أنه لا بد من قلم أظفار اليد والرجل واليد أشرف من الرجل فيبدأ بها ثم اليمنى أشرف من اليسرى
فيبدأ بها ثم على اليمنى خمسة أصابع والمسحة أشرفها اذ هي المشيرة في كنى الشهادة من جملة الاصابع
ثم بعد ما ينبغي أن يتدعى جماعا على يمينه اذا شرع يستحب ادارة الظهور وغيره على اليمين وان وضعت
ظهر الكف على الارض فالأطراف هو اليمين وان وضعت بطن الكف فالوسطى هي اليمنى واليد
اذا تركت بطنها كان الكف مائلا الى جهة الارض اذ جهة حركة اليمين الى اليسار واستتمام الحركة
الى اليسار يجعل ظهر الكف عاليا فيقتضيه الطبع أولى ثم اذا وضعت الكف على الكف صارت
الاصابع في حكم حلقة دائرة فيقتضي ترتيب الدور والذهاب عن يمين المسحة الى أن يعود الى المسحة
فتقع البداية بخنصر اليسرى والخنصر بايمها ثم يمين اليمنى فيختم به التقليم وانما قدرت الكف
موضوعة على الكف حتى تصير الاصابع كأشخاص في حلقة ليظهر ترتيبها وتقدير ذلك أولى من
تقدير وضع الكف على ظهر الكف أو وضع ظهر الكف على ظهر الكف فان ذلك لا يقتضيه
الطبع وأما أصابع الرجل فالأولى عندي ان لم يثبت فيما نقل أن يبدأ بخنصر اليمنى ويختم بخنصر
اليسرى كفي التخليل فان المعاني التي ذكرناها في اليد لا تنجبه ههنا اذ لا مسحة في الرجل وهذه الاصابع
في حكم صف واحد ثابت على الارض فيبدأ من جانب اليمنى فان تقديرها حافة موضع الاخنس على
الاحمض يأباه الطبع بخلاف اليدين وهذه الدقائق في الترتيب تكشف بنور النبوة في لحظة واحدة
وانما يطول التعب علينا لموسئنا ابتداء عن الترتيب في ذلك ربما لم يخطر لنا واذا ذكرنا فعله صلى الله
عليه وسلم وترتيبه ربما تيسر لنا بما عايناه صلى الله عليه وسلم شهادة الحكم وتنبيهه على المعنى استنباط
المعنى ولا نقض ان أفعاله صلى الله عليه وسلم في جميع حركاته كانت خارجة عن وزن وقانون وترتيب
بل جميع الامور الاختيارية التي ذكرناها يتردد فيها الغافل بين قسمين أو أقسام كان لا يقدم على
واحد معين بالاتفاق بل بمعنى يقتضي الاقدام والتقديم فان الاسترسال مهملا كينبغي صحة الهائم
وضبط الحركات بموازين المعاني حجة أولياء الله تعالى وكل ما كانت حركات الانسان وخطراته الى
الضبط أقرب وعن الالهال وزكره سدى أبعد كانت مرتبة الى رتبة الانبياء والاولياء أكثر وكان

قربه من الله عز وجل أظهر إذا القريب من النبي صلى الله عليه وسلم هو القريب من الله عز وجل والقريب من الله لا بد أن يكون قريبا فالقريب من القريب قريب بالاضافة الى غيره فنعود بالله أن يكون زمام حركاتنا وسكناتنا بيد الشيطان بواسطة الهوى واعتبر في ضبط الحركات باكتماله صلى الله عليه وسلم فإنه كان يكمل في عينه اليمنى ثلاثا وفي اليسرى اثنين فيدأ باليمنى لشرفها وقاوتها بين العينين لتسكون الجملة وترا فإن للوتر فضلا على الزوج فإن الله سبحانه وتر يحب الوتر فلا ينبغي أن يخلو فعل العبد من مناسبة لوصف من أوصاف الله تعالى ولذلك استحب الاشارة في الاستجمار وانما لم يقتصر على الثلاث وهو وتر لأن اليسرى لا يخصها الا واحدة والغالب أن الواحدة لا تستوعب أصول الاجفان بالكل وانما خصص اليمنى بالثلاث لان التفضيل لا بد منه للاشارة واليمن أفضل فهي بالزيادة أحق . فان قلت فلم اقتصر على اثنين لليسرى وهي زوج فالجواب أن ذلك ضرورة ادلوج جعل اسكلا واحدة وتر الكان المجموع زوجا اذا التزم مع الوتر زوج ورعايته الاشارة في مجموع الفعل وهو في حكم الخصلة الواحدة أحب من رعايته في الآحاد ولذلك أيضا وجه وهو أن يكمل في كل واحدة ثلاثا على قياس الوضوء وقد نقل ذلك في الصحيح وهو الاول ولود هبت أستقصى دقائق مارا صلى الله عليه وسلم في حركته اطال الامر فقس بما سمعته ما لم تسمعها واعلم أن العالم لا يكون وارث للنبي صلى الله عليه وسلم الا اذا اطلع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم الا درجة واحدة وهي درجة النبوة وهي الدرجة الفارقة بين الوارث والموروث اذا الموروث هو الذي حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر عليه والوارث هو الذي لم يحصل ولم يقدر عليه ولكن انتقل اليه وانما منه بعد حصوله له فامثال هذه المعاني مع سهولة أمرها بالاضافة الى الاعوار والاسرار لا يستقل بدركها ابتداء الا الانبياء ولا يستقل باستنباطها انقباضا بعد تنبيه الانبياء عليهم الا العلماء الذين هم ورثة الانبياء عليهم السلام . السادس والسابع زيادة السرعة وقلة الخسفة أما السرة فتقطع في أول الولادة وأما التطهير بالختان فعادة اليهود في اليوم السابع من الولادة ومخالفتهم بالتأخير إلى أن يشغل الولد أحب وأبعد عن الخطر قال صلى الله عليه وسلم سلم الختان سنة للرجال ومكرمة للنساء وينبغي أن لا يبالغ في خفض المرأة قال صلى الله عليه وسلم لا تم عطية وكانت تحفض ياتم عطية اثنى ولا تنهك فانه أسرى للوجه وأخطى عند الزوج أي أكثر له الوجه ودمه وأحسن في جماعتها فانظر الى جزالة لفظه صلى الله عليه وسلم في العكسية والى اشراق نور النبوة من مصاحب الآخرة التي هي أهم مقاصد النبوة الى مصاحب الدنيا حتى انكشف له وهو أمي من هذا الامر النازل قدره ما لو وقعت الغفلة عنه خيف ضرره فبجان من أرسله رحمة للعالمين اجمع لهم بين بعثته مصاحب الدنيا والدين صلى الله عليه وسلم . الثامنة ما طال من المحبة وانما آخرناها للخلق بها ما في المحبة من السن والبدع اذ هذا أقرب موضع يليق به ذكرها وقد اختلفوا فيما طال منها فقل ان قبض الرجل على لحية أو أخذ ما فضل عن القبضة فلا بأس فقد فعله ابن عمر وجماعة من التابعين واستحسنه الشعبي وابن سيرين وكرهه الحسن وقنادة وقال تركها عاقبة أحب لقوله صلى الله عليه وسلم أعفوا العني والامر في هذا قريب ان لم ينته الى تقصيص المحبة وتدويرها من الجوانب فان الطول المفرط قد يشوه الخلقة ويطلق السنة المغتابين بالتبذير فيه فلا بأس بالاحتراز عنه على هذه النية وقول النعمي عجمت لرجل ما قل طويل المحبة كيف لا يأخذ من لحية ويجعلها بين لحيتين فان التوسط في كل شيء حسن ولذلك قيل كلما طالت المحبة تشمر العقل (فصل) وفي المحبة عشر خصال مكروهة وبعضها أشد كراهة من بعض خصالها بالسواد وتبييضها

بالكبريت ونفها وتنف الشيب منها والنقصان منها والزيادة فيها وتسريحها تصنع لاجل الرياء وتركها اشعة اظهار للزهد والنظر الى سوادها عجب بالشباب والى بياضها تكبر ابعظ السن وخضابها بالحررة والصفرة من غيرية تشبها بالصالحين . أما الاول وهو الخضاب بالسواد فهو منى عنه لقوله صلى الله عليه وسلم خير شبابكم من تشبه بشيوخكم وشر شيوخكم من تشبه بشبابكم والمراد بالتشبه بالشيوخ في الوقار لا في تبييض الشعر ونهى عن الخضاب بالسواد وقال هو خضاب أهل النار وفي لفظ آخر الخضاب بالسواد خضاب الكفار وترق ج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يخضب بالسواد فقل خضابه وظهرت شيبته فرفعه أهل المرأ إلى عمر رضي الله عنه فردت كاحه وأوجهه ضربا وقال غررت القوم بالشباب ولبست عليهم شيبتك وقال أول من خضب بالسواد فرعون لعنه الله وعن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد كواحد الحمام لا يريحون رائحة الجنة . الثاني الخضاب بالصفرة والحررة وهو جائز تليسا للشيب على الكفار في الغزو والجهاد فان لم يكن على هذه النية بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفرة خضاب المسلمين والحررة خضاب المؤمنين وكانوا يخضبون بالحناء الصمرة وبالحلوق والسكر للصفرة وخضب بعض العلماء بالسواد لاجل الغزو وذلك لا بأس به اذا صححت النية ولم يكن فيه هوى وشهوة . الثالث تبييضها بالكبريت استهبالا لاطهار عاقل السن توصلا الى التوقير وقبول الشهادة والتصديق بالرواية عن الشيوخ وارتفاع عن الشباب واطهار الكثرة العلم فظان بأن كثرة الايام تعطيه فضلا وهبات فلا يزيد كبر السن للجاهل الا جهلا فالعلم ثمرة العقل وهي غريزة ولا يؤثر الشيب فيها ومن كانت غريزته الحق فطول المدة يؤكده حماقته وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقدم ابن عباس وهو حديث السن على أكابر الصحابة ويسألهم دونهم وقال ابن عباس رضي الله عنه ما أتى الله عز وجل عبدا علما الا شابا وان خير كله في الشباب ثم تلا قوله عز وجل قالوا سمعنا فاني يذكركم يقال له ابراهيم وقوله تعالى انهم قية آمنوا برهم وزدناهم هدى وقوله تعالى وآتينا الحكم صبيها وكان أنس رضي الله عنه يقول قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء فقبل له بأباحرة فقد أسن فقال لم يشنه الله بالشيب فقبل أهوشين فقال كلكم بكرهه ويقال ان يحيى بن أكرم ولي القضاء وهو ابن إحدى وعشرين سنة فقال له رجل في مجلسه يريد أن يخجله بصغر سنه كم سن القاضي أيد الله فقال مثل سن عتاب بن أسيد حين ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم اماره مكة وقضاء هانفا فحبه وروى عن مالك رحمه الله أنه قال قرأت في بعض الكتب لا تفرسكم الحى فان التيسر له الحية وقال أبو عمرو بن العلاء اذا رأيت الرجل طويل القامة صغير الهامة عريض اللحية فاقض عليه بالحق ولو كان امية بن عبد شمس وقال أبو بوب السقياني أدركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلم منه وقال علي بن الحسين من سبق اليه العلم قبلك فهو امامك فيه وان كان أصغر سننا منك وقيل لابي عمرو بن العلاء أيحسن من الشيخ أن يتعلم من الصغير فقال ان كان الجاهل يتبع به فالتعلم بحسن به وقال يحيى بن معين لا حدين خيل وقد رآه عيسى خلف بغلة الشافعي يا أبا عبد الله تركت حديث سفيان يعلقه وتمشي خلف بغلة هذا الفتى وتسمع منه فقال له أحمد لو عرفت لكنت تمشي من الجانب الآخر ان علم سفيان ان فاتني يعلو أدركته بتزول وان عقل هذا الشاب ان فاتني لم أدركه يعلو ولا تزول . الرابع تنف بياضها استنكافا من الشيب وقد نهى عليه السلام عن تنف الشيب وقال هو نور المؤمن وهو في معنى الخضاب بالسواد وعلة

الكراهية ما سبق والشيب نور الله تعالى وارغبة عنه رغبة عن النور * الخامس تنفها وتنف
بعضها بحكم العيب والهوس وذلك مكرود ومشوه للخلة وتنف القسكين بدعة وهما جانب العقبة
شهد عند عمر بن عبد العزيز رجل كان يتنف فنيكه فرددته فبشهادته ورد عمر بن الخطاب رضي الله
عنه وابن أبي ليلى قاضي المدينة ثمادة من كان يتنف لحية وأما غنها في أول النبات تشبها بالمردين
المنكرات الكبار فان الحية زينة الرجال فان الله سبحانه ملائكة يسمون والذي زين بني آدم بالحي
وهو من غمام الخلق وبها تميز الرجال عن النساء وقيل في غريب التأويل الحية هي المراد بقوله تعالى
يزيد في الخلق ما يشاء قال أصحاب الأحف بن قيس وددنا أن نشترى لأحف حية ولو بعشرين
ألفا وقال شرح القاضي وددت أن لي حية ولو بعشرة آلاف وكيف تكدر الحية وفيها تعظيم الرجل
والنظر اليه بهين العلم والوقار والرفع في المجالس وإقبال الوجوه اليه والتقديم على الجماعة ووقاية
العرض فان من شتم بعرض بالحية ان كان لشتم حية وقد قيل ان أهل الجنة مرد الا هارون
أخاموسي صلى الله عليه وسلم فان له حية الى سرته تخصصه له وتفضيلا * السادس تقصيصها
كالنحية طاقة على طاقة للترين للنساء والتصنع قال كعب يكون في آخر الزمان اقوام يقصون
لحاهم كذنب الحمامة ويعرقون نعالهم كالمنجل اولئك لا خلاق لهم * السابع الزيادة فيها وهو أن
يزيد في شعر العارضين من الصدغين وهو من شعر الرأس حتى يجاوز عظم النبي وينتهي الى نصف
الخذ وذلك بيان هيئة أهل الصلاح * الثامن تسميها لأجل الناس قال بشر في الحية شركان
تسمى بها لأجل الناس وتركتها متقلة لا تظهر الزهد * التاسع والعاشر التطرف في سوادها أو بياضها
بهين الحب وذلك مذموم في جميع اجزاء البدن بل في جميع الاخلاق والافعال على ما سيأتي بيانه
فهذا ما اردنا أن نذكره من أنواع التزين والتظانة وقد حصل من ثلاثة أحاديث من سنن الجسد اثنتا
عشرة خصلة خمس منها في الرأس وهي فرق شعر الرأس والضمضة والاستنشاق وقص الشارب
والسوانك وثلاثة في اليد والرجل وهي القلم وغسل البراجم وتنظيف الرواجب وأربعة في الجسد
وهي تنك الأبط والاستعداد والحنان والاستجماء بالماء فقد وردت الاخبار بجميع ذلك وإذا كان
غرض هذا الكتاب التعرض للظاهرة الظاهرة دون الباطنة فلتعصر على هذا وليحقق أن فضلات
الباطن وأوساخه التي يجب التنظيف منها أكثر من أن تحصى وسيأتي تفصيلها في ربيع المهلكات
مع تعريف الطرق في ازالتها وتطهير القلب منها ان شاء الله عز وجل * ثم كتاب أسرار الظهارة
بحمد الله تعالى وعونه وينلوه ان شاء الله تعالى كتاب أسرار الصلاة والحمد لله وحده وصلى الله على
سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى

﴿ كتاب أسرار الصلاة ومهمات ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي غمرا عباد بطائفه وعمر قلوبهم بأنوار الدين ووظائفه الذي تنزل عن عرش الجلال الى
السماء الذي ينام درجات الرحمة إحدى عواطفه فاروق الملوك مع التفرد بالجلال والكبرياء بترغيب
الخلق في السؤال والدعاء فقال هل من داع فاستجب له وهل من مستغفر فأعقر له وبان السلاطين
يفتح الباب ورفع الحجاب فرخص للعباد في المناجاة بالصلاة كيف ما تعلق بهم الحالات في الجماعات
والخلوات ولم يقتصر على الرخصة بل تطف بالترغيب والدعوة وغيره من ضعفاء الملوك لا يسمع
بالخلوة الا بعد تقديم الهدية والرشوة نسجته ما أعظم شأنه وأقوى سلطانه وأتم لطفه وأتم
احسانه والصلاة على محمد بن المصطفى ووليه المجتبي وعلى آله وأصحابه مفاتيح الهدى ومصابيح

الديجي وسلم تسليمًا (أما بعد) فان الصلاة عماد الدين وعصام اليقين ورأس القربات وغرة
الطاعات وقد استقصينا في فن الفقه في سبط المذهب ووسطه ووجيزه اصولها وفروعها ضارفين
جوامع العناية الى تقاريرها النادرة ووقائدها الشاذة لتكون خزائن للفتي منها يستمد ومعوذ لاله اليها
يترفع ويرجع ونحن الآن في هذا الكتاب تقتصر على ما لا بد للمريد منه من اعمالها الظاهرة وأسرارها
الباطنة وكاشفون من دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع والاخلاص والنية مالم تجر العادة
بذكره في فن الفقه ومربون الكتاب على سبعة أبواب (الباب الأول) في فضائل الصلاة (الباب
الثاني) في تفضيل الاعمال الظاهرة من الصلاة (الباب الثالث) في تفضيل الاعمال الباطنة منها
(الباب الرابع) في الامامة والقدرة (الباب الخامس) في صلاة الجمعة وآدابها (الباب السادس)
في مسائل متفرقة تم بها السؤلوى يحتاج المريد الى معرفتها (الباب السابع) في التطوعات وغيرها
﴿ الباب الأول في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والاذان وغيرها ﴾

﴿ فضيلة الاذان ﴾

قال صلى الله عليه وسلم ثلاثة يوم القيامة على كتيب من ملك أسود لا يهولهم حساب ولا ينالهم
فرع حتى يفرغ عما بين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل وأتم بقوم وهم يدرسون
ورجل أذن في مسجد ودعا الى الله عز وجل ابتغاء وجه الله عز وجل ابتلى بالرزق في الدنيا فلم يشغله ذلك
عن عمل الآخرة وقال صلى الله عليه وسلم لا يسمع نداء المؤذن حتى ولا انس ولا شيء الا شهد له يوم
القيامة وقال صلى الله عليه وسلم يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه وقيل في تفسير قوله
عز وجل ومن أحسن قولاً من دعا الى الله وعمل صالحا نزلت في المؤذنين وقال صلى الله عليه وسلم
اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن وذلك مستحب الا في الحيعتين فانه يقول فبما
لا حول ولا قوة الا بالله وفي قوله قد قامت الصلاة أقامها الله وأدامها مادامت السموات والارض
وفي التوب صدقت وبررت وفحمت وعند الفراغ يقول اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة
القائمة آت محمدًا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته انك
لا تخلف الميعاد وقال سعيد بن المسيب من صلى بأرض فلاة صلى عن يمينه ملك وعن شماله ملك
فان أذن وأقام صلى وراءه امثال الجبال من الملائكة

﴿ فضيلة المكتوبة ﴾

قال الله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وقال صلى الله عليه وسلم خمس صلوات
كتبت على الله على العباد فمن جاءهن ولم يضيع منهن شيئا استخفافا بحقهن كان له عند الله عهد ان يدخله
الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ان شاء الله وعذبه وان شاء أدخله الجنة وقال صلى الله عليه
وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر عذب غمر بواب أحدكم فيغتم فيه كل يوم خمس مرات فانزول
ذلك سبق من درنه قالوا لا شيء قال صلى الله عليه وسلم فان الصلوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب
الماء الدرن وقال صلى الله عليه وسلم ان الصلوات كفارة لما بينهن ما اجتنب الكبائر وقال صلى الله
عليه وسلم بيننا وبين المنافقين شهود العفة والصبح لا يستطيعونهم او قال صلى الله عليه وسلم من لقي
الله وهو مضيق للصلاة لم يصب الله بشيء من حسنة وقال صلى الله عليه وسلم الصلاة عماد الدين
فن تركها فقد هدم الدين وسئل صلى الله عليه وسلم أي اعمال أفضل فقال الصلاة لمواقبتها وقال
صلى الله عليه وسلم من حافظ على الخمس باكمال طهورها ومواقبتها كانت له نور او برها يوم القيامة
ومن ضيعها حشر مع فرعون وهامان وقال صلى الله عليه وسلم مفتاح الجنة الصلاة وقال ما اقترض

الله على خلقه بعد التوحيد أحب إليه من الصلاة ولو كان شيء أحب إليه منها لتعبد به ملائكته
فهم راكع ومنهم ساجد ومنهم قائم وقاعد وقال النبي صلى الله عليه وسلم من ترك صلاة متعمدا فقد
كفر أو قارب أن يخلع عن الإيمان بالخلل عروته وسقوط عماده كما يقال لمن قارب البلدة أنه بلغها
ودخلها وقال صلى الله عليه وسلم من ترك صلاة متعمدا فقد برئ من ذمة محمد عليه السلام وقال أبو
هريرة رضي الله عنه من توضأ فأحسن وضوءه ثم خرج عامدا إلى الصلاة فإنه في صلاة ما كان بعد
إلى الصلاة وأنه يكتب له بأحدى خطوئيه حسنة ونحوه بالآخرى سيئة فإذا سمع أحدكم الإقامة
فلا ينبغي له أن يتأخر فإن أعظمكم أجرا أبعدهم دارا قالوا يا أبا هريرة قال من أجل كثرة الخطأ يروى
أن أول ما ينظر فيه من عمل العبد يوم القيامة الصلاة فإن وجدت تامة قبلت منه وسائر عمله وإن
وجدت ناقصة ردت عليه وسائر عمله وقال صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة مرأ هلك بالصلاة فإن الله
بأنك بالرزق من حيث لا تحسب وقال بعض العلماء مثل المصلى مثل التاجر الذي لا يحصل له الرزق
حتى يخلص له رأس المال وكذلك المصلى لا تقبل له نافلة حتى يؤدى الفريضة وكان أبو بكر رضي الله
عنه يقول إذا حضرت الصلاة قوموا إلى ناركم التي أوقدت من ههنا فطفئوها

فصل في تمام الأركان

قال صلى الله عليه وسلم مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى وقال يزيد الرقاشي
كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة وقال صلى الله عليه وسلم إن
الربيعين من أمتي ليقيماني إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد وإن ما بين صلاتيهما ما بين
السماء والأرض وأشار إلى الخشوع وقال صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله يوم القيامة إلى العبد لا يقيم
صلبه بين ركوعه وسجوده وقال صلى الله عليه وسلم ما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة أن يحول
الله وجهه وجه حمار وقال صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لوقتها وأسبغ وضوءه وأتم ركوعها
وسجودها وخنوعها عرجت وهي بيضاء مفرقة تقول حفظك الله كما حفظتني ومن صلى لغير وقتها
ولم يسبغ وضوءها ولم يتم ركوعها ولا سجودها ولا خنوعها عرجت وهي سوداء مظلمة تقول ضيعك
الله كما ضيعتني حتى إذا كانت حيث شاء الله لفت كلف التوب الخلق فيضرب بها وجهه وقال
صلى الله عليه وسلم أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته وقال ابن مسعود رضي الله عنه
وسلمان رضي الله عنه الصلاة ميكال فن أوفى استوفى ومن طفف فقد علم ما قال الله في المطففين

فصل في الجماعة

قال صلى الله عليه وسلم صلاة الجماعة أفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة وروى أبو هريرة أنه
صلى الله عليه وسلم فقد ناسا في بعض الصلوات فقال لقد هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس
ثم أخالف إلى رجال يظفون عنها فأحرق عليهم بيوتهم وفي رواية أخرى ثم أخالف إلى رجال يظفون
عنها فأمر بهم فحرق عليهم بيوتهم بحزم الخطب ولوعلم أحدهم أنه يجد عظما سمينا أو ممراتين
لشدها يعني صلاة العشاء وقال عثمان رضي الله عنه مرقوم من شهد العشاء فكأنما قام نصف
ليلة ومن شهد الصبح فكأنما قام ليلة وقال صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة في جماعة فقد
ملا تحمرا عبادة وقال سعيد بن المسيب ما أذن مؤذن منذ عشرين سنة إلا وأنا في المسجد وقال محمد بن
واسع ما أشتي من الدنيا إلا ثلاثة أخا أن تعوجت قومتني وقوتنا من الرزق عفوا غير تبعة وصلاة في
جماعة يرفع عن سيئها ويكتب لي فضلها وروى أن أبا هريرة بن الجراح أتم قوما مرة فلما انصرف
قال ما زال الشيطان يني أنفا حتى أريت أن لي فضلا على غيري لا أؤتم أبدا وقال الحسن لا تصلوا

خلف رجل لا يختلف إلى العلماء وقال التقي مثل الذي يؤتم الناس بغير علم مثل الذي يكيل الماء
في البحر لا يدري زيادته من نقصانه وقال حاتم الأصم فاتتني الصلاة في الجماعة فغزاني أبو إسحاق
البخاري وحده ولومات لي ولد لغزاني أكثر من عشرة آلاف لأن مصيبة الدين أهون عند الناس
من مصيبة الدنيا وقال ابن عباس رضي الله عنه من سمع المنادي فلم يجيب لم يرد خير ولم يرد به خير
وقال أبو هريرة رضي الله عنه لأن تملأ أذن ابن آدم رصاصا من أبا خير له من أن يسمع النداء ثم
لا يجيب وروى أن ميمون بن مهران أتى المسجد فقيل له إن الناس قد انصرفوا فقال أنا لله وأنا إليه
راجعون لفصل هذه الصلاة أحب إلى من ولاية العراق وقال صلى الله عليه وسلم من صلى
أربعين يوما الصلوات في جماعة لا تقوته فيها تكبيرة الإحرام كتب الله له براءة من النار وبراءة
من النار ويقال أنه إذا كان يوم القيامة يجسر قوم وجوههم كالسكوك الدرر فنقول لهم الملائكة
ما كانت أعمالكم فيقولون كذا إذا سمعنا الأذان قنا إلى الطهارة لا يشغلنا غيرها ثم تحشر طائفة وجوههم
كالاقرار فيقولون بعد السؤال كلتموا قبل الوقت ثم تحشر طائفة وجوههم كالشمس فيقولون
كأنسمع الأذان في المسجد وروى أن السلف كانوا يعززون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتتهم التكبيرة
الأولى ويعززون سبعا إذا فاتتهم الجماعة

فصل في السجود

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقرب العبد إلى الله بشيء أفضل من سجود خفي وقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما من مسلم أسجد لله سجدة أرفعه الله بها درجة وحط عنه بها سيئة وروى أن
رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أدع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك وإن يرزقني مرافقتك
في الجنة فقال صلى الله عليه وسلم أعني بكثرة السجود وقيل أقرب ما يكون العبد من الله تعالى أن
يكون ساجدا وهو معنى قوله عز وجل وأسجدوا قبله وقال عز وجل سجدوا في وجوههم من أثر
السجود فقيل هو ما ياتى من وجوههم من الأرض عند السجود وقيل هو نور الخشوع فإنه يشرق من
الباطن على الظاهر وهو الأصح وقيل هي الفرر التي تكون في وجوههم يوم القيامة من أثر الوضوء
وقال صلى الله عليه وسلم إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول يا ويله أمر
هذه السجدة فسجد هذه الجنة وأمرت أنا بالسجدة فسجدت في النار وروى عن علي بن عبد الله
ابن عباس أنه كان يسجد في كل يوم ألف سجدة وكانوا يسمونه السجدة السجدة وروى أن عمر بن عبد العزيز
رضي الله عنه كان لا يسجد إلا على التراب وكان يوسف بن أسباط يقول يا معشر الشباب بادروا
بالسجدة قبل المرض فإني أجد أحدهم لا رجل يتم ركوعه وسجوده وقد جيل بيني وبين ذلك وقال
سعيد بن جبيرة ما أتني على شيء من الدنيا إلا على السجود وقال عقبة بن مسلم ما من خصلة في العبد
أحب إلى الله عز وجل من رجل يحب لقاء الله عز وجل وما من ساعة العبد فيها أقرب إلى الله عز
وجل منه حيث يجز ساجدا وقال أبو هريرة رضي الله عنه أقرب ما يكون العبد إلى الله عز وجل
إذا سجد فأكثر الدعاء عند ذلك

فصل في الخشوع

قال الله تعالى وأقم الصلاة لذكري وقال تعالى ولا تكن من الغافلين وقال عز وجل لا تقربوا الصلاة
وأنت سكران حتى تعلموا ما تقولون قبل سكران من كثرة الهم وقيل من حب الدنيا وقال وهب المراد
به ظاهره رقيه تبيته على سكر الدنيا الذين فيه العلة فقال حتى تعلموا ما تقولون وكمن مصل لم يشرب
خمر أو هو لا يعلم ما يقول في صلاته وقال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى ركعتين لم يحدث نفسه

فيه ما يشي من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه وقال النبي صلى الله عليه وسلم انما الصلاة تمسكن وتواضع وتضرع وتأق وموتادام وتضع يديك فتقول اللهم اللهم فمن لم يفعل فهي خداج وروى عن الله سبحانه في الكتب السابقة انه قال ليس كل مصل اتقبل صلاته انما قبل صلاة من تواضع لعظمته ولم يتكبر على عبادي وأطم الفقير الجائع لوجهي وقال صلى الله عليه وسلم انما فرضت الصلاة وامر بالحج والطواف واشعرت المناسك لا قامة ذكر الله تعالى فاذا لم يكن في قلبك للذكر والذكر الذي هو المقصود والمبتغى عظمة ولا هبة فاقم ذكره وقال صلى الله عليه وسلم الذي أو صباه واذا صليت فصل صلاة مودع أي مودع لنفسه مودع هو اودع مودع لعمه سائر الى مولا كما قال عز وجل يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فلاقه وقال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقال تعالى واتقوا الله واعلموا انكم ملائكة قال صلى الله عليه وسلم من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا والصلاة مناجاة فكيف تكون مع الغفلة وقال بكر بن عبد الله بن آدم اذا شئت أن تدخل على مولاك بغير إذن ونكلمه بلا ترجمان دخلت قسلا وكيف ذلك قال تسبغ وضوءك وتدخل محرابك فاذا أنت قد دخلت على مولاك بغير إذن فتكلمه بغير ترجمان وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمتد تشاوت خذنه فاذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ولم يعرفه اشتغالا بعظمة الله عز وجل وقال صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله الى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه وكان ابراهيم الخليل اذا قام الى الصلاة يسمع وجيب قلبه على مياين وكان سعيد التنوخي اذا صلى لم تنقطع الدموع من خديه على لحية وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يبعث ببعثته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه وروى أن الحسن نظر الى رجل يبعث بالخصي ويقول اللهم زرعني الحور العين فقال بنفس الخاطب أنت تخطب الحور العين وأنت تبعث بالخصي وقيل خلف بن أيوب الا يؤذيك الذباب في صلاتك فتطردها قال لا أعوذ بنفسي شيأ بقصد على صلاتي قيل له وكيف تصبر على ذلك قال بلفني أن الفاسق يصبرون تحت أسواط السلطان ليقال فلان صبور ويطغرون بذلك فانما في يدي ربي اذا تحركت لذابة وروى عن مسلم بن يسار أنه كان اذا أراد الصلاة قال لاهله تخذثوا أنتم فاني لست أسمعكم وروى عنه أنه كان يصلي يوما في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس لذلك فلم يشعر به حتى انصرف من الصلاة وكان على بن أبي طالب رضي الله عنه وكره وجهه اذا حضر وقت الصلاة بترزل ويتلون وجهه فقبل له مالك يا أمير المؤمنين فيقول جاء وقت أمانة عرضها الله على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملتها وروى عن علي بن الحسين أنه كان اذا توضأ أصفرت لونه فيقول له أهله ما هذا الذي بعث بك عند الوضوء فيقول أتدرون بين يدي من اريد أن أقوم وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال قال داود صلى الله عليه وسلم في مناجاة الهى من يكن بيتك ومن تقبل الصلاة فأوحى الله اليه يا داود انما يسكن بيتي واقبل الصلاة منه من تواضع لعظمته وقطع نهاره بكري وكف نفسه عن الشهوات من أجل يطعم الجائع ويؤوى الغريب ويرحم المصاب فذلك الذي يضي نور في السموات كالشمس ان دعائي لبيته وان سألني أعطيتني أجعل له في الجمل حلا في الغفلة ذكر اوفى الطلبة نورا وانما مثله في الناس كالقردوس في أعلى الجنان لا تبس أنهارها ولا تتغير ثمارها وروى عن حاتم الأصم رضي الله عنه أنه سئل عن صلاته فقال اذا كانت الصلاة أصبحت الوضوء وأنت الموضع الذي اريد الصلاة فيه فأنعقد فيه حتى تجتمع جوارحي ثم أقوم الى صلاتي وأجعل السكينة بين حاجتي والصراف تحت قدمي والجنة عن يميني

والندار عن شمالي وملك الموت وراى واطنبا آخر صلاتي ثم أقوم بين الرجا والخوف واكبر تكبيرا بتحقيق وأقرأ آية بتريل واركن ركوعا واضحا واجد سجودا بتخشع وأقعد على الورك الايسر وأفرش ظهر قدمها وأنصب القدم اليمنى على الاقدام وأنبعها الاخلاص ثم لا أدري أقبات مني أم لا وقال ابن عباس رضي الله عنه ركعتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة والقلب ساه

في فضيلة المسجد وموضع الصلاة

قال الله عز وجل انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وقال صلى الله عليه وسلم من بنى لله مسجدا ولو كفحص قطاة بنى الله له قصر في الجنة وقال صلى الله عليه وسلم من الف المسجد الله الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس وقال صلى الله عليه وسلم لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد وقال صلى الله عليه وسلم الملائكة تصلي على أحدكم مادام في مصلاه الذي يصلي فيه تقول اللهم صل عليه اللهم ارحمه اللهم اغفر له ما لم يحدث أو يخرج من المسجد وقال صلى الله عليه وسلم يأتي في آخر الزمان ناس من امتي يأتون المساجد فيقعدون فيها حلقاتا فاذكرهم الدنيا وحب الدنيا لا تجالسوهم فليس لله بهم حاجة وقال صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل في بعض الكتب ان يوتى في أرضي المساجد وان زوارى فيها عمارها يطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارني في بيتي فحق على المزور أن يكرم زائره وقال صلى الله عليه وسلم اذا رأى يتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالامان وقال سعيد بن المسيب من جلس في المسجد فأنما يجالس ربه فإحقه أن يقول الاخير او يروى في الاثر والخبر الحديث في المسجد بيا كل الحسنات كئنا كل اليها ثم الحشيش وقال الضعفي كانوا يرون أن المشي في الليلة المظلمة الى المسجد موجب للجنة وقال أنس بن مالك من أخرج في المسجد سراجا لم تزل الملائكة وحلة العرس يستغفرون له مادام في ذلك المسجد وضوءه وقال علي كرم الله وجهه اذا مات العبد يكي عليه مصلاه من الارض ومصعد عمله من السماء ثم قرأ فابكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين وقال ابن عباس يكي عليه الارض أربعين صباحا وقال عطاء الخراساني ما من عبد سجد لله سجدة في بقعة من بقاع الارض الا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت وقال أنس بن مالك ما من بقعة يذكر الله تعالى عليها صلاة أو ذكر الا اقضرت على ما حولها من البقاع واستبشرت بذكر الله عز وجل الى منهاها من سبع ارضين وما من عبد يقوم يصلي الا ترخفت له الارض ويقال ما من منزل ينزل فيه قوم الا أصبح ذلك المنزل يصلي عليهم أو يلغتهم

في الباب الثاني في كيفية الاعمال الظاهرة من الصلاة والبداءة بالتكبير وما قبله

ينبغي للصلي اذا فرغ من الوضوء والطهارة من الخبث في البدن والمكان واللباس واستراة العورة من السيرة الى الركبة أن ينتصب قائما متوجها الى القبلة وزاوج بين قدميه ولا يضيها فان ذلك مما كان يستدل به على فقه الرجل وقدهن صلى الله عليه وسلم عن الصفتن والصفدي الصلاة والصفدي هو اقتران القدمين معا ومنه قوله تعالى مقرنين في الاصفاد والصفن هو رفع إحدى الرجلين ومنه قوله عز وجل الصافات الجياد هذا ما يراعى في ركبه عند القيام ويراعى في ركبه ومعقد نطقه الانتصاب وأما رأسه ان شاء تركه على استواء القيام وان شاء أطرق ولا طرق أقرب للخشوع وأعش البصر ولكن يصير محصورا على مصلاه الذي يصلي عليه فان لم يكن له مصل فليقرب من جدار الحائط أو ليخط خطا فان ذلك يقصر مسافة البصر ويمنع تفرق الفكر ويجبر على بصره أن يجاوز أطراف المصل ويحدو الخط وليدم على هذا القيام كذلك الى الركوع من غير التفات هذا أدب

من الجانب اليمين ويلتفت شمالا كذلك وسلم تسليمة ثانية وينوي الخروج من الصلاة بالسلام وينوي بالسلام من على يمينه من الملائكة والمسلمين في الاولى وينوي مثل ذلك في الثانية ويجزم التسليم ولا يمدّه مدافق هو السنة وهذه هي صلاة المنفرد ويرفع صوته بالتكبيرات ولا يرفع صوته الا بقدر ما يسمع نفسه وينوي الامامة لينال الفضل فان لم ينو صحت صلاة القوم اذا نواها اقتداء ونالوا فضل الجماعة ويستبدع الاستفتاح والتعوذ كل منفرد ويجهر بالفاتحة والسورة في جميع الصبح والاولي العشاء والمغرب وكذلك المنفرد ويجهر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذلك المأموم ويقرن المأموم تأمينة بتأمين الامام معالات تقبيل ويسكت الامام سكينة عقب الفاتحة ليسوب اليه نفسه ويقرأ المأموم الفاتحة في الجهرية في هذه السكينة ليتمكن من الاستماع عند قراءة الامام ولا يقرأ المأموم السورة في الجهرية الا اذا لم يسمع صوت الامام ويقول الامام - مع الله لمن حمده عند رفع رأسه من الركوع وكذا المأموم ولا يزيد الامام على الثلاث في تسليمات الركوع والسجود ولا يزيد في التشهد الاول بعد قوله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ويقتصر في الركعتين الاخيرتين على الفاتحة ولا يطول على القوم ولا يزيد على دعائه في التشهد الاخير على قدر التشهد والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وينوي عند السلام السلام على القوم والملائكة وينوي القوم بتسليمهم جوابه ويثبت الامام ساعة حتى يفرغ الناس من السلام ويقبل على الناس بوجهه والاولى ان ثبت ان كان خلف الرجال نساء لينصرفن قبله ولا يقوم واحد من القوم حتى يقوم وينصرف الامام حيث يشاء من يمينه وشماله واليمين احب الي ولا يخص الامام نفسه بالدعاء في قنوت الصبح بل يقول اللهم اهدنا وبيهر به وبؤمن القوم ويرفعون أيديهم حمدا للصدر ويسمع الوجه عند ختم الدعاء لحديث نقل فيه والا فالقباس ان لا يرفع اليد كفي آخر التشهد

المنهايات

نبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصفين في الصلاة والصفين قد ذكرناهما وعن الاقواء وعن السدل والكف وعن الاختصار وعن الصلب وعن المواصلة وعن صلاة الخاقن والحاقب والحاذاق وعن صلاة الجائع والغضبان والمتلم وهو ستر الوجه . أما الاقواء فهو عند أهل اللغة أن يجلس على وركيه وينصب ركبتيه ويجعل يديه على الأرض كالكلب وعند أهل الحديث أن يجلس على ساقيه جاثيا وليس على الأرض منه الا رؤس أصابع الرجلين والركبتان . وأما السدل فذهب أهل الحديث فيه أن يلتحف بشوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك وكان هذا فعل اليهود في صلاتهم فهو من التشبه بهم والقبض في معناه فلا ينبغي أن يركع ويسجد ويداه في بدن القبض وقبل معناه أن يضع وسط الأزار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يجعلا على كتفيه والاول أقرب . وأما الكف فهو أن يرفع ثيابه من بين يديه أو من خلفه اذا أراد السجود وقد يكون الكف في شعر الرأس فلا يصلين وهو اقصى شعره والنبى للرجال وفي الحديث امرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعرا ولا ثوبا وكره أحمد بن حنبل رضي الله عنه أن ياتر فوق القبض في الصلاة ورأه من الكف . وأما الاختصار فإن يضع يديه على خاصرتيه . وأما الصلب فإن يضع يديه على خاصرتيه في القيام ويجافي بين عضديه في القيام . وأما المواصلة فهي خمسة اثنان على الامام أن لا يصل قراءته بتكبيره الاحرام ولا ركوعه بقراءته واثنان على المأموم أن لا يصل تكبيرة الاحرام بتكبيره الامام ولا تسليمة بتسليمه وواحدة بينهما أن لا يصل تسليمة يفرض بالنسبة الثانية ولا يفصل بينهما . وأما الخاقن فمن البول والحاقب من الغائط والحاذاق

صاحب الخلف الضيق فان كل ذلك يمنع من الخشوع وفي معناه الجائع والمهتم وفهم نهي الجائع من قوله صلى الله عليه وسلم اذا حضر العشاء واقمت الصلاة فابدؤا بالعشاء الا ان يضيق الوقت أو يكون ساكن القلب وفي الخبر لا يدخل أحدكم الصلاة وهو مطب ولا يصلي أحدكم وهو غضبان وقال الحسن كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة أسرع وفي الحديث سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان الرعاف والنعاس والنوسوسة والتأطوب والحكك والانتفات والعبث بالشئ وزاد بعضهم السهو والشك وقال بعض السلف أربعة في الصلاة من الجفاء الانتفات ومسح الوجه وتسوية الحصى وان صلى بطريق من يمين يديك ونهى أيضا عن ان يشبك أصابعه أو يفرقع أصابعه أو يستزوجه أو يضع إحدى كفيه على الأخرى ويدخاها بين يديه في الركوع وقال بعض الصحابة رضي الله عنهم كانوا يفعلون ذلك فتم بناء عنه ويكره أيضا أن ينفع في الأرض عند السجود للتنظيف وان يسوى الحصى يداه فانه أفعال مستنهي عنها ولا يرفع إحدى قدميه فيصعها على بقعة ولا يستند في قيامه الى حائط فان استند بحيث لو سل ذلك الحائط لقطه فالاظهر بطلان صلاته والله أعلم

تميز الفرائض والسنة

جملة ما ذكرناه يشتمل على فرائض وسنة وآداب وهيئات مما ينبغي لمريد طريق الآخرة أن يراعي جميعها . فالفرض من جملة الشائع خصله النية والتكبير والقيام والفاتحة والانتفاء في الركوع اني أن تتال راحته ركبتيه مع الطمأنينة والاعتدال عنه قائما والسجود مع الطمأنينة ولا يجب وضع اليدين والاعتدال عنه قاعدا والجلوس للتشهد الاخير والتشهد الاخير والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والسلام الاول فأمانيه الخروج فلا تجب وما عداها هذا فليس بواجب بل هي سنة وهيئات فيها وفي الفرائض . أما السنة فمن الافعال أربعة رفع اليدين في تكبيرة الاحرام وعند الحوى الى الركوع وعند الارتفاع الى القيام والجلسة للتشهد الاول فاما ما ذكرناه من كيفية نحر الاصابع وحذر رفعها فهي هيئات تابعة لهذه السنة والتورك والاقتراش هيئات تابعة للجلسة والاطراق وترك الالتفات هيئات للقيام وتحسين صورته وجلسة الاستراحة لم تعد لها من اصول السنة في الافعال لانها كالتحسين لجهة الارتفاع من السجود الى القيام لانها ليست مقصودة في نفسها ولذلك لم تفر ذكر . وأما السنة من الازكار فدعاء الاستفتاح ثم التعوذ ثم قوله آمين فانه سنة مؤكدة ثم قراءة السورة ثم تكبيرات الانتقال ثم الله كفي الركوع والسجود والاعتدال عنهما ثم التشهد الاول والصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم ثم الدعاء في آخر التشهد الاخير ثم التسليمة الثانية وهذه وان جملتها في اسم السنة فلها درجات متفاوتة اذ تجبر أربعة منها بسجود السهو . وأما من الافعال فواحدة وهي الجلسة الاولى للتشهد الاول فانه مؤثرة في ترتيب نظم الصلاة في عين الناظرين حتى يعرف بها النهار باعية أم لا بخلاف رفع اليدين فانه لا يؤثر في تغيير النظم فغير من ذلك البعض وقبل البعض تجبر بالسجود وأما الازكار فكلاهما لا تقتضي سجود النهي الاثلاثة القنوت والتشهد الاول والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه بخلاف تكبيرات الانتقال وأدكار الركوع والسجود والاعتدال عنهما لان الركوع والسجود في صورتها مخالفا للعادة ويحصل بهما معنى العبادة مع السكوت عن الازكار عن تكبيرات الانتقال فعدم تلك الازكار لا تغير صورة العبادة . وأما الجلسة للتشهد الاول ففعل معتاد وما زبدت الا للتشهد قدر كها ظاهر التأثير . وأما دعاء الاستفتاح والسورة فتركهما لا يؤثر في أن

القيام صار معمورا بالفتحة وميزان العادة بها وكذلك الدعاء في التشهد الأخير والقنوت أبعد ما يجبر بالسجود ولكن شرع هذا الاعتدال في الصبح لاجله فكان كمدح الاستراحة اذ صارت بالمذموم التشهد جاسة للتشهد الاول فبقي هذا اقياما ممدودا معتادا ليس فيه ذكر واجب وفي الممدود احترام عن غير الصبح وفي خلوه عن ذكر واجب احترام عن أصل القيام في الصلاة فان قلت تميز السنن عن الفرائض معقول اذ تقوت الصحة بقوت الفرض دون السنة وتوجه العقاب به دونها فاما تميز سنة عن سنة والكل مأمور به على سبيل الاستحباب ولا عقاب في ترك الكل والثواب موجود على الكل فامعناه فاعلم ان اشتراكهما في الثواب والعقاب والاستحباب لا يرفع تفاوتهما ولا يكشف ذلك لثبوت ان الانسان لا يكون انسانا موجودا كاملا الا بمعنى باطن وأعضاء ظاهرة فالعنى الباطن هو الحياة والروح والظاهر اجسام اعضاءه فبعض تلك الاعضاء يعدم الانسان بعدد ما كالقلب والكبد والدماغ وكل عضو تقوت الحياة بقوته وبعضها لا تقوت بها الحياة ولكن يقوت بها مقاصد الحياة كالعين واليد والرجل واللسان وبعضها لا يقوت بها الحياة ولا مقاصدها ولكن يقوت بها الحسن كالحاجبين والحية والاهداب وحسن اللون وبعضها لا يقوت بها أصل الجمال ولكن كاله كاستقواس الحاجبين وسواد شعر الحية والاهداب وتناسب خلقه الاعضاء وامتزاج الحرارة بالبرودة في اللون فهذه درجات متفاوتة فكذلك العبادة صورة صورها الشروع وتعدنا بآثارها كتناسلها وروحها وحياتها الباطنة والخشوع والنية وحضور القلب والاخلاص كإسباني ونحن الآن في اجزائها الظاهرة فالركوع والسجود والقيام وسائر الاركان تجري منها بجري القلب والرأس والكبد اذ يقوت وجود الصلاة بقوتها والسنن التي ذكرناها من رفع اليدين ودعاء الاستفتاح والتشهد الاول تجري منها بجري البدن والعين والرجلين ولا تقوت الصحة بقوتها كالتقوت الحياة بقوت هذه الاعضاء ولكن بصير الشخص بسبب قوتها مشوّه الخلقه مذموم ما غير مرغوب فيه فكذلك من اقتصر على أقل ما يجزى من الصلاة كان كمن أهدي الى ملك من الملوك عبدا حيا مقطوع الاطراف * وأما الهيئات وهي ما وراء السنن فبجري أسباب الحسن من الحاجبين والحية والاهداب وحسن اللون * وأما وظائف الاداء كإسباني السنن فهي مكملات للحسن كاستقواس الحاجبين واستدارة الحية وغيرها فالصلاة عندك قريبة وتجهة تقرب بها الى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهديها طالب القربة من السلاطين اليهم وهذه التحفة تعرض على الله عز وجل ثم تزد عليك يوم العرض الاكبر فالبك الخيرة في تحيين صورتها وتجهتها فان أحسنت فلنفسك وان أسأت فلعنك ولا ينبغي أن يكون حظك من ممارسة الفقه أن تترك السنن عن الفرض فلا يعلق بفهمك من أوصاف السنة الا أنه يجوز تركها فتركتها فان ذلك يضاهي قول الطبيب ان نقي العين لا يبطل وجود الانسان ولكن يخرج عن أن يصدق رجاء المتقرب في قبول السلطان اذا أخرجه في معرض الهدية فهكذا ينبغي أن تفهم مراتب السنن والهيئات والاداب فكل صلاة لم يتم الانسان ركوعها وسجودها فهي الخضم الاول على صاحبها تقول ضيعت الله كما ضيعتني فطالع الاخبار التي أوردناها في كمال أركان الصلاة لتظهر لك وقعها (الباب الثالث) في الشروط الباطنة من أعمال القلب ولتذكر في هذا الباب ارتباط الصلاة بالخشوع وحضور القلب ثم لتذكر المعاني الباطنة وحدودها وأسبابها وعلاجها ثم لتذكر تفصيل ما ينبغي أن يحضر في كل ركن من أركان الصلاة لتكون صالحة لاداء الآخرة

بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب

اعلم أن أدلة ذلك كثيرة فمن ذلك قوله تعالى أقم الصلاة لذكري وظاهر الامر الوجوب والغفلة تضاد الذي كرفن عقل في جميع صلاته كيف يكون مقبلا للصلاة لذكره وقوله تعالى ولا تكن من الغافلين نهي وظاهره التحريم وقوله عز وجل حتى تعلموا ما تقولون لتعيل لنهي السكران وهو مطرد في الغافل المستغرق المهتم بالسوا وأفكار الدنيا وقوله صلى الله عليه وسلم انما الصلاة تمكن وتواضع حصر بالالف واللام وكلمة انما التحقيق والتوكيد وقد فهم الفقهاء من قوله عليه السلام انما الشقعة فيما لم يقسم الحصر والاثبات والنفي وقوله صلى الله عليه وسلم من لم تنه صلته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا وصلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر وقال صلى الله عليه وسلم كم من قائم حظه من صلته الحب والنصب وما أراد به الا الغافل وقال صلى الله عليه وسلم ليس للعبد من صلته الا ما عقل منها والتحقيق فيه أن المصلي مناجاة ربه عز وجل كإدراكه بالخبر والكلام مع الغفلة ليس بمناجاة البتة وبيانه أن الزكاة ان عقل الانسان عنها متلافية في نفسها مخالفة للشهوة شديدة على النفس وكذا الصوم قاهر للقوى كاسر لسطوة الهوى الذي هو آلة للشيطان عدو الله فلا يبعد أن يحصل منها مقصود مع الغفلة وكذلك الحج أفعاله شاقة شديدة وفيه من المجاهدة ما يحصل به الا بلام كان القلب حاضرا مع أنعاله أو لم يكن أما الصلاة فليس فيها الاداء كركوع وسجود وقيام وقعود فاما المذكر فانه مجاورة ومناجاة مع الله عز وجل فاما أن يكون المقصود منه كونه خطايا ومجاورة المقصود منه الحروف والاصوات امتحانا للسان بالعمل كتمنع المدة والفرج بالمسالك في الصوم وكتمنع البدن بمساق الحج وتمنع القلب بمسقة اخراج الزكاة واقتطاع المال المشوق ولا شك أن هذا القسم باطل فان تحريك اللسان بالهذيان ما أخفه على الغافل فليس فيه امتحان من حيث أنه عمل بل المقصود الحروف من حيث أنه نطق ولا يكون نطقا اذا اهرب عما في الضمير ولا يكون معربا لا بحضور القلب فأى سؤال في قوله اهدنا الصراط المستقيم اذا كان القلب غافلا واذ لم يقصد كونه تضرعا وادعاء فأى مشقة في تحريك اللسان به مع الغفلة لاسيما بعد الاعتياد هذا الحكم الادكار بل أقول لو حلف الانسان وقال لا أشكرن فلانا ورائي عليه وأسأله حاجة ثم جرت الالفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم لم يتر في يمينه ولو جرت على لسانه في ظلمة وذلك الانسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراة لا يصير بارا في يمينه اذ لا يكون كلامه خطايا ونطقا معه ما لم يكن هو حاضر في قلبه فلو كانت تجزى هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر الا أنه في بياض النهار غافل لكونه مستغرق المهتم بفكر من الافكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب اليه عند نطقه لم يصير بارا في يمينه ولا شك في أن المقصود من القراءة والادكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب هو الله عز وجل وقلبه بمحجبات الغفلة محبوب عنه فلا يراه ولا يشاهده بل هو غافل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم العادة فما بعد هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت لتسقي القلب وتجديد كراهة عز وجل ورسوخ عقدا لايمان به هذا حكم القراءة والذكر وبالجملة فهذه الخاصية لا سبيل الى انكارها في النطق وتميزها عن الفعل * وأما الركوع والسجود فالمقصود بهما التعظيم قطعا ولو جاز أن يكون معظما لله عز وجل بقلعه وهو غافل عنه لجاز أن يكون معظما لفرض موضوع بين يديه وهو غافل عنه أو يكون معظما للعائظ الذي بين يديه وهو غافل عنه واذ اخرج عن كونه تعظيما لم يبق الا مجرد حركة الظهر والرأس وليس فيه من المشقة ما يقصد الامتحان به ثم يجعله عماد الدين والفاصل بين الكفر والاسلام ويقدم على الحج وسائر العبادات ويجب القتل بسبب تركه على الخصوص وما أرى أن هذه العظيمة كلها للصلاة من حيث أعمالها الظاهرة الا أن

يضاف اليها مقصود المناجاة فان ذلك يتقدم على الصوم والزكاة والحج وغيره بل النجاسات والقربان التي هي مجاهدة للنفس بتقصيص المال قال الله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم أي الصفة التي استوت على القلب حتى حملته على امتثال الاوامر هي المطلوبة فكيف الامر في الصلاة ولا أرب في أفعالها هذا ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب فان قلت ان حكمت سلطان الصلاة وجعلت حضور القلب شرطاً في صحتها خالفت اجماع الفقهاء فانهم لم يشترطوا الاحضور للقلب عند التكبير فاعلم أنه قد تقدم في كتاب العلم أن الفقهاء لا يصرفون في الباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة بل ينون ظاهراً أحكام الدين على ظاهراً أعمال الجوارح وظاهراً الأعمال كاف لسقوط القتل وتغزير السلطان فاما أنه يخفى في الآخرة فليس هذا من حدود الفقه على أنه لا يمكن أن يدعى الاجماع فقد نقل عن بشر بن الحارث فيما رواه عنه أبو طالب المكي عن سفيان الثوري أنه قال من لم يجتمع فسدت صلاته وروى عن الحسن أنه قال كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع وعن معاذ بن جبل من عرف من على عينة ونسأله متمد أو هو في الصلاة فلا صلاة له وروى أيضاً مسنداً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد يصلي الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها وانما يكتب العبد من صلاته ما عقل منها وهذا لو نقل عن غيره لجعل مذهبا فكيف لا ينسك به وقال عبد الواحد بن زيد أجمع العلماء على أنه ليس للعبد من صلاته الا ما عقل منها فجعله اجماعاً وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء الثوريين وعن علماء الآخرة أكثر من أن يحصى والحق الرجوع إلى أدلة الشرع والاختيار والآن ظاهرة في هذا الشرط الا أن مقام التقوى في التكليف الظاهري يتقدم بقدر قصور الخلق فلا يمكن أن يشترط على الناس احضار القلب في جميع الصلاة فان ذلك يفرضه كل البشر الا الاقلين واذ لم يمكن اشتراط الاستيعاب للضرورة فلا مرد له الا أن يشترط منه ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة وأولى العظمت به لحظة التكبير فاقصرنا على التكليف بذلك ونحن مع ذلك نرجو أن لا يكون حال الغافل في جميع صلاته مثل حال انتارك بالكلية فانه على الجملة أقدم على الفعل ظاهراً واحضار القلب لحظة وكيف لا والذي صلي مع الحدث بأسباب صلاته باطلة عند الله تعالى ولكن له أجر ما يجب فعله وعلى قدر قصوره وعذره ومع هذا الرجاء في شيء أن يكون حاله أشد من حال التارك وكيف لا والذي يحضر الخدمة ويتهاون بالحضرة ويتكلم بكلام الغافل المستغفراشده حالاً من الذي يعرض عن الخدمة واذ أعارض أسباب الخوف والرجاء وصار الامر مخطراً في نفسه فاليك الخيرة بعده في الاحتياط والتساهل ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما أفتوا به من الصحة مع الغفلة فان ذلك من ضرورة التقوى كما سبق التنبيه عليه ومن صرف سر الصلاة علم أن الغفلة تضاهيها ولكن قد ذكرنا في باب الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقائد أن قصور الخلق أحد الاسباب المانعة عن التصريح بكل ما يكشف من أسرار الشرع فلنقتصر على هذا القدر من البحث فان فيه مقنعاً للمريد الطالب لطريق الآخرة وأما المجادل المشغب فلنناقضه بمخاطبته الآن وحاصل الكلام أن حضور القلب هو روح الصلاة وان أقل ما ينبغي به رمق الروح الحضور عند التكبير فالتقصان منه هلاك وبقدرة الزيادة عليه تنبسط الروح في اجزاء الصلاة وهم من حي لا حراك به قريب من ميت فصلاة الغافل في جميعها الا عند التكبير كمثل حي لا حراك به نسأل الله حسن العون

بيان المعاني الباطنة التي هي أتم حياة الصلاة

اعلم أن هذه المعاني تكثر العبارات عنها ولكن مجمعات جل وهي حضور القلب والتفهم

والتعظيم والهيبة والرجاء والحياء فلذلك كثر ما فيها ثم أسبابها ثم العلاج في اكتسابها * أما التفاصيل * فالأول حضور القلب ونعني به أن يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس له ومتكلم به فيكون العلم بالفعل والقول مقروناً بهما ولا يكون الفكر جائلاً في غيرهما ومهما انصرف الفكر عن غير ما هو فيه وكان في قلبه ذلك ما هو فيه ولم يكن فيه عقلية عن كل شيء فقد حصل حضور القلب ولكن التفهم لمعنى الكلام أمر وراء حضور القلب فربما يكون القلب حاضراً مع اللفظ ولا يكون حاضراً مع معنى اللفظ فاشتمال القلب على العلم بمعنى اللفظ هو الذي أردناه بالتفهم وهذا مقام يغاوت الناس فيه اذ ليس يشترك الناس في تفهم المعاني للقرآن والتسبيحات وكثرت من معاني لطيفة يفهمها المصلي في أثناء الصلاة ولم يكن قد خطر بقلبه ذلك قبله ومن هذا الوجه كانت الصلاة تامة عن الفحشاء والمنكر فانه تفهم أمور تلك الامور تنبع عن الفحشاء لا محالة * وأما التعظيم فهو أمر وراء حضور القلب والتفهم اذ الرجل يخاطب عبداً بكلام هو حاضر القلب فيه ومتفهم لغناه ولا يكون معظمه بالتعظيم زائد عما * وأما الهيبة فرائدة على التعظيم بل هي عبارة عن خوف منشأه التعظيم لان من لا يخاف لا يسمي هائباً والخافة من العزب وسوء خلق العبد ومجرى مجراه من الاسباب الخسيسة لا تسمى مهابة بل الخوف من السلطان المعظم يسمى مهابة والهيبة خوف مصدرها الاجلال * وأما الرجاء فلا شك أنه زائد فكثرت من معظم ملك من الملوك هيبته أو يخاف طوبه ولكن لا يرجو مشوبته والعبد ينبغي أن يكون راجياً بصلاته ثواب الله عز وجل كما أنه خائف بتقصيره عقاب الله عز وجل * وأما الحياء فهو زائد على الجملة لان مستنده استنساخه وتصير وتوهم ذنب ويتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وار تكذب ذنب * وأما أسباب هذه المعاني الستة * فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة فان قلبك تابع لهمة فكيف لا يحضر الا فجايمك ومهما أهمك أمر حضر القلب فيه شاء أم أبى فهو مجبول على ذلك ومخضوفه والقلب اذا لم يحضر في الصلاة لم يكن متعطلاً بل جائلاً فيما الهمة مصروفة اليه من امور الدنيا فلا حيلة ولا علاج لاحضار القلب الا بصرف الهمة الى الصلاة والهمة لا تنصرف اليها ما لم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها وذلك هو الايمان والتصديق بأن الآخرة خير واثبت وأن الصلاة وسيلة اليها فاذا اضيف هذا الى حقيقة العلم بحقارة الدنيا ومهما تاحل من مجموعها حضور القلب في الصلاة وبمثل هذه العلة يحضر قلبك اذا حضرت بين يدي بعض الكابر من لا يقدر على مضرتك ومنفعتك فاذا كان لا يحضر عند المناجاة مع ملك الملوك الذي يسده ذلك والملايكوت والتفهم والضر فلا ظن أن له سبباً سوى ضعف الايمان فاجتهد الان في تقوية الايمان وطريقه يستقصي في غير هذا الموضع * وأما التفهم فسيببه بعد حضور القلب اذ ما ان الفكر والتفكير صرف الذهن الى ادراك المعنى وعلاجه ما هو علاج احضار القلب مع الاقبال على الفكر والتفكير لدفع الخواطر وعلاج دفع الخواطر الشاغلة قطع مواضعها عن التزوع عن تلك الاسباب التي تجذب الخواطر اليها وما لم تنقطع تلك المواد لا تنصرف عنها الخواطر فمن أحب شيئاً أكثر ذكره فذكر المحبوب يهجم على القلب بالضرورة فلذلك ترى ان من أحب غير الله لا تصفوه صلاة عن الخواطر * وأما التعظيم فهي حالة القلب تتولد من معرفتين احدهما معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من اصول الايمان فان من لا يعتقد عظمته لا تدفع النفس لتعظيمه الثانية معرفة حقارة النفس وخساستها وكونها عبداً مستغراً مربوباً حتى يتولد من المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه فيعبر عنه بالتعظيم ومما لم تخرج معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الله لا تنظم حالة التعظيم والخشوع فان المستغنى

عن غيره الآمن على نفسه يجوز أن يعرف من غيره صفات العظمة ولا يكون الخشوع والتعظيم حالة
لأن القرينة الأخرى وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها لتقرب اليه * وأما الهبة والخوف فحالة
لنفس تولد من المعرفة بقدرته الله وسطوته ونفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به وأنه لو أهلك الأولين
والآخرين لم ينقص من ملكه ذرة هذا مع مطالعة ما يجري على الأنبياء والأولياء من المصائب وأنواع
البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من ملوك الأرض وبالجملة كلما زاد العلم بالله زادت
الخشية والهبة وسيأتي أسباب ذلك في كتاب الخوف من رب العالمين * وأما الرجاء فسيببه معرفة
لطف الله عز وجل وكرمه وعظم أنعامه ولطائف صنعه ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة فإذا
حصل اليقين بوعده والمعرفة بلطفه انبعث من محبته الرجاء لا المحالة وأما الحياء فباستشعاره
التقصير في العبادة وعلمه بالجزع من القيام بتعظيم حق الله عز وجل ويقوى ذلك بالمعرفة بعبود
النفس وآفاتنا وقلة إخلاصها وخبت دخلها وميلها إلى الخط العاجل في جميع أفعالها مع العلم
بعدم ما يقتضيه جلال الله عز وجل والعلم بأنه مطلع على السر وخطرات القلب وان دقت وخفيت
وهذه المعارف إذا حصلت بقيت انبعث منها بالضرورة حالة تسمى الحياء فهذه أسباب هذه الصفات
وكل ما طلب تحصيله فعلاجه احضار سببه في معرفة السبب معرفة العلاج ورابطة جميع هذه
الأسباب الايمان واليقين أعني به هذه المعارف التي ذكرناها ومعنى كونهما فينا انتفاء الشك
واستبلاؤهما على القلب كما سبق في بيان اليقين من كتاب العلم وبقدرة اليقين يخشع القلب ولذلك قالت
عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحدثوا عنه فإذا حضرت الصلاة كأنه
لم يعرفنا ولم يعرفه وقدرى ان الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام يا موسى إذا ذكرني
فأذكرني وأنت تتنفض أعضاءك وكن عند ذكرى خاشعاً مطعماً وإذا ذكرني فاجعل لسانك من
وراء قلبك وإذا أتت بين يدي فقم قيام العبد الدليل وناجني بقلب وجل ولسان صادق وروى ان الله
تعالى أوحى إليه قل لعصاة أمتك لا يذكرني فاني آليت على نفسي أن من ذكرني ذكرته فإذا ذكرني
ذكرتهم بالعنة هذا في عاص غير غافل في ذكره فكيف إذا اجتمعت الغفلة والعصيان وباختلاف
المعاني التي ذكرناها في القلوب انقسم الناس إلى غافل يتم صلاته ويحضر قلبه في لحظة منها إلى من
يتم ولم يذب قلبه في لحظة بل ربما كان مستوعب المهيم بحيث لا يحس بما يجري بين يديه ولذلك
لم يحس مسلم بن يسار بسقوط أسطوانة في المسجد اجتمع الناس عليها وبعضهم كان يحضر الجماعة مدة
ولم يعرف قط من على يمينه ويساره ووجب قلب إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان يسمع على
مياين وجماعة كانت تصفروا وجوههم وترتعد فرانصهم وكل ذلك غير مستبعد فان أضعافه مشاهد
في هم أهل الدنيا وخوف ملوك الدنيا مع عجزهم وضعفهم وخساسة الخطو والحالة من حيث هي حتى
يدخل الواحد على ملك أو وزير ويحدثه بهمة ثم يخرج ولو سئل عن حواله أو عن ثوب الملك لكان
لا يقدر على الإخبار عنه لا شغل هم به عن ثوبه وعن الحاضر من حواله ولكل درجات مما عملوا
لفظ كل واحد من صلاته بقدر خوفه وخشوعه وتعظيمه فان موقع نظر الله سبحانه القلوب دون
ظواهر الحركات ولذلك قال بعض الصحابة رضي الله عنهم يحشر الناس يوم القيامة على مثال هيئتهم
في الصلاة من الطمأنينة والهدوء ومن وجود النعيم بها واللذة ولقد صدق فيه بحشر كل على ما مات
عليه ويموت على ما عاش عليه ويراعى في ذلك حال قلبه لا حال شخصه فن صفات القلوب تصاغ
الصور في المدار الآخرة ولا يتجوالا من اتى الله بقلب سليم نسال الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

بيان الدواء النافع في حضور القلب

اعلم أن المؤمن لا بد أن يكون معظم الله عز وجل وخائفاً منه وراجياً له ومستحيماً من تقصيره فلا ينشك
عن هذه الأحوال بعد إيمانه وان كانت قوتها بقدر قوة يقينه فانفكاكه عنها في الصلاة لا سبب له
الاتفرق الفكر وتقسيم الخاطر وغلبة القلب عن المناجاة والغفلة عن الصلاة ولا يلجئ عن الصلاة
الا لخواطر الواردة الشاغلة فالدواء في احضار القلب هو دفع تلك الخواطر ولا يدفع الشيء إلا بدفع
سببه فلتعلم سببه وسبب موارد الخواطر ما أن يكون أمر خارجاً أو أمر في ذاته باطنياً أما الخارج
فما يفرغ السمع أو يظهر للبصر فان ذلك قد يختطف الهم حتى يتبعه وينصرف فيه ثم تجر منه الفكرة
إلى غيره وينسلسل ويكون الأبصار سبباً للافتكار ثم نصير بعض تلك الأفكار سبباً لبعض ومن
قوت نيته وعلت همة لم يله ما جرى على حواسه ولكن الضعيف لا بد وان يفرق به فكره
وعلاجه قطع هذه الأسباب بأن يفض بصره أو يصلي في بيت مظلم أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسه
ويقرب من حائط عند صلاته حتى لا تسع مسافة بصره ويجترز من الصلاة على الشوارع وفي
المواضع المنقرشة المصنوعة وعلى الفرش المصبوغة ولذلك كان المتعبدون يتعبدون في بيت صغير
منظم سعته قدر السجود ليكون ذلك أجمع لهم والأقرباء منهم كانوا يحضرون المساجد ويفضون
البصر ولا يجاوزون به موضع السجود ويرون كمال الصلاة في أن لا يعرفوا من على يمينهم وشمالهم
وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا بدع في موضع الصلاة مصحفاً ولا يقرأه ولا يكتب إلا محمداً * وأما
الأسباب الباطنة فهي أشد فأن من تشعبت به الهموم في أودية الدنيا لم يحضر فكره في فن واحد بل
لا يزال يطير من جانب إلى جانب وغض البصر لا يقينه فان ما وقع في القلب من قبل كاف للشغل
فهذا طريقه ان يرد النفس قهراً إلى ذمهم ما يقرأه في الصلاة ويشتغل به عن غيره ويعينه على ذلك ان
يستعذله قبل التبريم بأن يجتهد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة وخطر المقام بين يدي الله
سبحانه وهول المطلع ويقر قلبه قبل التبريم بالصلاة محايه به فلا يترك نفسه شغلاً يلتفت إليه
خاطره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان بن أبي شيبة اني نيت أن أقول لك ان تحم القدر
الذي في البيت فانه لا ينبغي ان يكون في البيت شيء يشغل الناس عن صلاتهم فهذا طريق تسكين
الأفكار فان كان لا يسكن هائج أفكاره بهذا الدواء المسكن فلا يخيه إلا السهل الذي يقع ما إذا الداء
من أعماق العروق وهو أن يتطرق في الأمور الصارفة الشاغلة له عن احضار القلب ولا شك أنها تعود
إلى مهماته وانها انما صارت مهمات كشهواته فيعاقب نفسه بالتزوع عن تلك الشهوات وقطع تلك
العلائق فكل ما يشغله عن صلاته فهو ضديته وجند ابليس عدوه فامساكه أضمر عليه من إخراج
فخلص منه بإخراجه كإروى أنه صلى الله عليه وسلم لما لبس الخيصة التي اتاه بها الوجهم وعليها علم
وصلى بها تزعمها بعد صلاته وقال صلى الله عليه وسلم اذهبوا بها إلى أبي جهم فانهما ألهتنى آتفاعن
صلاتي وانتوني بانجانية أبي جهم وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتجديد شرائع الله ثم أنظر إليه
في صلاته إذا كان جديداً فامر أن يتزع منها ويرد الشر إلى الخلق وكان صلى الله عليه وسلم قد احتدى
نعلاناً عجبه حسنها فجد وقال تواضعت لربي عز وجل كي لا يمقتني ثم خرج بها فدفعتها إلى أول
سائل لقيه ثم أمر علياً رضي الله عنه أن يشتري له نعلين سبطين جرداوين فلبسهما وكان صلى الله
عليه وسلم في يده خاتم من ذهب قبل التبريم وكان على الشبر فرماه وقال شغلتني هذا نظرة إليه ونظرة
اليك وروى أن أبا طهمة صلى في حائط له فيه شجرة فأعجبه دبسي طار في الشجر فالتبس بخرجا فأتبعه
بصره ساعة ثم لم يدرك صلى فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصابه من الفتنة ثم قال يا رسول الله
هو صدقة فضعه حيث شئت وعن رجل آخر أنه صلى في حائط له من الخلل مطوقة بخرها فمظن بها

فأعجبه ولم يدرك صلى فذكر ذلك لعثمان رضي الله عنه وقال هو صدقة فاجعله في سبيل الله عز وجل
فباعه عثمان بخمسين ألفاً كانوا يفعلون ذلك قطعاً لما ذكره وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة
وهذا هو الدواء القامع لما ذكره ولا يغني غيرهما ما ذكرناه من التلطيف بالتسكين والرد إلى فهم
الفكر فذلك يقع في الشهوات الضعيفة والههم التي لا تشغل الا حواسي القلب فاما الشهوة القوية
المرهقة فلا ينفع فيها التسكين بل لا تزال تجاذبها وتجاديك ثم تغلبك وتتغنى جميع صلاتك في شغل
المجاذبة ومثاله رجل تحت شجرة أراد أن يصقوله فذكره وكانت أصوات العصافير تشوش عليه فلم
يزل يطيرها بخشبة في يده ويعود إلى ذكره فتعود العصافير فيعود إلى التقير بخشبة فليل لمان هذا
سير السواني ولا ينقطع فان أردت الخلاص فاقطع الشجرة فكذلك شجرة الشهوات اذا تشعبت
وتفرعت أغصانها انجذبت إليها الأفكار انجذبت العصافير إلى الأشجار وانجذبت الذباب إلى
الاقذار والشغل يطول في دفعها فان الذباب كذاب آيب ولا حله سمي ذباباً فكذلك الخواطر وهذا
الشهوات كثيرة فلتاخذوا العبد عنها وجميعها أصل واحد وهو حب الدنيا وذلك رأس كل خطيئة
وأساس كل نقصان ومنبع كل فساد ومن انطوى باطنه على حب الدنيا حتى مال إلى شيء منها
لا يتردد منها ولا يستعين بها على الآخرة فلا يطمع في أن يصقوله لذة المناجاة في الصلاة فان من فرح
بالدنيا لا يفرح بالله سبحانه وبمناجاة وهمة الرجل مع قرعة عنه فان كانت قرعة عنه في الدنيا
انصرف لاحتالة الهاهمه ولكن مع هذا فلا ينبغي أن يترك المجاهدة ورد القلب إلى الصلاة وتقايل
الاسباب الشاغلة فهذا هو الدواء المثلث واستبشعته الطباع وبقيت العلة مزمنة وصار الدواء
عضالاً حتى ان الأكارب اجتهدوا أن يصلوا ركعتين لا يجتهدوا أنفسهم فيها بأموال الدنيا فيفوزوا عن ذلك
فاذا لامطع فيه لا مثلاً لنا وابته سلم لنا من الصلاة شطرها أو ثلثها من الوسواس لتكون بمن خلط
عملها لها وأخرسنا وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في فح
مملوء بخل فيقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج منه من الخلل لا يحتمل ولا يجتمعان

بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشروط من أعمال الصلاة
فنقول حقاً ان كنت من المريدين لا الآخرة أن لا تغفل أولاً عن التنبهات التي في شروط الصلاة
وأركانها أما الشروط السوابق فهي الاذان والطهارة وستر العورة واستقبال القبلة والانتصاب
قائماً والنية فاذا سمعت نداء المؤذن فأحضر في قلبك هول النداء يوم القيامة وتشمير نظارك وباطنك
للإجابة والمسايرة فان المسارعين إلى هذا النداء هم الذين ينادون بالتطهيرات يوم العرض الأكبر
فأعرض قلبك على هذا النداء فان وجدته مملوءاً بالفرح والاستبشار مشعوراً بالرغبة إلى الاستعداد
فاعلم أنه يأتيك النداء بالبشرى والقوز يوم القضاء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم أرحنا يا بلال أي
أرحنا بها وبالنداء إليها ادسكان قرعة عنه فيها صلى الله عليه وسلم وأما الطهارة فاذا أتيت بها
في مكانك وهو طرفك الأبعد ثم في شيابك وهي غلافك الأقرب ثم في بشرتك وهو قشرك الأدنى
فلا تغفل عن لبك الذي هو ذاتك وهو قلبك فاجتهد له تطهيراً بالتوبة والندم على ما فرطت وتصميم
العزم على الترتل في المستقبل فطهر بها باطنك فانه موقع نظرك معبودك * وأما ستر العورة فاعلم ان
معناه تقطية مقابح بدنك عن أبصار الخلق فان نظارك بدتك موقع لنظر الخلق فبالك في عورات
باطنك وفضاخ سرارك التي لا يطلع عليها إلا ربك عز وجل فاحضر تلك الفضائح بينك وطالب
نفسك بسترها وتحقق أنه لا يستر عن عين الله سبحانه سائر وانما يكفرها الندم والخوف
فتستفيد باحضارها في قلبك انبعاث جنود الخوف والحياء من مكانها فتذل بها نفسك ويستكين

تحت الخلة قلبك وتقوم بين يدي الله عز وجل قيام العبد المحرم المسىء الآبق الذي ندم فرجع إلى
مولاده كإسار أسره من الحياء والخوف وأما الاستقبال فهو صرف ظاهر وجهك عن سائر الجهات
إلى جهة بيت الله تعالى أقرى أن صرف القلب عن سائر الأمور إلى أمر الله عز وجل ليس مطلوباً
منك هيئات فلا مطلوب سواه وانما هذه الظواهر تحريكاً للباطن وضبطاً للجوارح وتسكيناً لها
بالإنبات في جهة واحدة حتى لا تنبغى على القلب فانها اذا ابتغت وظلمت في حركاتها والتفتاتها إلى جهاتها
استتبعت القلب وانقلبته به عن وجه الله عز وجل فليكن وجه قلبك مع وجهه بدتك فاعلم أنه
كما لا يتوجه الوجه إلى جهة البيت إلا بالانصراف عن غيرها فلا ينصرف القلب إلى الله عز وجل
إلا بالانفراج عما سواه وقد قال صلى الله عليه وسلم اذا قام العبد إلى صلاته فكان هو وجهه وقلبه
إلى الله عز وجل انصرف كيوم ولدته أمه * وأما الاعتدال قائماً قائماً هو مشول بالشخص والقلب
بين يدي الله عز وجل فليكن رأسك الذي هو أرفع أعضائك مطراً مطاً طامات كساو ولكن وضع
الرأس عن ارتفاعه تنبهاً على الزام القلب التواضع والتذلل والتبري عن الترويس والتكبر وليكن
على ذكرك ههنا خطر القيام بين يدي الله عز وجل في هول المطامع عند العرض للسؤال واعلم في الحال
انك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطاع عليك فقم بين يديه قيامك بين يدي بعض ملوك الزمان
ان كنت تجزع من معرفة كنه جلاله بل قدر في دوام قيامك في صلاتك انك ملحوظ ومرقوب بعين
كائنه من رجل صالح من أهلك أو من ترغب في أن يعرفك بالصلاح فانه تدا عند ذلك أطرافك
وتخشع جوارحك وتسكن جميع أجزائك خيفة أن ينسبك ذلك العاجز المسكين إلى قلة الخشوع واذا
أحست من نفسك بالتعاسك عند ملاحظة عبد مسكين فعاتب نفسك وقل لها انك تدعين معرفة
الله وجهه أفلا تسعين من استعبرك عليه مع توفيرك عبداً من عباده أو تخشين الناس ولا تخشيه وهو
أحق أن يخشى ولذلك لما قال أبو هريرة كيف الحياء من الله فقال صلى الله عليه وسلم تسخني منه
كما تسخني من الرجل الصالح من قومك وروى من أهلك * وأما النية فاعزم على إجابة الله عز وجل
في أمثال أمره بالصلاة وانما همها والكف عن نواقضها ومفسداتها وخلص جميع ذلك لوجه الله
سبحانه رجاء لنوابه وخوفاً من عقابه وطلباً للقرية منه متقلداً للنية منه بأذنه أياك في المناجاة مع سوء
أدبك وكثرة عصيانك وعظم في نفسك قدر مناجاته وانظر من تنابج وكيف تنابج وعباداتناجي وعند
هذا ينبغي أن يعرف جبينك من الجمل وترتد فرائصك من الهيبة ويصرف وجهك من الخوف وأما
التكبير فاذا نطق به لسانك فينبغي أن لا يكذبه قلبك فان كان في قلبك شيء هو أكبر من الله سبحانه
فالله يشهد أنك لكاذب وان كان الكلام صدقاً كشهد على المنافقين في قوغم انه صلى الله عليه وسلم
رسول الله فان كان هو لك أعظم عليك من أمر الله عز وجل فأنت أطوع له منك الله تعالى فقد اتخذته
الهك وكبرته فيوشك أن يكون قولك الله أكبر كاذماً باللسان المجرد وقد تخلف القلب عن مساعدته
وما أعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرم الله تعالى وعفوه * وأما دعاء
الاستفتاح فأول كلماتك قولك وجهك وجهي للذي فطر السموات والأرض وليس المراد بالوجه
الوجه انظاراً فانك انما وجهته إلى جهة القبلة والله سبحانه يتقدس عن أن تتخذ الجهات حتى تقبل
بوجهه بدتك عليه وانما وجهه القلب هو الذي تتوجه به إلى فاطر السموات والأرض فانظر اليه
أمتوجه هو إلى أمانيه وهمه في البيت والسوق متبع للشهوات أو مقبل على فاطر السموات وأياك
أن تكون أول مفتاحك للنجاة بالكذب والاختلاق ولن ينصرف الوجه إلى الله تعالى إلا بانصرافه
عما سواه فاجتهد في الحال في صرفه إليه وان عجزت عنه على الدوام فليكن قولك في الحال صادقاً واذا

قلت خفا مسامحتي أن يخبرني أن المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه ويده فان لم تكن كذلك كنت كاذبا فاجتهد في أن تهزم عليه في الاستقبال وتقدم على ماسبق من الاحوال واذا قلت وما أنا من المشركين فأخطر بياك الشرك الخفي فان قوله تعالى فن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا نزل فيمن يقصد بعبادته وجه الله وحده الناس وكن حذرا مشفقا من هذا الشرك واستشعرا الخلة في قلبك ان وصفت نفسك بأنك لست من المشركين من غير راءة عن هذا الشرك فان اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه واذا قلت بحياي ومما في الله فاعلم أن هذه حال عبد مفقود لنفسه موجود لسيدته وأنه ان صدر من رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورغبته في الحياة ورهبته من الموت لا مورا للدين لم يكن ملائما للعال واذا قلت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاعلم أنه عذوك ومتصد لصرف قلبك عن الله عز وجل حسدا لك على مناجاتك مع الله عز وجل وسجودك له مع أنه لعن بسبب عبدة واحدة تركها ولم يوفق لها وأن استعاذتك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه وتبديله بما يحب الله عز وجل لا يجرد قولك فان من قصد سبع أو عذو بغيره أو وليته فقال أعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه فان ذلك لا ينفعه بل لا يعينه الا تبديل المكان فكذلك من يتبع الشهوات التي هي محبة الشيطان ومكاره الرحمن فلا يقبضه بحمد القول فليقرن قوله بالعزم على التمسك بحسن الله عز وجل عن شر الشيطان وحسنه لا اله الا الله اذ قال عز وجل فيما أخبر عنه نبي صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله حصني فن دخل حصني أمن من عذابي والحصن به من لا معبود له سوى الله سبحانه فأما من اتخذ الله هو الله في ميدان الشيطان لا في حصن الله عز وجل واعلم أن من مكبده أن يشغل في صلاتك بذكر الآخرة وتبديل فعل الخيرات لجمعك من فهم ما تقرأ فاعلم أن كل ما يشغلك عن فهم معاني قراءته فهو وسواس فان حركة اللسان غير مقصودة بل المقصود معانيها * فأما القراءة فالتناس فيها ثلاثة رجل يعرك لسانه وقلبه غافل ورجل يعرك لسانه وقلبه يتبع اللسان في فهمه ويسمع منه كأنه يسمعه من غيره وهي درجات أصحاب التبيين ورجل يسبق قلبه الى المعاني أو لا ثم يتقدم اللسان القلب فيترجمه ففرق بين أن يكون اللسان ترجمان القلب أو يكون معلم القلب والمترجمون لسانهم ترجمان القلب ولا يتبعه القلب وتفصيل ترجمة المعاني انك اذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم فانويه التبرك لابتداء القراءة لكلام الله سبحانه وافهم أن معناها أن الامور كلها بالله سبحانه وان المراد بالاسم ههنا هو المسمى واذا كانت الامور بالله سبحانه فلا حرم كان الحمد لله ومعناه أن الشكر لله اذا نعم من الله ومن يرى من غير الله نعمة أو بقصد غير الله سبحانه بشكر لا من حيث أنه مسخر من الله عز وجل في تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته الى غير الله تعالى فاذا قلت الرحمن الرحيم فأحضر في قلبك جميع أنواع لطفه لتضع لك رحمة فينبعث بهار جوارك ثم استمر من قلبك التعظيم والخوف بقولك مالك يوم الدين أما العظمة فلأنه لا ملك الا له واما الخوف فلهول يوم الجزاء والحساب الذي هو مالكة ثم جدد الاخلاص بقولك اياك نعبد وجدد الجور والاحتياج والتبري من الحول والقوة بقولك واليا نستعين ونحقق أنه ما تسرت طاعتك الا باعائه وأن له المنه اذ وفقك لطاعته واستخدمك لعبادته وجعلك أهلا لما جانه ولو حرمك التوفيق لكنت من المظرودين مع الشيطان الذين ثم اذا فرغت من التحوذ ومن قولك بسم الله الرحمن الرحيم ومن التعميد ومن اظهار الحاجة الى الاعانة مطلقا في سؤالك ولا تطلب الا أتم حاجاتك وقل اهدنا الصراط المستقيم الذي يسوقنا الى جوارك ويقضي بنا الى مرضاتك وزد شراوتنا نصيلا ونأكد اواسمها اذ بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية من التبيين والصديقين

والشهداء والصالحين دون الذين غضب عليهم من الكفار والزائعين من اليهود والنصارى والصابئين ثم التمس الاجابة وقل آمين فاذا تلوت الفاتحة كذلك فيشبهه أن تكون من الذين قال الله تعالى فيهم فيما أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل يقول العبد الحمد لله رب العالمين فيقول الله عز وجل حمدني عبدي وأنتي علي وهو معنى قوله سمع الله لمن حمده الحديث الخ فلو لم يكن لك من صلاتك حظ سوى ذكر الله في جلاله وعظمته فهايك بذلك غنية فكيف بما تجوده من ثوابه وفضله وكذلك ينبغي أن تفهم ما تقرأه من السور كما سبأ في كتاب تلاوة القرآن فلا تغفل عن أمره ونهيته ووعدته ووعدته ومواعظته وأخبار أنبيائه وذكروته واحسانه ولكل واحد حق فالجاء حق الوعد والخوف حق الوعد والعزم حق الامر والنهي والاتعاظ حق الموعدة والشكر حق ذكر المنه والاعتبار حق أخبار الانبياء وروى أن زرارة بن أوفى لما انتهى الى قوله تعالى فاذا انقضى في النافور خر ميتا وكان ابراهيم النخعي اذا سمع قوله تعالى اذا السماء انشقت اضطرب حتى تضطرب أو صاله وقال عبد الله بن واقد رأيت ابن عمر يصلي مغلوبا عليه وحق له أن يحترق قلبه بوعده سيده ووعدته فانه عبد مذنب ذليل بين يدي جبار قاهر وتكون هذه المعاني بحسب درجات انهم ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب ودرجات ذلك لا تحصر والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف أسرار الكلمات فهذا حق القراءة وهو حق الاذكار والنسيجات أيضا ثم يراعى الهيبة في القراءة فيرتل ولا يسرد فان ذلك أسير لتأمل ويترك بين نغماته في آية الرحمة والعذاب والوعد والوعيد والتعظيم والتعظيم والتعظيم كان النخعي اذا مر بمثل قوله عز وجل ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله يخفض صوته كالسجني عن أن يذكره بكل شيء لا يليق به وروى أنه يقال لقارئ القرآن اقرأ وارق ورتل كما كنت تزل في الدنيا * وأما دوام القيام فانه تنبيه على إقامة القلب مع الله عز وجل على نعت واحد من الخصور قال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل مقبل على المصلي ما لم يلتفت وتجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات الى الجهات فكذلك تجب حراسة السمع عن الالتفات الى غير الصلاة فاذا التفت الى غيره فذكره باطلاع الله عليه وبقبح التهاون بالنجاس عند غفلة الناجي ليعود اليه وأزم الخشوع للقلب فان الخلاص عن الالتفات باطنا وظاهرا ثمرة الخشوع ومهما خشع الباطن خشع الظاهر قال صلى الله عليه وسلم وقد رأى رجلا مصليا يصيب بلميته أما هذا الوخشع قلبه خشعت جوارحه فان الرمية بحكم الراعي ولهذا ورد في الدعاء اللهم أصلي الراعي والرعية وهو القلب والجوارح وكان الصديق رضي الله عنه في صلاته كأنه وتد وابن الزبير رضي الله عنه كأنه عود وبعضهم كان يسكن في ركوعه بحيث تقع العصافير عليه كأنه حماد وكل ذلك بقضية الطبع بين يدي من يعظم من أبناء الدنيا فكيف لا يتفاضل بين يدي ملك الملوك عند من يعرف ملك الملوك وكل من يطمئن بين يدي غير الله عز وجل خاشعا واضطرب اطرافه بين يدي الله فذلك لقصور معرفته عن جلال الله عز وجل وعن اطلاعه على سره وخصه به وقال عكرمة في قوله عز وجل الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين قال قيامه وركوعه وسجوده وجلوسه * وأما الركوع والسجود فينبغي أن تجدد عند هاتين كبرياء الله سبحانه وترفع يديك مستجيرين لله عز وجل من عقابه بتجديده ومباعدة نبيه صلى الله عليه وسلم ثم تستأنف له ذلا وتواضعار كركوعك وتجهدي في ترفيق قلبك وتجديد خشوعك وتستشعر ذلك وعزم مولك واتضاعك وعلاؤك وتستنعين على تقرير ذلك في قلبك بلسانك فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة وأنه أعظم من كل عظيم وتكرر ذلك على قلبك لتؤكده بالتكرار

ثم ترتفع من ركوعك راجيا انه راحم لك ومؤكدا الرجاء في نفسك بقولك سمع الله لمن حمده أي
أجاب لمن شكره ثم تردف ذلك بالشكر المتقاضى للزيد تقول ربنا لك الحمد وتكثر الحمد بقولك ملء
السموات وملء الأرض ثم تهوى إلى السجود وهو أعلى درجات الاستكثار فتسكن أعزاضك وهو
الوجه من ادل الاشياء وهو التراب وان أمكنك أن لا تجعل بينهما حائل فتسجد على الأرض فافعل
فانه أجلب للخشوع وأدل على الذل واذا وضعت نفسك موضع الذل فاعلم أنك وضعتها موضعها
ورددت الفرع إلى أصله فانك من التراب خلقت واليه تعود فعند هذا اجند على قلبك عظمة الله
وقل سبحان ربّي الأعلى وأكده بالتكرار فان الكثرة الواحدة ضعيفة الأثر فاذا رقت قلبك وظهر ذلك
فقد صدق رجاءك في رحمة الله فان رحمته تسارع إلى الضعف والذل إلى التكبر والبطر فارفع
رأسك مكبرا وسائلا حاجتك وقائلار ب اعقر وارحم وتجاوز عما تعلم أو ما أردت من الدعاء ثم اكد
التواضع بالتكرار فعد إلى السجود ثانيا كذلك * وأما التشهد فاذا جلست له فاجلس متأذبا
وصريح بأن جميع ما تدلى به من الصلوات والطيبات أي من الاخلاق الطاهرة لله وكذلك الملك لله
وهو معنى الصلوات وأحضر في قلبك النبي صلى الله عليه وسلم وشخصه الكريم وقل سلام عليك أيها
النبي ورحمة الله وبركاته وليصدق الملك في أنه يبلغه ويرد عليك ما هو أو في منه ثم تسلم على نفسك
وعلى جميع عباد الله الصالحين ثم تأمل ان يرث الله سبحانه عليك سلاما واذيا بعد عباد الصالحين
ثم تشهد له تعالى بالوحدانية ولحمديه صلى الله عليه وسلم بالرسالة بمجدا عاهد الله سبحانه بأعادة كلتي
الشهادة ومستأنفا للهصن بها ثم ادع في آخر صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع
والضراعة والابتهال وصدق الرجاء بالاجابة وأشر لك في دعائك أبويك وسائر المؤمنين واقصد عند
التسليم السلام على الملائكة والحاضرين وانوختم الصلاة به واستشعر شكر الله سبحانه على توفيقه
لاتمام هذه الطاعة وتوهم أنك مودع لصلاتك هذه وانك ربما لا تعيش لملتها وقال صلى الله عليه
وسلم للذي أوصاه صل صلاة مودع ثم أشعر قلبك الوجع والحياء من التقصير في الصلاة وخف أن
لا تقبل صلاتك وأن تكون محقوبا بدين ظاهرا وباطنا فترد صلاتك في وجهك وترجموع ذلك أن
بقبها بكمه وفضله كان يجي بن وثاب اذا صلى مكث ما شاء الله تعرف عليه كآبة الصلاة وكان
ابراهيم يمكث بعد الصلاة ساعة كأنه مريض فهذا تفصيل صلاة الخاشعين الذين هم في صلاتهم
خاشعون والذين هم على صلاتهم يحافظون والذين هم على صلاتهم دائمون والذين هم يناجون الله
على قدر استطاعتهم في العبودية فليعرض الانسان نفسه على هذه الصلاة فيا قدر الذي يسره
منه ينبغي أن يفرح وعلى ما يغوته ينبغي أن يحضر وفي مداواة ذلك ينبغي أن يجتهد * وأما صلاة
الغافلين فهي خطيرة الا أن يتغمد الله برحمته والرحمة واسعة والكرم فائض فنسأل الله أن يتغمدنا
برحمته ويغفرنا بمغفرته اذ لا وسيلة لنا الا الاعتراف بالهز عن القيام بطاعته واعلم أن تخليص
الصلاة عن الآفات وإخلاصها لوجه الله عز وجل وأدائها بالشروط الباطنة التي ذكرناها من
الخشوع والتعظيم والحياء سبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الانوار مفاتيح علوم المكشوفة
فأولياء الله المكشفون بملكوت السموات والأرض واسرار الربوبية انما يكشفون في الصلاة
لا سيما في السجود اذ يقرب العبد من ربه عز وجل بالسجود ولذلك قال تعالى واسجدوا وقربوا وانما
تكون مكشوفة كل مصل على قدر صفاته عن كدورات الدنيا ويختلف ذلك بالقوة والضعف
والقلة والكثرة وبالجلال والخفاء حتى ينكشف لبعضهم الشيء وينكشف لبعضهم الشيء بمثاله
كما كشف لبعضهم الدنيا في صورة خبيثة والشیطان في صورة كلب جائع عليه يدعوا الهوا ويختلف

أيضا بما فيه المكشوفة فبعضهم ينكشف له من صفات الله تعالى وجلاله وبعضهم من أفعاله
وبعضهم من دقائق علوم المعاملة ويكون لتعين تلك المعاني في كل وقت أسباب خفية لا تخصي
وأشدها مناسبة الهمة فانها اذا كانت مصروفة إلى شيء معين كان ذلك أولى بالانكشاف ولما كانت
هذه الامور لا تترأى الا في المراتب الصغيلة وكانت المرأة كاهها صديقة فاحتجبت عنها الهداية لا ليجل
من حجة المنعم بالهداية بل ليجل من تراكم الصدأ على مصب الهداية تسارعت الالسنه الى انكار مثل
ذلك اذا الطبع مجبول على انكار غير الحاضر ولو كان للجنين عقل لانكر ما كان وجوده الانسان في متع
الهواء ولو كان للطفل تمييزا رجا انكر ما يزعج العقلاء ادراكه من ملكوت السموات والأرض
وهكذا الانسان في كل طور يكذب بكم ما بعده ومن أنكر طور الولاية لزمه أن ينكر طور النبوة وقد
خلق الخلق أطوارا فلا ينبغي أن ينكر كل واحد ما وراءه درجته نعم لا طيبوا هذا من المجادلة والمباحثة
المشوشة ولم يطلبوها من تصفية القلوب عما سوى الله عز وجل فقدوه فأنكره ومن لم يكن من أهل
المكاشفة فلا أقل من أن يؤمن بالغيب ويصدق به الى أن يشاهد التجربة في الخبر أن العبد اذا قام
في الصلاة رفع الله سبحانه الحجاب بينه وبين عبده وواجهه بوجهه وقامت الملائكة من لدن منكبه
إلى الهواء يصلون بصلاته ويؤمنون على دعائه وان المصلي لينتزع به البر من عنان السماء الى مغرق
رأسه وينادي منادى لوعلم هذا المناجي من يناجي ما التفت وان أبواب السماء تفتح للصالحين وأن الله
عز وجل يباهي ملائكته به هذه المصلي فتفتح أبواب السماء ومواجهة الله تعالى أياه بوجهه كآبة عن
الكشف الذي ذكرناه وفي التوراة مكتوب يا ابن آدم لا تهر أن تقوم بين يدي مصليا يا كيانا لله
الذي اقتربت من قلبك وبالغيب رأيت نوري قال فكأنني أن تلك الرقة والكاء والقروح الذي يجده
المصلي في قلبه من دنو الرب سبحانه من القلب واذا لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان فلا معنى له الا
الدنو بالهداية والرحمة وكشف الحجاب ويقال ان العبد اذا صلى ركعتين يحبب منه عشرة صفوف من
الملائكة كل صف منهم عشرة آلاف وبأى الله بمائة ألف ملك وذلك أن العبد قد جمع في الصلاة
بين القيام والقعود والركوع والسجود وقد فرق الله ذلك على أربعين ألف ملك فالفائتمون
لا يركعون الى يوم القيامة والساجدون لا يرفعون الى يوم القيامة وهكذا الراكعون والقاعدون
فان ما رزق الله تعالى الملائكة من القرب والرتبة لازم لهم مستمر على حال واحد لا يزيد
ولا ينقص ولذلك أخبر الله عنهم أنهم قالوا وما لنا الاله مقام معلوم وفارق الانسان الملائكة في الترقى
من درجة الى درجة فانه لا يزال يتقرب الى الله تعالى فيستفيد من يد قربة وباب المزيد مسدود على
الملائكة عليهم السلام وليس لكل واحد الارتبة التي هي وقف عليه وعبادته التي هو مشغول
بها لا ينقل الى غيرها ولا يفر عنها فلا يتكبرون عن عبادته ولا يستخسرون يسعون الليل والنهار
لا يفترقون ومفتاح مزيد الدرجات هي الصلوات قال الله عز وجل قد أفخ المؤمنين الذين هم
في صلاتهم خاشعون فدهم بعد الايمان بصلاة مخصوصة وهي المقرونة بالخشوع ثم ختم أوصاف
المفلحين بالصلاة أيضا فقال تعالى والذين هم على صلاتهم يحافظون ثم قال تعالى في ثمرة تلك الصفات
أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون فوصفهم بالفلاح أو لاو بوراة الفردوس
آخر ما عني أن هذرمه الانسان مع عقلة القلب تنهى الى هذا الحد ولذلك قال الله عز وجل
في اخذ ادهم ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين فالصلون هم ورثة الفردوس وهم المشاهدون
لنور الله تعالى والمتخسرون بقربه ودنوهم من قلوبهم نأى الله أن يجعلنا منهم وأن يعيدنا من عقوبة
من ترينت أجواله وقبعت أفعاله انه الكريم المنان القديم الاحسان وصلى الله على كل عبد مصطفى

في حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين رضي الله عنهم

اعلم أن الخشوع ثمره الإيمان ونتيجة اليقين الحاصل بجلال الله عز وجل ومن رزق ذلك فإنه يكون خاشعاً في الصلاة وفي غير الصلاة بل في خلوته وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة فإن موجب الخشوع معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ومعرفة جلاله ومعرفة تقصير العبد في هذه المعارف يتولد الخشوع وليست مختصة بالصلاة ولذلك روي عن بعضهم أنه لم يرفع رأسه إلى السماء أربعين سنة حياة من الله سبحانه وخشوعاً له وكان الريح من خيم من شدة غصه لبصره وإطرافه يظن بعض الناس أنه أعمى وكان يختلف إلى منزل ابن مسعود عشرين سنة فإذا رآه جاريته قالت لابن مسعود صديقك الأعمى قد جاء فكان يتحدث ابن مسعود من قولها وكان إذا دق الباب تخرج الجارية إليه فتراه مطرقاً غاضباً بصره وكان ابن مسعود إذا نظر إليه يقول وبشر الخبيثين أما والله لو رآك محمد صلى الله عليه وسلم لفرح بك وفي لفظ آخر لا حباك وفي لفظ آخر لصحك ومشى ذات يوم مع ابن مسعود في الحدادين فلما نظر إلى الأكواد تنفخ وإلى النار تلهب صعد وسقط مغشياً عليه وقعد ابن مسعود عند رأسه إلى وقت الصلاة فلم يقف حمله على ظهره إلى منزله فلم يزل مغشياً عليه إلى مثل الساعة التي صعد فيها ففاته خمس صلوات وابن مسعود عند رأسه يقول هذا والله هو الخوف وكان الريح يقول ما دخلت في صلاة قط فأهمني فيها إلا ما أقول وما يقال لي وكان عامر بن عبد الله من خاشعي المصلين وكان إذا صلى رجا ضربت ابنته بالدف وتحدث النساء بما يردن في البيت ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله وقبل له ذات يوم هل تحدثك نفسك في الصلاة بشيء قال نعم بوق في يدي الله عز وجل ومنصرفي إلى إحدى الدارين قيل فهل تجد شيئاً مما تجد من أمور الدنيا فقال لأن تختلف السنة في أحب إلى من أن أجد في صلاتي ما تجدون وكان يقول لو كشف الغطاء ما ازدت يقيناً وقد كان مسلم بن يسار منهم وقد نقلنا أنه لم يشعر بسقوط أسطوانة في المسجد وهو في الصلاة وتناً كل طرف من أطراف بعضهم واحتج فيه إلى القطع فلم يمكن منه فقبل أنه في الصلاة لا يحس بما يجري عليه فضع وهو في الصلاة وقال بعضهم الصلاة من الآخرة فإذا دخلت فيها خرجت من الدنيا وقبل لا آخر هل تحدث نفسك بشيء من الدنيا في الصلاة فقال لا في الصلاة ولا في غيرها وسئل بعضهم هل تذكر في الصلاة شيئاً فقال وهل شيء أحب إلى من الصلاة فأذكره فيها وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول من فقه الرجل أن يبدأ بحاجته قبل دخوله في الصلاة ليدخل في الصلاة وقلبه فارغ وكان بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوساوس وروي أن عامر بن ياسر صلى صلاة فأخفها فقبل له خفت يا أبا اليقظان فقال هل رأيتوني نعتت من حدودها شيئاً قالوا لا قال اني بادرت سهو الشيطان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن العبد يصلي الصلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها وكان يقول إنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها ويقار أن طلبة والزبير وطائفة من الصحابة رضي الله عنهم كانوا أخف الناس صلاة وقالوا نادر بها وسوسة الشيطان وروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال على المنبر إن الرجل ليشيب عارضاً في الإسلام وما أكمل لله تعالى صلاة قيل وكيف ذلك قال لا يتم خشوعها وتواضعها وأقبله على الله عز وجل فيها وسئل أبو العالية عن قوله الذين هم عن صلاتهم ساهون قال هو الذي يسهوا في صلاته فلا يدري على كم ينصرف أعلى شفع أم على وتر وقال الحسن هو الذي يسهوا عن وقت الصلاة حتى تخرج وقال بعضهم هو الذي إن صلاه في أول الوقت لم يفرح وإن أخرها عن الوقت لم يحزن فلا يرى أهملها خيراً ولا تأخيرها أثماً واعلم أن الصلاة قد يحسب بعضها ويكتب بعضها دون بعض كدلت الأخبار عليه وإن كان

الفقيه يقول إن الصلاة في الصحة لا تعزى ولكن ذلك له معنى آخر ذكرناه وهذا المعنى دلت عليه الأحاديث أنور دجبر نقصان الفرائض بالنوافل وفي الخبر قال عيسى عليه السلام يقول الله تعالى بالفرائض نجاني عبدني وبالنوافل تقرب إلى عبدني وقال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى لا يصومني عبدني إلا بأداء ما اقترضته عليه وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة فترت من قراءتها آية فلما انتقل قال ماذا قرأت فسكت القوم فقال أبي بن كعب رضي الله عنه فقال قرأت سورة كذا وزكيت آية كذا فتدري أنسخت أم رفعت فقال أنت لها يا أبي ثم أقبل على الآخرين فقال ما بال أقوام يحضرون صلاتهم ويتلون صفوفهم وينسبهم بين أيديهم لا يدرون ما ينزل عليهم من كتاب ربهم إلا أن بني إسرائيل كذا فعلوا فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن قل لقومك تحضروني أبدانكم وتعطوني السننكم وتغيبون عني بقلوبكم باطل ما تذهبون إليه وهذا يدل على أن استماع ما يقرأ الإمام وفهمه بدل عن قراءة السورة بنفسه وقال بعضهم إن الرجل يسجد السجدة عنده أنه تقرب بها إلى الله عز وجل ولو قسمت ذنوبه في سجدة على أهل مدينته لمهلكوا قيل وكيف يكون ذلك قال يكون ساجداً عند الله وقلبه مصغ إلى هوى ومشاهد باطل قد استولى عليه فهذه صفة الخاشعين فدللت هذه الحكايات والأخبار مع ما سبق على أن الأصل في الصلاة الخشوع وحضور القلب وإن مجرد الحركات مع الغفلة قليل الجدوى في المعاد والله أعلم نسأل الله حسن التوفيق

(الباب الرابع) في الإمامة والتقوية

وعلى الإمام وظائف قبل الصلاة وفي القراءة وفي أركان الصلاة وبعد السلام في ما الوظائف التي هي قبل الصلاة فستة هي أولها أن لا يتقدم للإمامة على قوم يكرهونه فإن اختلفوا كان النظر إلى الأكثرين فإن كان الأقلون هم أهل الخير والدين فالنظر إليهم أولى وفي الحديث ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رؤسهم العبد الآبى وأمر أذ وجهاً ساخط عليها وإمام أم قوم ما وهم له كارهون وكأني عن تقدمه مع كراهتهم فكذلك ينبغي عن التقدم إن كان وراءه من هو أفقه منه إلا إذا امتنع من هو أولى منه فله التقدم فإن لم يكن شيء من ذلك فليستقدم مهما تقدم وعرف من نفسه القيام بشروط الإمامة ويكره عند ذلك المدافعة فقد قيل إن قوماً تدافعوا الإمامة بعد إقامة الصلاة فحسف بهم وما روى من مدافعة الإمامة بين الصحابة رضي الله عنهم فسيبه أشارهم من رأوه أنه أولى بذلك أو خوفهم على أنفسهم السهو وخطر ضمان صلاتهم فإن الأئمة ضمناء وكان من لم يتعد ذلك رجا يشتغل قلبه ويتشوش عليه الإخلاص في صلاته حياة من المتقدمين لاسيما في جهرة القراءة فكان لا حتراس من احتراز أسباب من هذا الجنس الثانية إذا خبر المرء بين الأذان والإمامة فينبغي أن يختار الإمامة فإن لكل واحد منهما فضلاً ولكن الجمع مكروه بل ينبغي أن يكون الإمام غير المؤذن وإذا تعذر الجمع فالإمامة أولى وقال قائلون الأذان أولى لما نقلناه من فضيلة الأذان ولقوله صلى الله عليه وسلم الإمام ضامن والمؤذن مؤمن فقالوا فيها خطر الضمان وقال صلى الله عليه وسلم الإمام أمين فإذا ركع فاركعوا وإذا سجد فاسجدوا وفي الحديث فإن أتم فله ولهم وإن نقص فعليه لا عليهم ولأنه صلى الله عليه وسلم قال اللهم ارشد الأئمة واعلم المؤذنين والمغفرة أولى بالطلب فإن ارشاداً للمغفرة وفي الخبر من أتم في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة بلا حساب ومن أذن أربعين عاماً دخل الجنة بغير حساب ولذلك نقل عن الصحابة رضي الله عنهم أنهم كانوا يدافعون الإمامة والصحيح أن الإمامة أفضل إذا طاب عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهم والأئمة

عدهم نعم فيها خطر الضمان والفضيلة مع الخطر كما أن رتبة الامارة والخلافة أفضل لقوله صلى الله عليه وسلم ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ولكن فيها خطر ولذلك وجب تقديم الأفضل والأفقه فقد قال صلى الله عليه وسلم أئمتكم شفعواكم أو قال وفدكم إلى الله فان أردتم أن تزكو أصلا تنكم فقد موأخياركم وقال بعض السلف ليس بعد الأنبياء أفضل من العلماء ولا بعد العلماء أفضل من الأئمة المصالحين لأن هؤلاء قاموا بين يدي الله عز وجل وبين خلقه هذا النبوة وهذا العلم وهذا العمل والدين وهو الصلاة وهذه الحجة التي هي في تقديم أبي بكر الصديق رضي الله عنه عنهم للخلافة إذ قالوا انظرنا فإذا الصلاة عماد الدين فاخترنا لديننا من رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشاور ما قدموا بل بالاحتجاج بأنه رضى للآذان وما روى أنه قال له رجل يا رسول الله دلني على عمل أدخل به الجنة قال كن مؤذنا قال لا يستطيع قال كن اماما قال لا يستطيع فقال صلى الله عليه وسلم يا امام فلعله ظن أنه لا يرضى بامامته إلا الآذان البه والامامة إلى الجماعة وقد بهم له ثم بعد ذلك توهم أنه ربما يقدر عليها الثالثة أن يراعى الامام أوقات الصلوات فيصلي في أوائلها ليدرك رضوان الله سبحانه فضل أول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا هكذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الحديث ان العبد يصلي الصلاة في آخر وقتها ولم تقته ولم يافته من أول وقتها خيره من الدنيا وما فيها ولا ينبغي أن يؤخر الصلاة لاستظار كثرة الجماعة بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت فهي أفضل من كثرة الجماعة ومن تطويل السورة وقد قيل كانوا إذا حضر اثنان في الجماعة لم ينتظروا الثالث وإذا حضر أربعة في الجماعة لم ينتظروا الخامس وقد تأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة العجوة وكان في سفر وانما تأخر للظاهرة فلم ينتظر وقدم عبد الرحمن بن عوف فصلى بهم حتى قامت رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة فقام يقضيها قال فأشفقتنا من ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أحسنتم هكذا فافعلوا وقد تأخر في صلاة الظهر فقد موأأبكر رضى الله عنه حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فقام إلى جانبه وليس على الامام انتظار المؤذن وانما على المؤذن انتظار الامام للاقامة فاذا حضر فلا ينتظر غيره الرابعة أن يؤتم بخالص الله عز وجل ومؤذيا امانة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلاته أما الاخلاص فبان لا يأخذها الجرة فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بن أبي العاص الثقفي وقال اتخذه مؤذنا لا يأخذ على الآذان أجر فالآذان طريق إلى الصلاة فهي أولى بأن لا يؤخذ عليها أجر فان أخذ رزقا من مسجد قد وقف على من يقوم بامامته أو من السلطان أو أحاد الناس فلا يحكم بقربه ولكنه مكر وهالك كراهية في الفرائض أشد منها في الترويح وتكون أجره على مداومته على حضور الموضع ومراقبة مصالح المسجد في اقامة الجماعة لا على نفس الصلاة وأما الامانة فهي الطهارة باطنيا عن الفسق والكبائر والاصرار على الصغائر فالترشح للامامة ينبغي أن يجتزعه ذلك بجهده فانه كالوفد والشفيع للقوم فينبغي أن يكون خيرا للقوم وكذا الطهارة ظاهرا عن الحدث والخبث فانه لا يطعم عليه سواه فان تذر في أثناء صلاته حدثا أو خرج منه ريح فلا ينبغي أن يستحي بل يأخذ بيد من يقرب منه ويستطهقه فقد تذر رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنابة في أثناء الصلاة فاستخلف واعتزل ثم رجع ودخل في الصلاة وقال سفيان صل خلف كل روافد غير الامد من خمر أو معان بالسوق أو عاق لوالديه أو صاحب بدعة أو عيب آتق الخامسة أن لا يكبر حتى تستوى الصفوف فليلتق يمينا وشمالا فان رأى خلافا أمر بالتسوية قيل كانوا يجادلون بالنكاح ويتضامون بالكعب ولا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الاقامة والمؤذن يؤخر الاقامة عن

الآذان بقدر استعداد الناس للصلاة في الخبر ليجهل المؤذن بين الآذان والاقامة بقدر ما يفرغ الآكل من طعامه والمعتصر من اعتصاره وذلك لانه نهي عن مدافعة الآخين وأمر بتقديم العشاء على العشاء طلبا لفرغ القلب السادسة أن يرفع صوته بتكبيره الاحرام وسائر التكبيرات ولا يرفع المأموم صوته الا بقدر ما يسمع نفسه ويخبر الامامة لينال الفضل فان لم ينو صحت صلاته وصلاة القوم اذا اتوا الاقتداء وبالأفضل القدوة وهو لا ينال فضل الامامة وليؤخر المأموم تكبيره عن تكبيره الامام فيبتدى بعد فراغه والله أعلم وأما وظائف القراءة الثلاثة هي أولها أن يسري بدء الاستفتاح والتعوذ كالمفرد ويحجر بالقائحة والسورة بعدها في جميع الصبح وأولي العشاء والمغرب وكذلك المفرد ويحجر بقوله آمين في الصلاة الجهرية وكذلك المأموم ويقرن المأموم تأمينة بتأمين الامام معالاتقيا ويحجر بسم الله الرحمن الرحيم والاخبار فيه متعارضة واخبار الشافعي رضى الله عنه الجهر الثانية أن يكون للامام في القيام ثلاث سكيات هكذا رواه سمرة بن جندب وعمران بن الحصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا هن اذا كبر وهي الطولى منهن مقدار ما يقرأ من خلقه فاتحة الكتاب وذلك وقت قراءته لدعاء الاستفتاح فانه ان لم يسكت يفرغهم الاستماع فيكون عليه ما تنقص من صلاتهم فان لم يقرأوا الفاتحة في سكوتهم واشتغلوا بغيرها فذلك عليهم لا عليه والسكينة الثانية اذا فرغ من الفاتحة ليتم من يقرأ الفاتحة في السكينة الاولى فاتحته وهي كنصف السكينة الاولى السكينة الثالثة اذا فرغ من السورة قبل أن يركع وهي أخفها وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير فقد نهي عن الوصل فيه ولا يقرأ المأموم وراء الامام الا الفاتحة فان لم يسكت الامام قرأ فاتحة الكتاب معه والمقصر هو الامام وان لم يسمع المأموم في الجهرية لبعده أو كان في السريه فلا بأس بقراءة السورة الوظيفة الثالثة أن يقرأ في الصبح سورتين من المشافي مادون المائة فان الاطالة في قراءة العجوة والتغليس بها سنة ولا يضره الخروج منها مع الاسفار ولا بأس بأن يقرأ في الثانية بأواخر السور نحو الثلاثين أو العشرين إلى أن يحتملها لأن ذلك لا يكثر على الاسماع كثيرا فيكون أبلغ في الوفاء وأدعى إلى التفكر وانما كره بعض العلماء قراءة بعض أول السورة وقطعها قدرى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع فركع وروى أنه صلى الله عليه وسلم قرأ في العجوة آية من البقرة وهي قوله قولوا آمنا بالله وما أنزل اليها وفي الثانية ربنا آمنا بما أنزلت وسبع بلا يقرأ من ههنا وههنا فسأله عن ذلك فقال أخطأ الطبيب بالطيب فقال أحسن وقرأ في الظهر بطول الفصل إلى ثلاثين آية وفي العصر ينصف ذلك وفي المغرب بأواخر الفصل وآخر صلاة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمغرب قرأ فيها سورة والمرسلات ما صلى بعدها حتى قبض وبالجملية الخفيف أولى لاسيما اذا كثر الجمع قال صلى الله عليه وسلم في هذه الرخصة اذا صلى أحدكم بالناس فليخفف فان فهم الضعيف والكبير والحاجة واذا صلى لنفسه فليطول ما شاء وقد كان معاذ بن جبل يصلي بقوم العشاء فقرأ البقرة فخرج رجل من الصلاة وأتم لنفسه فقالوا فاق الرجل فقشا كالأل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ فقال أقتان أنت يا معاذ اقرأ سورة تسبح والسماء والطارق والشمس وضحاها (وأما وظائف الأركان الثلاثة) أولها أن يخفف الركوع والسجود فلا يزيد في التسليحات على ثلاث فقد روى عن أنس أنه قال ما رأيت أخف صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام نعم روى أيضا أن أنس بن مالك لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أمير المدينة قال ما صليت وراء أحد أشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الشاب قال وكنا

نسخ وراءه عشر أو روى بحمل أنهم قالوا كأنسج وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركوع
والسجود عشر أو ذلك حسن ولكن الثلاث إذا كثر الجمع أحسن فإذا لم يحضر إلا المخبر دون الدين
فلا بأس بالعشر هذا وجه الجمع بين الروايات وينبغي أن يقول الإمام عند رفع رأسه من الركوع
سمع الله لمن حمده الثانية في المأموم ينبغي أن لا يساوي الإمام في الركوع والسجود بل يتأخر فلا
يهوى للسجود إلا إذا وصلت جبهة الإمام إلى المسجد هكذا كان اقتداء الصحابة رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولا يهوى للركوع حتى يستوي الإمام راكعا وقد قيل إن الناس يخرجون من الصلاة
على ثلاثة أقسام طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركعون بعد الإمام وطائفة
بصلاة واحدة وهم الذين يساؤون وطائفة بلا صلاة وهم الذين يسابقون الإمام وقد اختلف في أن
الإمام في الركوع هل ينظر لحوق من يدخل أئبال فضل الجماعة وإدراكهم لتلك الركعة ولعل
الأولى أن ذلك مع الإخلاص لا بأس به إذا لم يظهر تغاوت ظاهر الحاضرين فإن حقهم مرعى في ترك
التطويل عليهم الثالثة لا يزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد حذر من التطويل ولا يخص
نفسه في الدعاء بل يأتي بصيغة الجمع فيقول اللهم اغفر لنا ولا يغفر لي فقد كره الإمام أن يخص
نفسه ولا بأس أن يستعين في التشهد بالكلمات الخمس المأثورة من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيقول نعوذ بك من عذاب جهنم وعذاب القبر ونعوذ بك من قنّة الحيا والممات ومن قنّة المسج
الدجال وإذا أردت بقوم قنّة فاقبضنا اليك غير مفتونين وقيل سمي مسجاً لأنه يمسح الأرض
بطولها وقيل لأنه مسح العين أي مطموسها وأما وظائف التعلل فثلاثة أي أولها أن ينوي
بالسليتين السلام على القوم والملائكة الثانية أن يثبت عقيب السلام كذلك فعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما فيصلي الثالثة في موضع آخر فإن كان خلفه نسوة
لم يقم حتى ينصرفن وفي الخبر المشهور أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن يقعد إلا قدر قوله اللهم أنت السلام
ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام الثالثة إذا وثب فينبغي أن يقبل بوجهه على الناس
ويكبر للمأموم القيام قبل انتقال الإمام فقدر وي عن طهارة واليزير رضي الله عنهما أيهما صلوا
خلف الإمام فلما سلا قال للإمام ما أحسن صلاتك واتمها الأشيا واحداً أنك لما سلت لم تغفل
بوجهك ثم قال فأناس ما أحسن صلاتكم إلا أنكم أنصرفت قبل أن يغفل إمامكم ثم ينصرف الإمام
حيث شاء من بينة وشماله واليمين أحب هذه وظيفة الصلوات وأما الصبح فريد فيها القنوت
فيقول الإمام اللهم اهْدِنَا ولا يقول اللهم اهْدِنِي ويؤمن المأموم فإذا انتهى إلى قوله انك تقضي
ولا يقضي عليك فلا يليق به التأمين وهو شاء فقراً معه فيقول مثل قوله أو يقول بلى وأنا على ذلك
من الشاهدين أو صدقت وبررت وما أشبه ذلك وقد روى حديث في رفع اليدين في القنوت
فأصبح الحديث استحب ذلك وإن سكت عن ذلك على خلاف الدعوات في آخر التشهد إذا لم يرفع يديها
اليد بل التعويل على التوقيف وبينهما أيضاً فرق وذلك أن لا يدي وظيفة في التشهد وهو الوضع
على الخدين على هيئة مخصوصة ولا وظيفة لهما هنا فلا يبعد أن يكون رفع اليدين هو الوظيفة في
القنوت فإنه لا تثنى بالدعاء والله أعلم بهذه جمل آداب القدوة والإمامة والله الموفق

الباب الخامس في فضل الجمعة وآدابها وسننها وشروطها

فصل الجمعة

اعلم أن هذا يوم عظيم عظم الله به الإسلام وخص به المسلمين قال الله تعالى إذا نودي للصلاة من
يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع فخرم الاشتغال بأمور الدنيا وبكل صارف عن السعي

إلى الجمعة وقال صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل فرض عليكم الجمعة في يومى هذا في مقامى هذا وقال
صلى الله عليه وسلم من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر طبع الله على قلبه وفي لفظ آخر فقد نبذ الإسلام
وراء ظهره واختلف رجل إلى ابن عباس ياله عن رجل مات لم يكن يشهد الجمعة ولا جماعة فقال
في النار فلم يزل يتردد اليه شهر ياله عن ذلك وهو يقول في النار وفي الخبر إن أهل الكباين أعطوا
يوم الجمعة فأختلفوا فيه فصرقوا عنه وهذا الله تعالى له وأخره لهذه الأمة وجعله عيد لهم فهم أولى
الناس به سباً وأهل الكباين لهم تبع وفي حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إنا نرى
جبرائيل عليه السلام في كفه مرآة يضاء وقال هذه الجمعة يفرضا عليك ربك لتكون لك عبداً
ولا منك من بعدك قالت فالتأنيب قال لكم فيها خبر ساعة من دعائها بخير قسم له أعطاه الله سبحانه
أياد أوليس له قسم دخله ما هو أعظم منه أو تعوذ من شره ومكتوب عليه الأعاذه الله عز وجل من
أعظم منه وهو سيد الأيام عندنا ونحن ندعوه في الآخرة يوم الزيد قلت ولم قال إن ربك عز وجل
اتخذ في الجنة وادياً أبيض من المسك أبيض فإذا كان يوم الجمعة نزل تعالى من عليين على كرسية فيجلى لهم
حتى ينظروا إلى وجهه الكريم وقال صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه
خلق آدم عليه السلام وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط إلى الأرض وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه
تقوم الساعة وهو عند الله يوم المريد كذلك تسميه الملائكة في السماء وهو يوم النظر إلى الله تعالى في
الجنة وفي الخبر إن الله عز وجل في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار وفي حديث أنس رضي الله
عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال إذا سلت الجمعة سلت الأيام وقال صلى الله عليه وسلم إن الحيم تسعر
في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تصلوا في هذه الساعة اليوم الجمعة
فانه صلاة كنه وان جهنم لا تعرفه وقال كعب بن الأشرف إن الله عز وجل فضل من البلدان مكة ومن الشهور
رمضان ومن الأيام الجمعة ومن الليالي ليلة القدر ويقال إن الطير والحوام يلقى بعضها بعضاً في يوم
الجمعة فتقول سلام سلام يوم صابح وقال صلى الله عليه وسلم من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة كتب
الله له أجر شهيد ووفى قنّة القبر

بيان شروط الجمعة

اعلم أنها تشارك جميع الصلوات في الشروط وتتميز عنها بستة شروط الأول الوقت فإن وقعت
تسليمة الإمام في وقت العصر فانت الجمعة وعليه أن يتمها طهر أربعا والسبوق إذا وقعت ركعته
الآخرة خارجاً من الوقت فقيه خلاف الثاني المكان فلا تصح في الصحارى والبرارى وبين الخيام
بل لابد من بقعة جامعة لأبنية لا تنقل يجمع أربعين ممن يلزمهم الجمعة والقربة فيه كالبلى ولا يشترط
فيه حضور السلطان ولا أذنه ولكن الأحب استئذنه الثالث العدد فلا تتعد بأقل من أربعين
ذكوراً مكافئين أحراراً مقيمين لا يطعنون عنها شتاء ولا صيفاً فإن انقضوا حتى نقص العدد أما
في الخطبة أو في الصلاة لم تصح الجمعة بل لابد منهم من الأول إلى الآخر الرابع الجماعة فلو صلى أربعون
في قرية أو في بلد متفرقين لم تصح جمعهم ولكن المنسوق إذا أدرك الركعة الثانية جاز له الانفراد
بالركعة الثانية وإن لم يدرك ركوع الركعة الثانية اقتدى ونوى الطهر وإذا سلم الإمام تمها طهر
الخامس أن لا تكون الجمعة مسبقة بأخرى في ذلك البلد فان تعذر اجتماعهم في جامع واحد جاز
في جامعين وثلاثة وأربعة بقدر الحاجة وإن لم تكن حاجة فالصحيح الجمعة التي يقع بها التحريم أولاً
وإذا تحققت الحاجة فالأفضل الصلاة خلف الأفضل من الإمامين فان تساوا فالأفضل الأقدم
فان تساوا يافى الأقرب ولكثرة الناس أيضاً فضل براعى السادس الخطبتان فهما فريضتان

والقيام فيهما فريضة والجلوس بينهما فريضة وفي الاولى اربع فرائض التعميد واقلها الحمد لله والثانية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والثالثة الوصية بقوى الله سبحانه والارابعة قراءة آية من القرآن وكذلك فرائض الثانية اربعة الا انه يجب فيها الدعاء بدل القراءة واستماع الخطبتين واجب من الاربعين

﴿وأما السنين﴾

فإذا زالت الشمس واذن المؤذن وجلس الامام على المنبر انقطعت الصلاة سوى التحية والكلام لا ينقطع الا بافتتاح الخطبة وبسلم الخطيب على الناس إذا أقبل عليهم بوجهه ورددون عليه السلام فإذا فرغ المؤذن قام مقبلا على الناس بوجهه لا يلتفت يمينا وشمالا ويغسل يديه بقائم السيف أو العترة والمنبر كيلا يبعث بهما أو يضع احدهما على الاخرى ويخطب خطبتين بينهما جلسة خفيفة ولا يستعمل غريب اللغة ولا يخطط ولا يتغنى وتكون الخطبة قصيرة بليغة جامعة ويستحب أن يقرأ آية في الثانية أيضا ولا يسلم من دخل والخطيب يخطب فان سلم لم يستحق جوابا والاشارة بالجواب حسن ولا يشمت العاطلين أيضا هذه شروط الصحة فأما شروط الوجوب فلا تجب الجمعة الاعلى ذكر بالغ عاقل مسلم حرمه في قرية تشتمل على أربعين جامعين لهذه الصفات أو في قرية من سواد البلد يبلغان داء البلد من طرف بابها والاصوات ساكنة والمؤذن رفيع الصوت لقوله تعالى إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ويرخص لهؤلاء في ترك الجمعة لعذر المظن والوحل والفرع والمرض والتمريض إذا لم يكن المريض قيم غيره غير مستحب لهم أعني أصحاب الاعذار تأخير الظهور إلى أن يفرغ الناس من الجمعة فان حضر الجمعة مريض أو مسافر أو عبدا وامراة صحت جمعهم واجزأت عن الظهور والله أعلم

﴿بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة وهي عشر جملة﴾

الاول أن يستعد لها يوم الخميس عزما عليها واستقبالا لفضلها فيستعمل بالدعاء والاستغفار والتسبيح بعد العصر يوم الخميس لأنها ساعة قوبلت بالساعة المهمة في يوم الجمعة قال بعض السلف ان الله عز وجل فضل سوى ارزاق العباد لا يعطى من ذلك الفضل الا من سأله عشية الخميس ويوم الجمعة ويغسل في هذا اليوم ثيابه ويبيضها وبعد الطيب ان لم يكن عنده ويفرغ قلبه من الاشغال التي تمنعه من البكور الى الجمعة ونوى في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فان له فضلا وليكن مضموما الى يوم الخميس أو السبت لا مفردا فانه مكروه ويستغل باجاء هذه الليلة بالصلاة وختم القرآن فلها فضل كبير وينسحب عليها فضل يوم الجمعة ويجمع أهله في هذه الليلة أو في يوم الجمعة فقد استحب ذلك قوم حملوا عليه قوله صلى الله عليه وسلم رحم الله من بكر وابتكر وغسل واعتزل وهو حمل الادل على الغسل وقيل معناه غسل ثيابه فروى بالتخفيف واعتزل لجسده وبهذا تم آداب الاستقبال ويخرج من زمرة الغافلين الذين اذا أصبحوا قالوا ما هذا اليوم قال بعض السلف أو في الناس نصيبا من الجمعة من انتظرها ورعاها من الامس وأخفهم نصيبا من اذا أصبح يقول ايض اليوم وكان بعضهم يبيت ليلة الجمعة في الجامع لاجلها الثاني اذا أصبح ابتداء الغسل بعد طلوع الفجر وان كان لا يكره فاقربه الى الرواح احب ليكون أقرب عهدا بالنظافة فالغسل مستحب استحبابا مؤكدا وذهب بعض العلماء الى وجوبه قال صلى الله عليه وسلم غسل الجمعة واجب على كل محتلم والشهور من حديث نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما من أتى الجمعة فليغتسل وقال صلى الله عليه وسلم من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل وكان أهل المدينة اذا نساب المتسبان يقول أحدهما لاخر لانت أشرف من لا يغتسل يوم الجمعة وقال عمر لعثمان رضي الله عنهما المادخل وهو يخطب هذا الساعة منكرا

عليه ترك البكور فقال ما زدت بعد أن سمعت الاذان على أن توضحأت وخرجت فقال والوضوء ايضا وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا بالغسل وقد عرف جواز ترك الغسل بوضوء عثمان رضي الله عنه ويروى أنه صلى الله عليه وسلم قال من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل بالغسل افضل ومن اغتسل للجنباء فليغسل الماء على يده مرة أخرى على نية غسل الجمعة فان اكتفى بغسل واحد جزأه وحصل له الفضل اذا نوى كلها ودخل غسل الجمعة في غسل الجنابة وقد دخل بعض الصحابة على ولده وقد اغتسل فقال له الجمعة فقال بل غن الجنابة فقال أعد غسلا ثانيا وروى الحديث في غسل الجمعة على كل محتلم وانما أمر به لانه لم يكن نواذ وكان لا يبعد أن يقال المقصود النظافة وقد حصلت دون النية ولكن هذا يتقدح في الوضوء أيضا وقد جعل في السرعة قرية فلا بد من طلب فضلها ومن اغتسل ثم أحدث توضأ ولم يغسل غسلة والا حبان يجتز عن ذلك الثالث الزينة وهي مستحبة في هذا اليوم وهي ثلاثة الكسوة والنظافة وتطيب الرائحة أما النظافة فيالسواك وحلق الشعر وقلم الطفر وقص الشارب وسائر ما سبق في كتاب الطهارة قال ابن مسعود من قلم أطفاره يوم الجمعة أخرج الله عز وجل منه داء وأدخل فيه شفاء فان كان قد دخل الحمام في الخميس أو الاربعاء فقد حصل المقصود فليست تطيب في هذا اليوم بأطيب طيب عنده ليغلب بها الروائح الكريمة ويوصل بها الروح والرائحة الى مشام الحاضرين في جوارحه واحب طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه روى ذلك في الاثر وقال الشافعي رضي الله عنه من نظف ثوبه قل همه ومن طاب ريحه زاد عقله وأما الكسوة فأحب البياض من الثياب اذا حب الثياب الى الله تعالى البياض ولا يلبس ما فيه شهرة ولبس السواد ليس من السنة ولا فيه فضل بل كره جماعة النظر اليه لانه بدعة محدثة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم والعمامة مستحبة في هذا اليوم روى وثالثه بن الاسقع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله وملائكته يصلون على اصحاب العمام يوم الجمعة فان اكره الحر فلا بأس بنزعها قبل الصلاة وبعد ها ولكن لا يترع في وقت السعي من المنزل الى الجمعة ولا في وقت الصلاة ولا عند صعود الامام المنبر ولا في خطبته الرابع البكور الى الجامع ويستحب ان يقصد الجامع من فرسخين وثلاث وليبكر ويدخل وقت البكور بطلوع الفجر وفضل البكور عظيم وينبغي أن يكون في سعيه الى الجمعة خاشعا متواضعا ناويا للاعتكاف في المسجد الى وقت الصلاة فأصحب الياذرة الى جواب نداء الله عز وجل الى الجمعة اياها والمسارة الى مغفرته ورضوانه وقد قال صلى الله عليه وسلم من راح الى الجمعة في الساعة الاولى فكأنما قرب بدنه ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما هدى دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما هدى بيضة فاذا خرج الامام طويت الصحف وذهبت الاقلام واجتمعت الملائكة عند المنبر يستمعون المذكر فن جاء بعد ذلك فانما جاء لحق الصلاة ليس له من الفضل شيء والساعة الاولى الى طلوع الشمس والثانية الى ارتفاعها والثالثة الى انسابها حين ترمض الاقدام والرابعة والخامسة بعد الضحى الاعلى الى الزوال وفضلها قليل ووقت الزوال حق الصلاة ولا فضل فيه وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث لو يعلم الناس ما هن لم كضوار كض الابل في طلبهن الاذان والصف الاول والقدوا الى الجمعة وقال احمد بن حنبل رضي الله عنه أفضلين الغدو الى الجمعة وفي الخبر اذا كان يوم الجمعة تعدت الملائكة على أبواب المساجد بأيديهم صحف من قصة وأقلام من ذهب يكتبون الاول فالاول على مراتبهم وجاء في الخبر ان الملائكة تنفق دون الرجل

إذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسئل بعضهم بعضاً عنه ما فعل فلان وما الذي أخره عن وقته فيقولون
 اللهم إن كان أخره ففقر فأغنه وإن كان أخره مرض فاشفه وإن كان أخره شغل ففرغه لعبادتك وإن
 كان أخره هواً قبل بقلبه إلى طاعتك وكان يرى في القرن الأول سحراً وبعد الفجر الطرقات مملوءة
 من الناس يمشون في السرج ويردحون بها إلى الجامع كأيام العيد حتى اندرس ذلك فقبل أول بدعة
 حدثت في الإسلام ترك البكور إلى الجامع وكيف لا يستحي المسلمون من اليهود والنصارى وهم
 يكرهون إلى البيع والشراء والسبت والاحاديث وطلاب الدنيا كيف يكرهون إلى رحاب
 الأسواق للبيع والشراء والبيع فلم لا يسأبتهم طلاب الآخرة ويقال إن الناس يكفون في قريتهم عند
 النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى على قدر بكورهم إلى الجمعة ودخل ابن مسعود رضي الله عنه بكرة
 الجامع فرأى ثلاثة نفر قد سبوا بالبكور فاقم لذلك وجعل يقول في نفسه معانيها أربعاً وأربعة وما
 رابع أربعاً من البكور سعيد الخناس في هيئة الدخول ينبغي أن لا تخطي رقاب الناس ولا يمر بين
 أيديهم والبكور يسهل ذلك عليه فقد ورد وعبد شديد في تخطي الرقاب وهو أنه يجعل جسراً يوم
 القيامة يخطاه الناس وروى ابن جريج مرسلاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً هو يخطب يوم
 الجمعة أذ رأى رجلاً يخطي رقاب الناس حتى تقدم فجلس فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته
 عارض الرجل حتى لقيه فقال يا فلان ما منعك أن تجتمع اليوم معنا قال يا نبي الله قد جمعت معكم فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم ألم تر أني أشار به إلى أنه أحبط عمله وفي حديث مسند
 أنه قال ما منعك أن تصلي معنا قال أولم ترني يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم رأيتك تأتيت
 وأذيت أي تأخرت عن البكور وأذيت الحضور ومهما كان الصف الأول متروكاً خالياً فإنه إن
 يخطي رقاب الناس لانهم ضيعوا حقهم وزكوا موضع الفضيلة قال الحسن تخطوا رقاب الناس الذين
 يتعدون على أبواب الجوامع يوم الجمعة فإنه لا حرمة لهم وإذا لم يكن في المسجد إلا من يصلي فينبغي أن لا
 يسلم لأنه تكليف جواب في غير محله السادس أن لا يمر بين يدي الناس ويجلس حيث هو إلى قرب
 أسطوانة أو حائط حتى لا يمر بين يديه أي بين يدي المصلين فإن ذلك لا يقطع الصلاة ولكنه منهي
 عنه قال صلى الله عليه وسلم لأن يقف أربعين عاماً خيراً له من أن يمر بين يدي المصلي وقال صلى الله
 عليه وسلم لأن يكون الرجل رماداً أو رميماً تذرؤه الرياح خيراً له من أن يمر بين يدي المصلي وقد روى
 في حديث آخر في المار والمصلي حيث صلى على الطريق أو قصر في الدفع فقال لو يعلم المار بين يدي
 المصلي ما عليه في ذلك لكان أن يقف أربعين سنة خيراً له من أن يمر بين يديه والأسطوانة والحائط
 والمصلي المفروش حد للمصلي فمن اجتاز به فينبغي أن يدفعه قال صلى الله عليه وسلم ليدفعه فإن أبي
 فليدفعه فإن أبي فليقاتله فإنه شيطان وكان أبو سعيد الخدري رضي الله عنه يدفع من يمر بين يديه
 حتى يصير عفرماً تعلق به الرجل فاستعدي عليه عند مروان فيجبره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره
 بذلك فإن لم يجد أسطوانة فليصنّب بين يديه شيئاً طوله قدر ذراع ليكون ذلك علامة لحدوده السابع
 أن يطلب الصف الأول فإن فضله كثير كإروائه وفي الحديث من غسل وغتسل وبكر وابتكر ودنا
 من الإمام واستمع كان ذلك له ككفارة ثمانين الجمعة من زيادة ثلاثة أيام وفي لفظ آخر عقر الله له
 إلى الجمعة الأخرى وقد اشترط في بعضها ولم يخط رقاب الناس ولا يغفل في طلب الصف الأول
 عن ثلاثة أمور أولها أنه إذا كان يرى بقرب الخطيب منكراً يعجز عن تغييره من لبس حرير من
 الأمام أو غيره أو صلى في سلاح كثير ثقيل شاغل أو سلاح مذهب أو غير ذلك مما يجب فيه الانكسار
 فالتأخر له أسلم واجتمع لهم فعل ذلك جماعة من العلماء طابا السلامة قيل لبشر من الحارث ترك التكبر

وتصلي في آخر الصفوف فقال أنما أراد قرب القلوب لا قرب الأجساد وأشار به إلى أن ذلك أقرب
 لسلامة قلبه ونظره في الثوري إلى شعيب بن خرب عند المنبر يستمع إلى الخطبة من أبي جعفر
 المنصور فلما فرغ من الصلاة قال شغل قلبي قربك من هذا هل أمنت أن أسمع كلاماً يجب عليك
 انكاره فلا تقوم به ثم ذكر ما حدثوا من لبس السواد فقال يا أبا عبد الله أليس في الخبر أن واستمع
 فقال وحك ذلك للخلفاء الراشدين المهديين فأما هؤلاء فكلماء بعدت عنهم ولم تنظر إليهم كان أقرب
 إلى الله عز وجل وقال سعيد بن عامر صليت إلى جنب أبي الدرداء فجعل يتأخر في الصفوف حتى كاد
 في آخر صف فلما صليت قلت له أليس يقال خير الصفوف أولها قال نعم إلا أن هذه الأمة مرحومة
 متطورة إليهم بين الأمم فإن الله تعالى إذا نظر إلى عبد في الصلاة عقر له ولين وراءه من الناس فأنما
 تأخرت رجاء أن يغفر لي بواحد منهم ينظر الله إليه وروى بعض الرواة أنه قال سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ذلك فمن تأخر على هذه النية أشاروا بطهار الحسن الخلق فلا بأس وعند هذا يقال
 الأعمال بالنيات ثانياً إن لم تكن مقصودة عند الخطيب مقتطعة عن المسجد للسلطين فالصف
 الأول محبوب والا فذكره بعض العلماء دخول المقصورة كان الحسن وبكر المزني لا يصلان في
 المقصورة ورأيا أنها قصرت على السلطين وهي بدعة أحدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في المساجد والمسجد مطلق لجميع الناس وقد اقتطع ذلك على خلافه وصلى أنس بن مالك وعمران
 ابن حصين في المقصورة ولم يكره ذلك لطاب القرب ولعل الكراهية تختص بحالة التخصيص والمنع
 فأما مجرد المقصورة إذ لم يكن منع فلا يوجب كراهة وثالثاً أن المنبر يقطع بعض الصفوف وأنما
 الصف الأول الواحد المتصل الذي في قبة المنبر وما على طرفيه مقطوع وكان الثوري يقول الصف
 الأول هو الخارج بين يدي المنبر وهو متجه لأنه متصل ولأن الجالس فيه يقابل الخطيب ويسمع منه
 ولا يبعد أن يقال الأقرب إلى القبلة هو الصف الأول ولا يرعى هذا المعنى وتكره الصلاة في الأسواق
 والرحاب الخارجة عن المسجد وكان بعض الصحابة يضرب الناس ويقيمهم من الرحاب الثامن
 أن يقطع الصلاة عند خروج الإمام ويقطع الكلام أيضاً بل يشتغل بجواب المؤذن ثم باستماع
 الخطبة وقد جرت عادة بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذن ولم يثبت له أصل في أثر ولا خبر
 ولكنه إن وافق سجود تلاوة فلا بأس به المداعاة لأنه وقت فاضل ولا يحكم بتعريم هذا السجود فإنه
 لا سبب لحرمة وقد روى عن علي وعثمان رضي الله عنهما أنها قالوا من استمع وأنت فله أجران
 ومن لم يستمع وأنت فله أجر ومن سمع ولغا فله أجر ومن لم يستمع ولغا فله أجر واحد وقال
 صلى الله عليه وسلم من قال لصاحبه والامام يخطب أذنت أو مه فقد لغا ومن لغا والامام يخطب فلا
 جمعة له وهذا يدل على أن الاسكات ينبغي أن يكون بإشارة أو رمي حصة لا بالنطق وفي حديث أبي ذر
 أنه لما سأل أبا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال مني أنزلت هذه السورة فأومأ إليه أن
 اسكت فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أي أذهب فلا جمعة لك فشكاه أبو ذر إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال صدق أبي وإن كان بعيداً من الإمام فلا ينبغي أن يتكلم في العلم وغيره بل
 يسكت لأن كل ذلك يسلس ويقضي إلى هينة حتى ينتهي إلى المستمعين ولا يجالس في حلقة من يتكلم
 فن عجز عن الاستماع بالبعد فليصت فهو المسبب وإذا كانت تكرر الصلاة في وقت خطبة الامام
 فالكلام أولى بالكراهية وقال علي كرم الله وجهه تكرر الصلاة في أربع ساعات بعد الفجر وبعد
 العصر ونصف النهار والصلاة والامام يخطب التاسع أن يرعى في قدوة الجمعة ما ذكرناه
 في غير هذا فاذ استمع قراءة الامام لم يقرأ سوى الفاتحة فإذا فرغ من الجمعة قرأ الحمد تسبع مرات قبل

أن يتكلم وقل هو الله أحد والمعوذتين سبعاً وروى بعض السلف أن من فعله عصم من الجمعة إلى الجمعة وكان حرزاً له من الشيطان ويستحب أن يقول بعد الجمعة اللهم يا غني يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود أغني بحلالك عن حرامك وبفضلك عن سؤالي يقال من داوم على هذا الدعاء أغناه الله سبحانه عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب ثم يصلي بعد الجمعة ست ركعات فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين وروى أبو هريرة رابعاً وروى علي وعبد الله بن عباس رضي الله عنهما ستاً والكل صحيح في أحوال مختلفة والأكمل أفضل العاشر أن يلزم المسجد حتى يصلي العصر فإن أقام إلى المغرب فهو الأفضل يقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب الحج ومن صلى المغرب فله ثواب حجة وعمره فإن لم يأمن التصنع ودخول الآفة عليه من نظر الخلق إلى اعتكافه أو خاف الخوض فيما لا ينبغي فالأفضل أن يرجع إلى بيته إذا كان الله عز وجل مفكراً في آياته شاكراً لله تعالى على توفيقه خاتماً من تقصيره مراقباً لقلبه ولسانه إلى غروب الشمس حتى لا تفوته الساعة الشريفة ولا ينبغي أن يتكلم في الجامع وغيره من المساجد بحديث الدنيا قال صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان يكون حديثهم في مساجدهم أمر دنياهم ليس لله تعالى فيهم حاجة فلا تجالسوهم

في بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب السابق الذي يعم جميع النواهي سبعة أمور هي الأولى أن يحضر مجالس العلم بكرة أو بعد العصر ولا يحضر مجالس القصاص فلا خير في كلامهم ولا ينبغي أن يتخلوا المرء في جميع يوم الجمعة عن الخبرات والدعوات حتى توافيه الساعة الشريفة وهو خير ولا ينبغي أن يحضر الخلق قبل الصلاة وروى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التعلق يوم الجمعة قبل الصلاة إلا أن يكون عالماً بالله يذكر بأيام الله ببقته في دين الله يتكلم في الجامع بالقدرة فيجلس إليه فيكون جامعاً بين السكور وبين الاستماع واستماع العلم النافع في الآخرة أفضل من اشتغاله بالتوافل فقد روى أبو ذر أن حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة قال أنس بن مالك في قوله تعالى فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله أما أنه ليس بطالب دنيا ولكن عيادة مريض وشهود جنازة وتعلم علم وزيارة أخ في الله عز وجل وقد سمي الله عز وجل العلم فضلاً في مواضع قال تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً وقال تعالى ولقد آتينا داود منا فضلاً يعني العلم تعلم العلم في هذا اليوم وتعليمه من أفضل القربات والصلاة أفضل من مجالس القصاص إذا كانوا يريدون بدعة ويخرجون القصاص من الجامع بكونهم مرضى الله عنهم إلى مجلسه في المسجد الجامع فإذا قاص بقص في موضعه فقال قم عن مجلسي فقال لا أقوم وقد جلست وسبقك إليه فأرسل ابن عمر إلى صاحب الشرطة فأقامه فلو كان ذلك من السنة لما جازت أقامته فقد قال صلى الله عليه وسلم لا يهين أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا وكان ابن عمر إذا قام له الرجل من مجلسه لم يجلس فيه حتى يعود إليه وروى أن قاصاً كان يجلس بفناء حجرة عائشة رضي الله عنها فأرسلت إلى ابن عمر أن هذا فداني بقصه وشغلني عن سبغتي فضر به ابن عمر حتى كسر عصاه على ظهره ثم طرده الثاني أن يكون حسن المراقبة للساعة الشريفة في الخبر المشهور أن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله عز وجل فيها شيئاً إلا أعطاه وفي خبر آخر لا يصادفها عبد يصلي واختلف فيها فقيل أنها عند طلوع الشمس وقيل عند الزوال وقيل مع الأذان وقيل إذا صعد الإمام المنبر وأخذ في الخطبة وقيل إذا قام الناس إلى الصلاة وقبل آخر وقت العصر أعني وقت الاختبار وقبل غروب الشمس وكانت فاطمة رضي

الله عنها تراعى ذلك الوقت وتأمّر خادمتها أن تنظر إلى الشمس فتؤذنها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تقرب الشمس وتجرب أن تلك الساعة هي المنتظرة وتؤثر عن أبيها صلى الله عليه وسلم وعليها وقال بعض العلماء هي مبهمة في جميع اليوم مثل ليلة القدر حتى تنور الدواعي على مراقبتها وقبل انتهائهم في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر وهذا هو الاشبه ولم يزل يلقى بعلم المعاملة ذكره ولكن ينبغي أن يصدق بما قال صلى الله عليه وسلم أن لكم في أيام دهركم نفعات ألا فترضوا لها يوم الجمعة من جملة تلك الأيام فينبغي أن يكون العبد في جميع نهاره متعزّضاً لها باحضار القلب وملازمة الذكر والتزوع عن وساوس الدنيا فعساه يحظى بشيء من تلك النفعات وقد قال كعب الأحبار إن في آخر ساعة من يوم الجمعة وذلك عند الغروب فقال أبو هريرة وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلي ولا ت حين صلاة فقال كعب ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قعد ينتظر الصلاة فهو في الصلاة قال بلى قال فذلك صلاة فسكت أبو هريرة وكان كعب ما نال إلى أن تهارحمة من الله سبحانه لثقتين بحق هذا اليوم وأوان إرساله عند الفراغ من تمام العمل وبالجمله هذا وقت شريف مع وقت صعود الإمام المنبر فيكثر الدعاء فيهما الثالث يستحب أن يكثر الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم فقد قال صلى الله عليه وسلم من صلى على في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله كيف الصلاة عليك قال تقول اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وتعد واحدة وإن قلت اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضا ولحقه أداء وأعظم الوسيلة رابعة المقام المحمود الذي وعدته واجزه عناء ما هو أهله واجزه أفضل ما جازت نبيا عن أمته وصل عليه وعلى جميع أخوانه من النبيين والصالحين يا أرحم الراحمين تقول هذا سبع مرات فقد قيل من قالها في سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعة صلى الله عليه وسلم وإن أراد أن يزيد أتى بالصلاة الماثورة فقال اللهم اجعل فضائل صلواتك ونوامي بركاتك وشرائف كراتك ورأفتك ورحمك وتجتك على محمد سيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين ورسول رب العالمين قائد الخير وفتح البر ونبي الرحمة وسيد الأمة اللهم أبهته مقاماً محموداً تراف به قربه وتقربه عنه غيبه به الأولون والآخرون اللهم أعطه الفضل والفصيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمترلة الشائخة المنيفة اللهم أعط محمد أسؤله وباقه مأموله واجعله أول شافع وأول مشفع اللهم عظم برهانه ونقل ميزانه وأبلغ حجه وارف في أعلى المقربين درجته اللهم احشرنا في زمرة واجعلنا من أهل شفاعته واجعل سنته وتوفيقه على ما نوه وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه غير خزايا ولا نادمين ولا شاكين ولا مبذلين ولا فائتين ولا مفتونين آمين يا رب العالمين وعلى الجملة فكل ما أتى به من أفاظ الصلاة ولوبا المشهورة في التشهد كان مصلياً وينبغي أن يضيف إليه الاستغفار فان ذلك أيضاً مستحب في هذا اليوم الرابع قراءة القرآن فليكثر منه وليقرأ سورة الكهف خاصة فقد روى عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهما أن من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعطى نوراً من حيث يقرأها إلى مكة وغفر له إلى الجمعة الأخرى وفصل ثلاثة أيام وصلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وعوفي من الداء والديسلة وذات الجنب والبرص والجذام وقتنة الدجال ويستحب أن يختم القرآن في يوم الجمعة وليلتها أن قدر وليكن ختمه للقرآن في ركعتي الفجر أن قرأ بالليل أو في ركعتي المغرب أو بين الأذان والإقامة للجمعة فله فضل عظيم وكان العابدون يستحبون أن يقرأ يوم الجمعة قل هو الله أحد ألف مرة ويقال إن من قرأها في عشر ركعات أو

عشرين فهو أفضل من خمسة وكانوا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم ألف مرة وكانوا يقولون سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ألف مرة وان قرأ المسحبات الست في يوم الجمعة أو ليلة الخميس وليس يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ سوراً بأعيانها إلا في يوم الجمعة وليلتها كان يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكان يقرأ في صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة سورة الجمعة والمنافقين وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في ركعتي الجمعة وكان يقرأ في الصبح يوم الجمعة سورة سجدة لقمان وسورة هل أتى على الإنسان الخامس الصلوات يستحب إذا دخل الجامع أن لا يجلس حتى يصلي أربع ركعات يقرأ فيهن قل هو الله أحد مائتي مرة في كل ركعة خمسين مرة فقد نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من نعله لم يميت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له ولا يدع ركعتي التوبة وإن كان الإمام يخطب ولكن يخفف أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وفي حديث غريب أنه صلى الله عليه وسلم سكت للدخول حتى صلاه ما فقال الكوفيون إن سكت له الإمام صلاههما ويستحب في هذا اليوم أو في ليلة أن يصلي أربع ركعات بأربع سور الانعام والكهف وطه ويس فات لم يحسن قرأ يس وسورة سجدة لقمان وسورة الدخان وسورة الملك ولا يدع قراءة هذه الأربع سور في ليلة الجمعة قطبها فضل كثير ومن لا يحسن القرآن قرأ ما يحسن فهو له بمنزلة الختم ويكثر من قراءة سورة الاخلاص ويستحب أن يصلي صلاة التسبيح كما سيأتي في باب التطوعات كيفياتها لأنه صلى الله عليه وسلم قال لعنه العباس صلاه في كل جمعة وكان ابن عباس رضي الله عنه لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وكان يخبر عن جلالة فضلها والاحسن أن يجعل وقته الى الزوال للصلاة وبعد الجمعة الى العصر لاستماع العلم وبعد العصر الى المغرب للتسبيح والاستغفار السادس الصدقة مستحبة في هذا اليوم خاصة فانها تضاعف الاعلى من سأل والامام يخطب وكان يتكلم في كلام الامام فهذا مكرهه قال صاحب من محمد سأل مسكين يوم الجمعة والامام يخطب وكان الى جانب أبي فاعطى رجل أيا قطعة لينا وله اياها فلم يأخذها منه أبي وقال ابن مسعود اذا سأل الرجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى واذا سأل على القرآن فلا تعطوه ومن العلماء من كره الصدقة على السؤال في الجامع الذين يخطون رقاب الناس إلا أن يسأل قائما أو قاعدا في مكانه من غير تحطى وقال كعب الاحبار من شهد الجمعة ثم انصرف فتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع فركع ركعتين يتم ركوعهما وسجودهما وخشوعهما ثم يقول اللهم اني أسئلك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الذي لا اله الا هو الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم لم يسأل الله تعالى شيئا الا أعطاه وقال بعض السلف من أطعم مسكينا يوم الجمعة ثم غدا ابتكر ولم يؤدأ أحد ثم قال حين يسلم الامام بسم الله الرحمن الرحيم الحي القيوم أسئلك أن تغفر لي وترحمني وتعافيني من النار ثم دعا بما بدا له استجيب له السابع أن يجعل يوم الجمعة للاخرة فيكف فيه عن جميع أشغال الدنيا ويكثر فيه الاوراد ولا يتدب في الفرفرة قد روى أنه من سافر في ليلة الجمعة دعا عليه ملكه وهو بعد طلوع الفجر حرام الا اذا كانت الرفقة نفوت وكريه بعض السلف شراء الماء في المسجد من السقاء لشربه أو سبله حتى لا يكون متباحا في المسجد فان البيع والشراء في المسجد مكروه وقالوا لا بأس لو أعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب أو سبل في المسجد وبالجملة ينبغي أن يزيد في الجمعة في أوراده وأنواع خبراته فان الله سبحانه اذا أحب عبدا استعمله في الاوقات الفاضلة بفواضل الاعمال واذا أمقته استعمله في الاوقات الفاضلة بسئ الاعمال ليكون ذلك أوجع في عقابه وأشد لقمته نحرمانه بركة الوقت وانها كرهة الوقت ونسب في الجمعة دعوات وسيا في ذكرها في كتاب الدعوات

الدعوات ان شاء الله تعالى وصلى الله على كل عبد مصطفى
باب السادس في مسائل متفرقة تم بها السلوى ويحتاج المريد الى معرفتها
فأما المسائل التي تقع نادرة فقد استعصيناها في كتب الفقه

مسئلة

الفعل القليل وان كان لا يطل الصلاة فهو مكروه الحاجة وذلك في دفع الماز و قتل العتوب التي تخاف ويمكن قتلها بضربة أو ضربتين فاذا صار ثلثا فقد كثرت وبطلت الصلاة وكذلك القلة والبرغوث مهمتان ادى بهما كان له دفعهما وكذلك حاجته الى الخلق الذي يشوش عليه الخشوع كان معاذيا أخذ القلة والبرغوث في الصلاة وابن عمر كان يقتل القملة في الصلاة حتى يظهر الدم على يده وقال النخعي يأخذها ويوهبها ولا شيء عليه ان قتلها وقال ابن السيب يأخذها ويؤخذها ثم يطرحها وقال مجاهد الاحب الى أن يدعها الا أن تؤذيه فتشغله عن صلاته فيؤنها قدر ما لا تؤذى ثم يلقها وهذه رخصة والا فالكمال الاحتراز عن الفعل وان قل ولذلك كان بعضهم لا يطرد الذباب وقال لا عود نفسي ذلك فيفسد على صلاتي وقد سمعت أن الفساق بين يدي المنوك يصرون على أذى كثير ولا يتعزكون ومهما ثاب غلبا أن يضع يده على فيه وهو الاولى وان عطس حمد الله عز وجل في نفسه ولا يترك لسانه وان تجشئ فينبغي أن لا يرفع رأسه الى السماء وان سقط ردأوه فلا ينبغي أن يسويه وكذلك أطراف عمامته فكل ذلك مكروه الا الضرورة

مسئلة

الصلاة في النعلين جائزة وان كان ترع النعلين سهلا وليست الرخصة في الخف لعسر انزع بل هذه النجاسة معفو عنها وفي معناها المداس صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نعليه ثم ترع فزع الناس نعالهم فقال لم خلعت نعالكم قالوا رأيناك خلعت نعالنا فقال صلى الله عليه وسلم ان جبرائيل عليه السلام أتاني فاخبرني أن بهما خبثا فاذا أراد أحدكم المسجد فليقلب نعليه وليطرفه ما فان رأى خبثا فليمسحه بالارض وليصل فيه ما وقال بعضهم الصلاة في النعلين أفضل لانه صلى الله عليه وسلم قال لم خلعت نعالكم وهذه مخالفة فانه صلى الله عليه وسلم سألهم ليبين لهم سبب خاله اذ علم أنهم خاوه على موافقته وقد روى عبد الله بن السائب أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخلع نعليه فاذا قد فعل كلهما في خلع فلا ينبغي أن يضعهما عن يمينه ويساره فيضيق الموضع ويقطع الصف بل يضعهما بين يديه ولا يتركهما وراءه فيكون قلبه مائتا اليهما ولعل من رأى الصلاة فيه ما أفضل راعى هذا المعنى وهو التفات القلب اليهما روى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى أحدكم فليجعل نعليه بين رجليه وقال أبو هريرة لغيره اجعلهما بين رجليك ولا تؤذيهما مسلما ووضعهما رسول الله صلى الله عليه وسلم على يساره وكان اماما فللا امام أن يفعل ذلك اذا لا ينف أحد على يساره والاولى أن لا يضعهما بين قدميه فيشغلانه ولكن قدام قدميه ولعله المراد بالحدث وقد قال جبير بن مطعم وضع الرجل نعليه بين قدميه بدعة

مسئلة

اذا برق في صلاته لم يطل صلاته لانه فعل قليل وما لا يحصل به صوت لا يعد كلاما وليس على شكل حروف الكلام الا أنه مكروه فينبغي أن يجتزئ منه الا كما أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه اذ روى بعض الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في القبلة نخامة فغضب غضبا شديدا ثم حكها بعرجون كان في يده وقال اتوني بغير فاطح أثرها بزعفران ثم التفت اليسا وقال انك يجب

أن يترك في وجهه فقلنا لا أحد قال فان أحدكم إذا دخل في الصلاة فان الله عز وجل بينه وبين القبلة وفي لفظ آخر واجهه الله تعالى فلا يترك أحدكم تلقاء وجهه ولا عن يمينه ولكن عن شماله أو تحت قدمه اليسرى فان بدرته بأدرة قلبه في ثوبه وليقل به هكذا أو ذلك بعضه ببعض

مسئلة

لوقوف المقتدى سنة وفرض أما السنة فان يقف الواحد عن يمين الامام متأخرا عنه قليلا والمرأة الواحدة تقف خلف الامام فان وقتت يجنب الامام لم يضر ذلك ولكن خالفت السنة فان كان معها رجل وقف الرجل عن يمين الامام وهي خلف الرجل ولا يقف أحد خلف الصف منفردا بل يدخل في الصف أو يجزأ الى نفسه واحدا من الصف فان وقف منفردا صحته صلاته مع الكراهية وأما الفرض فاتصال الصف وهو أن يكون بين المقتدى والامام رابطة جامعة فانها في جماعة فان كانا في مسجد كفي ذلك جامعاً لأنه بنى له فلا يحتاج الى اتصال صف بل الى أن يعرف أفعال الامام صلى الله عليه وآله وسلم على ظهر المسجد بصلاة الامام وإذا كان المأموم على فناء المسجد في طريق أو صحراء مشتركة وليس بينهما اختلاف بناء مفترق فيكون القرب بقدر غلظة سهم وكفي بهارابطة اذ يصل فعل أحدهما الى الآخر ونما يشترط اذ وقف في محض دار على يمين المسجد أو يساره وبأبها لا تط في المسجد فالشرط ان يمد صف المسجد في دهره من غير انقطاع الى التحسين ثم تصح صلاة من في ذلك الصف ومن خافه دون من تقدم عليه وهكذا حكم الاجبة المختلفة فاما البناء الواحد والعربة الواحدة فكذلك

مسئلة

المسبوق اذا أدرك آخر صلاة الامام فهو أول صلاته فليوافق الامام ولين عليه وليقت في الصبح في آخر صلاة نفسه وان قنت مع الامام وان أدرك مع الامام بعض القيام فلا يشتغل بالدعاء ولا يبدأ بالفاتحة ولا يجفها فان ركع الامام قبل تمامها وقدر على خوقه في اعتداله من الركوع فليتم فان عجز وافق الامام وركع وكان لبعض الفاتحة حكم جميعها فنسقط عنه بالسبق وان ركع الامام وهو في السورة فليقطعها وان أدرك الامام في السجود أو التشهد كبر الاحرام ثم جلس ولم يكبر بخلاف ما اذا أدركه في الركوع فانه يكبر ثانيا في الهوى لان ذلك استمال محسوب له والتكبيرات الثلاث الاصلية في الصلاة لا الهوارض بسبب القدوة ولا يكون مدركا للركعة مالم يطمئن راكعا في الركوع والامام بعد في حد الراكعين فان لم يتم طمأننته الا بعد مجاوزة الامام حذرا كعين فانه تلك الركعة

مسئلة

من فاتته صلاة الظهر الى وقت العصر فليصل الظهر أولا ثم العصر فان ابتدأ بالعصر اجزأه ولكن ترك الاولى وانتم شبهة الخلاف فان وجد اماما فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده فان الجماعة بالاداء أولى فان صلى منفردا في أول الوقت ثم أدرك جماعة صلى في الجماعة ونوى صلاة الوقت والله يحبسب أيهما شاء فان نوى فاتته أو تطوعا جاز وان كان قد صلى في الجماعة فأدرك جماعة أخرى فليقرأ الفاتحة أو النافلة قاعدة المؤداة بالجماعة مرة أخرى لا وجه له وانما احتمل ذلك لدرك فضيلة الجماعة

مسئلة

من صلى ثم رأى على ثوبه نجاسة فالأحب قضاء الصلاة ولا يلزمه ولو رأى النجاسة في أثناء الصلاة روى بالتوب وأتم والاحب الاستئناف وأصل هذا قصة خلق النعيلين حين أخبر جبرائيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن عليهما نجاسة فانه صلى الله عليه وسلم لم يستأنف الصلاة

مسئلة

من ترك التشهد الاول أو الفاتحة أو ترك الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في التشهد الاول أو فعل فلا سهوا وكانت بطل الصلاة بتعمده أو شاك فلم يدرك أصلي ثلاثا أو أربعاً أخذ باليقين وسجد سجدتي السهو قبل السلام فان نسي فبعد السلام مهملات كركع على القرب فان سجد بعد السلام وبعد ان أحدث بطلت صلاته فانه لما دخل في السجود كأنه جعل سلامه نسيانا في غير محله فلا يحصل التحلل به وعاد الى الصلاة فلذلك يستأنف السلام بعد السجود فان تذكر سجود السهو بعد خروجه من المسجد أو بعد طول الفصل فقد فات

مسئلة

الوسوسة في نية الصلاة سبها خيل في العقل أو جهل بالشرع لان امتثال أمر الله عز وجل مثل امتثال أمر غيره وتغيبه كتغيب غيره في حق القصد ومن دخل عليه عالم فقام له فلو قال نويت أن أتسب فأنما تغيبا لدخول زيد الفاضل لاجل فضله متصلا بدخوله مقبلا عليه بوجهي كان سبها في عقله بل كما رادو يعلم فضله تنبعث داعية التغيب فتغيبه ويكون مغظما الا اذا قام لشغل آخر أو في عجلة واشترط كون الصلاة ظهرا أداه فرضا في كونه امتثالا كاشتراط كون القيام مقرونا بالدخول مع الاقبال بالوجه على الداخل وانقضاء باعث آخر سواء قصد التغيب به ليكون تغيبا فانه لو قام مدبر عنه أو صبر فقام بعد ذلك بمدة لم يكن مغظما ثم هذه الصفات لا بد وأن تكون معلومة وأن تكون مقصودة ثم لا يطول حضورها في النفس في لحظة واحدة وانما يطول نظم الالفاظ الدالة عليها اما تغيبا باللسان واما تفكرا بالقلب فن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكأنه لم يفهم النية فليس فيه الا انك دعيت الى أن تصلي في وقت فأجبت وقت فالوسوسة محض الجهل فان هذه القصور وهذه العلوم تجتمع في النفس في حالة واحدة ولا تكون مفصلة الاحاد في الذهن بحيث تطالعها النفس وتتأملها وافرقت بين حضور الشيء في النفس وبين تفصيله بالتفكير والحضور ضاذا للعزوب والغفلة وان لم يكن مفصلا فان من علم الحادث مثلا فليعلمه بعلم واحد في حالة واحدة وهذا العلم يتضمن علومها هي حاضرة وان لم تكن مفصلة فان من علم الحادث فقد علم الوجود والمعدوم والتقدم والتأخر والزمان وان التقدم للعدم وان التأخر للوجود فهذه العلوم منظومة تحت العلم بالحادث بدليل أن العالم بالحادث اذا لم يعلم غيره لوقيل له هل علمت التقدم فقط أو التأخر أو العدم أو تقدم العدم أو تأخر الوجود أو الزمان المنقسم الى التقدم والتأخر فقال ما عرفته قط كان كاذبا وكان قوله مناقضا لقوله اني أعلم الحادث ومن الجهل بهذه الدقة يشور الوسواس فان الوسواس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهيرة والادانية والقرضية في حالة واحدة مفصلة بالفاظها وهو يطالعها وذلك محال ولو كلف نفسه ذلك في القيام لاجل العالم لتعذر عليه فهذه المعرفة يندفع الوسواس وهو ان يعلم أن امتثال أمر الله سبحانه في النية كامتثال أمر غيره ثم ازيد عليه على سبيل التسهيل والترخيص وأقول لو لم يفهم الوسواس النية الا باحضار هذه الامور مفصلة ولم يمثل في نفسه الامتثال دفعة واحدة وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من أوله الى آخره بحيث لا يفرغ من التكبير الا وقد حصلت النية كفاه ذلك ولا تكلفه أن يقرن الجميع بأول التكبير أو آخره فان ذلك تكليف شطط ولو كان مأمورا به لوقع للاولين سؤال عنه والوسواس واحد من الصحابة في النية فعدم وقوع ذلك دليل على أن الامر على التسهيل فكيف ما تيسرت النية للوسواس ينبغي أن يقتضيه حتى يتعذر ذلك وقارقه الوسوسة ولا يطالب نفسه بتحقيق ذلك فان التحقيق يزيد في الوسوسة وقد ذكرنا

في الفتاوى وجوها من التحقيق في تحقيق العلوم والقصود المتعلقة بالنية تنقصر العلماء الى معرفتها أما العامة فربما ضلوا بها سمعوا وسمع عليها الوسواس فلذلك تركاها

مسئلة

ينبغي أن لا يتقدم المأموم على الإمام في الركوع والسجود والرفع منها ولا في سائر الأعمال ولا ينبغي أن يساوي به بل يتبعه ويقفوا أثره فهذا معنى الاقتداء فان ساواه عمد المبتطل صلاته كمن لو وقف بجنبه غير متأخر عنه فان تقدم عليه في بطلان صلاته خلاف ولا يبعد أن يقضى بالبطلان تشبها بما لو تقدم في الموقف على الإمام بل هذا أولى لان الجماعة اقتداء في الفعل لا في الموقف فالتبعية في الفعل أهم وانما شرط ترك التقدم في الموقف تسهيلات للتابعة في الفعل وتحصيل الصورة التبعية اذا لائق بالمقتدى به أن يتقدم فالتقدم عليه في الفعل لا وجه له الا أن يكون سهواً ولذلك شدد رسول الله صلى الله عليه وسلم التكبير فيه فقال أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يقول الله رأسه رأس لم يركع ولكن التأخر عنه بركن واحد فلا يبطل الصلاة وذلك بأن يعتدل الإمام عن ركوعه وهو بعد الركوعين بطلت صلاته وكذا ان وضع الإمام وجهه للسجود الثاني وهو بعد لم يسجد السجود الأول

مسئلة

حق على من حضر الصلاة إذا رأى من غيره اساءة في صلاته أن يغيره وينكر عليه وان صدر من جاهل رفق بالجاهل وعلمه في ذلك الأمر بنسوبة الصفوف ومنع المنفرد بالوقوف خارج الصف والآنكر على من يرفع رأسه قبل الإمام الى غير ذلك من الأمور فقد قال صلى الله عليه وسلم ويل للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه وقال ابن مسعود رضي الله عنه من رأى من يسئ صلاته فلم ينهه فهو شريك في وزرها ومن بلال بن سعد أنه قال الخطيئة اذا أخفيت لم تضرب الا صاحبها فاذا أظهرت فلم تغير أضرت بالعامة وجاء في الحديث أن بلالاً كان يسوي الصفوف ويضرب عراقيهم بالذرة وعن عمر رضي الله عنه قال تفقدوا أخوانكم في الصلاة فاذا فقدتموهم فان كانوا مرضى فعودوهم وان كانوا أصحاء فعاتبوهم والعتاب انكار على من ترك الجماعة ولا ينبغي أن يتساهل فيه وقد كان الأولون يتألفون فيه حتى كان بعضهم يحمل الجنازة الى باب من تخاف عن الجماعة اشارة الى أن الميت هو الذي يتأخر عن الجماعة دون الحي ومن دخل المسجد ينبغي أن يقصد بين الصف ولذا كان تراحم الناس عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قيل لم تعطلت الميسرة فقال صلى الله عليه وسلم من عمر ميسرة المسجد كان له كفلاً من الأجر ومهما وجد غلاماً في الصف ولم يجد لنفسه مكاناً فله أن يخرج به الى خلف ويدخل فيه أعني إذا لم يكن بالغاً وهذا ما أردنا أن نذكره من المسائل التي تعم بها البلوى وسيأتي أحكام الصلوات المتفرقة في كتاب الأوراد ان شاء الله تعالى

الباب السابع في التوافل من الصلوات

اعلم أن ما عدا الفرائض من الصلوات ينقسم الى ثلاثة أقسام - من ومستحبات وتطوعات ونفسي بالسنة ما نقل من رسول الله صلى الله عليه وسلم المواظبة عليه كالرواتب عقب الصلوات وصلوة الضحى والوتر والتجديد وغيرها لان السنة عبارة عن الطريق المسلوكة ونعني بالمستحبات ما ورد الخبر بقضاه ولم ينقل المواظبة عليه كما سنقله في صلوات الأيام واليالي في الأسبوع وكالصلاة عند الخروج من المنزل والدخول فيه وامثاله ونعني بالتطوعات ما وراء ذلك مما لم يرد في عينه أثر ولكنه يطوع به العبد من حيث رغب في مناجاة الله عز وجل بالصلاة التي وردت في فضلها مطلقاً

فكانه مستحباً به اذ لم يندب الى تلك الصلاة بعينها وان ندب الى الصلاة مطلقاً والتطوع عبارة عن التبرع وسميت الاقسام الثلاثة توافل من حيث أن التفل هو الزيادة وجملة ما زائدة على الفرائض فلفظ التوافل والسنة والمستحب والتطوع أردنا الاصطلاح عليه لتعريف هذه المقاصد ولا يخرج على من يغير هذا الاصطلاح فلا مشاحة في الالتفات بعد فهم المقاصد وكل قسم من هذه الاقسام تتفاوت درجاته في الفضل بحسب ما ورد فيها من الاخبار والآثار المعروفة لفضلها وبحسب طول مواظبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وبحسب صحة الاخبار الواردة فيها واشتهارها ولذلك يقال سنن الجماعة أفضل من سنن الانفراد وأفضل سنن الجماعة صلاة العبد ثم الكسوف ثم الاستسقاء وأفضل سنن الانفراد الوتر ثم ركعتا الفجر ثم ما بعدهما من الرواتب على تفاوتها واعلم أن التوافل باعتبار الاضافة الى متعلقاتها تنقسم الى ما يتعلق بأسباب كالكسوف والاستسقاء وإلى ما يتعلق بأوقات والمتعلق بالاوقات ينقسم الى ما يكثر بركته في اليوم واليلة أو يتكرر الأسبوع أو يتكرر السنة فاليلة أربعة أقسام

القسم الأول ما يكثر بركته في أيام واليالي وهي ثمانية خمسة هي رواتب الصلوات الخمس وثلاثة وراءها وهي صلاة الضحى واحياء ما بين العشاءين والنهجد

(الأولى) راتبة الصبح وهي ركعتان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها ويدخل وقتها بطون الفجر الصادق وهو المستطيردون المستطيل وادراك ذلك بالمشاهدة عسير في أوله الا أن يعلم منازل القمر أو يعلم اقتران طلوعه بالكواكب الظاهرة للبصر فيستدل بالكواكب عليه ويعرف بالقمر في لياليتين من الشهر فان القمر يطلع مع الفجر ليلة ست وعشرين ويطلع الصبح مع غروب القمر ليلة اثني عشر من الشهر هذا هو الغالب ويتطرق اليه تفاوت في بعض البروج وشرح ذلك بطول وتعلم منازل القمر من المهمات للربيد حتى يطالع به على مقادير الاوقات بالليل وعلى الصبح ويهتد وقت ركعتي الفجر بوقت ركعتي الصبح وهو طلوع الشمس ولكن السنة اذاؤها قبل الغرض فان دخل المسجد وقد قامت الصلاة فليشتغل بالمكتوبة فانه صلى الله عليه وسلم قال اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة ثم اذا فرغ من المكتوبة قام اليهما وصلواهما والصحيح أنهما إذا ما وقتا قبل طلوع الشمس لانهما تابعتان للغرض في وقته وانما الترتيب بينهما سنة في التقديم والتأخير اذ لم يصادف جماعة فاذ اصادف جماعة انقلب الترتيب وبقيا أداء والمستحب أن يصليهما في المنزل ويخففهما ثم يدخل المسجد ويصلي ركعتين تحية المسجد ثم يجلس ولا يصلي الى أن يصلي المكتوبة وفيما بين الصبح الى طلوع الشمس الاحب فيه الذكر والفكر والاقتضار على ركعتي الفجر والفريضة (الثانية) راتبة الظهر وهي ست ركعات ركعتان بعدها وهي أيضاً سنة مؤكدة وأربع قبلها وهي أيضاً سنة وان كانت دون الركعتين الاخيرتين روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس بحسن قرائتهن وركوعهن وسجودهن صلى معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى الليل وكان صلى الله عليه وسلم لا يدع أربعاً بعد الزوال يطيلهن ويقول ان أبواب السماء تفتح في هذه الساعة فأحب أن يرفع لي فيها عمل رواد أبواب الانصارى وتغفر ذنوبه ودل عليه أيضاً ما روت أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى في كل يوم اثنتي عشرة ركعة غير المكتوبة بنى له بيت في الجنة ركعتين قبل الفجر وأربعاً قبل الظهر وركعتين بعد الظهر وركعتين قبل المغرب وقال ابن عمر رضي الله عنهما حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل يوم عشر

ركعات فذكر ما ذكرته أم حبيبة رضي الله عنها الأركعتي العجرفانه قال تلك ساعة لم يكن يدخل فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن حدثني اختي حفصة رضي الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين في بيته ثم يخرج وقال في حديثه ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد العشاء فصارت الركعتان قبل الظهر كدمن جملة الأربعة ويدخل وقت ذلك بالزوال والزوال يعرف بزيادة ظل الاشخاص المنتصبه مائلة الى جهة الشرق اذ يقع الشخص ظل عند الطلوع في جانب المغرب يستطيل فلا تزال الشمس ترتفع والظل ينقص ويصرف عن جهة المغرب الى أن تبلغ الشمس منتهى ارتفاعها وهو وقت نصف النهار فيكون ذلك منتهى نقصان الظل فاذا زالت الشمس عن منتهى الارتفاع أخذ الظل في الزيادة فمن حيث صارت الزيادة مدركة بالحس دخل وقت الظهر ويعلم قطعا ان الزوال في علم الله سبحانه وقع قبله ولكن التكليف لا ترتبط الا بما يدخل تحت الحس والقدر الباقي من الظل الذي منه يأخذ في الزيادة بطول في الشتاء وقصر في الصيف ومنتهى طوله بلوغ الشمس أول الجدي ومنتهى قصره بلوغها أول السرطان ويعرف ذلك بالاقدام والموازين ومن الطرق القريبة من التحقيق لمن أحسن مراعاته أن يلاحظ القطب الشمالي بالليل وضع على الأرض لوحا مربعا وضعا مستويا بحيث يكون أحد أضلاعه من جانب القطب بحيث لو توجهت سقوط حجر من القطب الى الأرض ثم توجهت خطا من مسقط الحجر الى الضلع الذي يليه من اللوح لتمام الخط على الضلع على زاويتين قائمتين أي لا يكون الخط مائلا الى أحد الضلعين ثم تنصب عمودا على اللوح نصبا مستويا في موضع علامة ه وهو بارز القطب فيقع ظله على اللوح في أول النهار مائلا الى جهة المغرب في صوب خط ا ثم لا يزال يميل الى أن ينطبق على خط ب بحيث لو مئذ رأسه لانهى على الاستقامة الى مسقط الحجر ويكون موازيا للضلع الشرقي والغربي غير مائل الى أحدهما فاذا بطل ميله الى الجانب الغربي فالشمس في منتهى الارتفاع فاذا انحرف الظل عن الخط الذي على اللوح الى جانب الشرق فقد زالت الشمس وهذا يدرك بالحس تحقيقا في وقت هو قريب من أول الزوال في علم الله تعالى ثم يعلم على رأس الظل عند انحرافه علامة فاذا صار الظل من تلك العلامة مثل العمود دخل وقت العصر فهذا القدر لا بأس بمعرفة في علم الزوال وهذه صورته

جانب المشرق



جانب المغرب

(الثالثة) رتبة العصر وهي أربع ركعات قبل العصر روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال رحم الله عبد الله صلى الله عليه وسلم انما فضل ذلك على رجاء الدخول في دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستحب استجابة ما يؤكدها فان دعوته تستجاب لا محالة ولم تكن مواظبته على السنة قبل العصر كواظبته على ركعتين قبل الظهر (الرابعة) رتبة المغرب وهما ركعتان بعد الفريضة لم تختلف الرواية فيهما ما رواه كعتان قبلها بين أذان المؤذن واقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كأي بن كعب وعبد الله بن الصامت وأي ذروزيد ابن ثابت وغيرهم قال عبادة أو غيره كان المؤذن اذا أذن لصلاة المغرب ابتدأ بحسب رسول الله

صلى الله عليه وسلم السوازي يصلون ركعتين وقال بعضهم كأنه صلى الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنهما صليان في آل أبيه في المغرب وذلك يدخل في عموم قوله صلى الله عليه وسلم بين كل اذنين صلاة لمن شاء وكان أحمد بن حنبل يصلهما فاعياه الناس فتركهما فقل له في ذلك فقال لم أر الناس يصلونهما فتركتهما وقال لأن صلاهما الرجل في بيته أو حيث لا يراه الناس فحسن ويدخل وقت المغرب بغيوبه الشمس عن الابصار في الاراضي المستوية التي ليست محفوفة بالجبال فان كانت محفوفة بها في جهة المغرب فيتوقف الى ان يرى اقبال السواد من جانب المشرق قال صلى الله عليه وسلم اذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم والاحب المبادرة في صلاة المغرب خاصة وان آخرت وصليت قبل غيوبه الشفق الاحمر وقعت اداءه ولكنه مكروه وأخر عمر رضي الله عنه صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فأعق رقبة وأخرها ابن عمر حتى طلع كوكبان فأعق رقبتين (الخامسة) رتبة العشاء الآخرة أربع ركعات بعد الفريضة قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام واختار بعض العلماء من مجموع الاخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة كعدد المكتوبة ركعتان قبل الصبح وأربع قبل الظهر وركعتان بعدها وأربع قبل العصر وركعتان بعد المغرب وثلاث بعد العشاء الآخرة وهي الوتر ومهما عرفت الاحاديث الواردة فيه فلا معنى للتقدم فقد قال صلى الله عليه وسلم الصلاة خير موضوع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل فاذا اختار كل مريد من هذه الصلوات بقدر رغبته في الخير فقد ظهر فساد كراهه أن بعضها أكثر من بعض وترك الأكد بعد لاسيما والفرائض تكمل بالنوافل فمن لم يستكثر منها يوشك أن لا تسلم له فريضة من غير جابر (السادسة) الوتر قال أنس بن مالك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ في الأولى سج اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد وجاء في الخبر أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالسا وفي بعضها منبرعا وفي بعض الاخبار اذا أراد أن يدخل فراشه زحف اليه وصلى فركعتين قبل أن يرقد يقرأ فيهما اذا زلت الأرض وسورة النكز وفي رواية أخرى قل يا أيها الكافرون ويجوز الوتر مفصولا وموصولا بتسليمة واحدة وتسليمتين وقد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة وثلاث وخمس وهكذا لا وتارا الى احدى عشرة ركعة والرواية متروكة في ثلاث عشرة وفي حديث شاذ سبع عشرة ركعة وكانت هذه الركعات أعني ما سمينا جملتها وتر اصلانه بالليل وهو التهجيد والتعبد بالليل سنة مؤكدة وسيأتي ذكر فضلها في كتاب الاوراد وفي الافضل خلاف فقيل ان الايتار ركعة فردة أفضل اذ صح أنه صلى الله عليه وسلم كان يواظب على الايتار ركعة فردة وقيل الموصولة أفضل للخروج عن شبهة الخلاف لاسيما الامام اذ قد بقندي به من لا يرى الركعة الفردة صلاة فان صلى موصولا نوى بالجميع الوتر وان اقتصر على ركعة واحدة بعد ركعتي العشاء أو بعد فرض العشاء نوى الوتر وصح لان شرط الوتر أن يكون في نفسه وتر وان يكون موتر الغيرة مما سبق قبله وقد أوتر الفرض ولو أوتر قبل العشاء لم يصح أي لا ينال فضيلة الوتر الذي هو خير له من حمر النعم كما ورد به الخبر والا فركعة فردة صحيحة في أي وقت كان وانما لم يصح قبل العشاء لانه خرق اجماع الخلق في الفعل ولانه لم يتقدم ما يصير به ترافعا ما اذا أراد أن يوتر بثلاث مفصولة ففي نيته في الركعتين تضر فانه ان نوى بهما التهجيد أو سنة العشاء لم يكن هو من الوتر وان نوى الوتر لم يكن هو في نفسه وتر وانما الوتر ما بعده ولكن الاظهر أن نوى الوتر كينوى في الثلاث الموصولة الوتر ولكن الوتر معنيان أحدهما ان يكون في نفسه وتر والاخر ان ينشأ ليكمل وترابما بعده فيكون

مجموع الثلاثة وتراوا ركعتان من جملة الثلاث إلا أن وترته موقوفة على الركعة الثالثة وإذا كان هو على عزم أن يوترهما بثلاثة كان له أن ينوي هما الوتر والركعة الثالثة وترتبطها وموترة لغيرهما والركعتان لا يوتران غيرهما وليستا وزائراً أنفسهما ولكنهما مورتان بغيرهما والوتر ينبغي أن يكون آخر صلاة الليل فيقع بعد التهجيد وسبأ في فضائل الوتر والتجديد وكيفية الترتيب بينهما في كتاب ترتيب الأوراد (السابعة) صلاة الضحى فالواجب عليه من عزائم الأفعال وفروضها ما عدد ركعاتها فأكثرت ما تغل فيه ثمان ركعات روت أم هانئ اخت على بن أبي طالب رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى ثمان ركعات أطالهن وحسنهن ولم يقل هذا القدر غيرهما فاما عائشة رضي الله عنها فانهاد كرت أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى أربعاً ويؤيد ما شاء الله سبحانه فلم تحذف زيادة أي أنه كان يواطىء على الأربعة ولا ينقص منها وقد يزيد زيادات وروى في حديث مفرد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى ست ركعات وأما وقتها فقد روى على رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى ستاً في وقتين إذا انشرفت الشمس وارتفعت قام وصلى ركعتين وهو أول الورد الثاني من أوراد النهار كما سبأ في وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربيع السماء من جانب الشرق صلى أربعاً فالأول انما يكون إذا ارتفعت الشمس قيد نصف ربح والثاني إذا مضى من النهار ربه بأزاء صلاة العصر فإن وقته أن يبقى من النهار ربه والظهر على منتصف النهار ويكون الضحى على منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال كأن العصر على منتصف ما بين الزوال إلى الغروب وهذا أفضل الأوقات ومن وقت ارتفاع الشمس إلى ما قبل الزوال وقت للضحى على الجملة (الثامنة) أحياء ما بين العشاءين وهي سنة مؤكدة وما نقل عدده من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بين العشاءين ست ركعات وهذه الصلاة فضل عظيم وقيل انها المراد بقوله عز وجل تتعافى جنوبهم عن المضاجع وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى بين المغرب والعشاء فانه من صلاة الأوابين وقال صلى الله عليه وسلم من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم الا بصلاة أو يقرأ كان حقاً على الله أن يبنى له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام ويغفر له بينهما ما غفرا لوطافه أهل الأرض لو سألهم وسبأ في بقية فضائلها في كتاب الأوراد ان شاء الله تعالى

القسم الثاني ما ينكر ربتكره الأسابيع

وهي صلوات أيام الأسبوع ولياليه لكل يوم ولكل ليلة

أما الايام فنبداً فيها يوم الأحد (يوم الأحد) روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى يوم الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآمن الرسول مرة كتب الله له بعد ذلك نصراني ونصراً ثمانية حسنات وأعطاه الله ثواب نبي وكتب له حجة وعمره وكتب له بكل ركعة ألف صلاة وأعطاه الله في الجنة بكل حرف مدينة من مسك أدق وروى عن علي بن أطلب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال وحدها الله بكثرة الصلاة يوم الأحد فانه سبحانه واحد لا شريك له فمن صلى يوم الأحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات بعد الفريضة والسنة يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وتتريل السجدة وفي الثانية فاتحة الكتاب ويبارك الملك ثم تشهد وسلم ثم قام فصلى ركعتين أخريين يقرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة الجمعة وسأل الله سبحانه حاجته كان حقاً على الله أن يقضى حاجته (يوم الاثنين) روى جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقال

هو الله أحد والمعوذتين مرة مرة فاذ اسم استغفر الله عشر مرات وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم عشر مرات غفر الله تعالى له ذنوبه كلها وروى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة فاذ فرغ قرأ قل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة واستغفر اثنتي عشرة مرة ينادى به يوم القيامة أين فلان ابن فلان ليقيم فلاناً خذ ثوابه من الله عز وجل فأول ما يعطى من الثواب ألف حلة ويتزوج ويقال له ادخل الجنة فيسبغ ثوبه مائة ألف ملك مع كل ملك هدية يشيعونه حتى يدور على ألف قصر من نور يتلأ (يوم الثلاثاء) روى يزيد القاشي عن أنس بن مالك قال قال صلى الله عليه وسلم من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انصاف النهار وفي حديث آخر عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقال هو الله أحد ثلاث مرات لم تكتب عليه خطيئة إلى سبعين يوماً فان مات إلى سبعين يوماً مات شهيداً وغفر له ذنوب سبعين سنة (يوم الأربعاء) روى أبو داود ريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم الأربعاء اثنتي عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقال هو الله أحد ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات نادى مناد عند العرش يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر لك ما تقدم من ذنبك ورفع الله سبحانه عنك عذاب القبر وضيقه وظلمته ورفع عنك شدة القيامة ورفع له من يومه عمل نبي (يوم الخميس) عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وآية الكرسي مائة مرة وفي الثانية فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد مائة مرة فوصل على محمد مائة مرة أعطاه الله ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان وكان له من الثواب مثل حاج البيت وكتب له بعد ذلك من آمن بالله سبحانه وتوكل عليه حسنة (يوم الجمعة) روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم الجمعة صلاة كله ما من عبد مؤمن قام إذا استقلت الشمس وارتفعت قدر ربح أو أكثر من ذلك فتوضأ ثم أسبغ الوضوء فصلى سبعة ركعتين إيماناً واحتمالاً الا كتب الله له مائتي حسنة ومحا عنه مائتي سيئة ومن صلى أربع ركعات رفع الله سبحانه له في الجنة أربع مائة درجة ومن صلى ثمان ركعات رفع الله تعالى له في الجنة ثمان مائة درجة وغفر له ذنوبه كلها ومن صلى اثنتي عشرة ركعة كتب الله له ألفين ومائتي حسنة ومحا عنه ألفي ومائتي سيئة ورفع له في الجنة ألفي ومائتي درجة وعن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ركعات قبل صلاة الجمعة يقرأ في كل ركعة الحمد لله وقل هو الله أحد خمسين مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له (يوم السبت) روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقال هو الله أحد ثلاث مرات فاذ فرغ قرأ آية الكرسي كتب الله له بكل حرف حجة وعمره ورفع له بكل حرف أجر سنة صيام نهارها وقيام ليلها وأعطاه الله عز وجل بكل حرف ثواب شهيد وكان تحت ظل عرش الله مع النبيين والشهداء (وأما الليالي ليلة الأحد) روى أنس بن مالك في ليلة الأحد أنه صلى الله عليه وسلم قال من صلى ليلة الأحد عشر ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد خمسين مرة والمعوذتين مرة مرة واستغفر الله عز وجل مائة مرة واستغفر لنفسه ولوالديه مائة مرة وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة وتبرأ من حوله وقوته والتجأ إلى الله ثم قال أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن آدم صفة الله وطهرته وإبراهيم خليل الله

وموسى كلم الله وعيسى روح الله ومحمد احبيب الله كان له من الثواب بعدد من دعائه ولدا
ومن لم يدع الله ولدا وبعثه الله عز وجل يوم القيامة مع الامنين وكان حقا على الله تعالى ان يدخله
الجنة مع النبيين (ليلة الاثنين) روى الامش عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
صلى ليلة الاثنين أربع ركعات يقرأ في الركعة الاولى الحمد لله وقل هو الله أحد عشر مرات وفي
الركعة الثانية الحمد لله وقل هو الله أحد عشر مرة وفي الثالثة الحمد لله وقل هو الله أحد ثلاثين
مرة وفي الرابعة الحمد لله وقل هو الله أحد أربعين مرة ثم يقرأ قل هو الله أحد خمسا وسبعين
مرة واستغفر الله لنفسه ولوالديه خمسا وسبعين مرة ثم يسأل الله حاجته كان حقا على الله ان يعطيه
سؤاله ما سأل وهي صلاة الحاجة (ليلة الثلاثاء) من صلى ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة
الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين خمس عشرة مرة ويقرأ بعد التسليم خمس عشرة مرة آية
الكرسى واستغفر الله تعالى خمس عشرة مرة كان له ثواب عظيم واجرجم روى عن عمر رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى ليلة الثلاثاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب
مرة وأنا أنشأه وقل هو الله أحد سبع مرات اعتق الله رقبته من النار ويكون يوم القيامة قائده
ودليله الى الجنة (ليلة الاربعاء) روت فاطمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
من صلى ليلة الاربعاء ركعتين يقرأ في الاولى فاتحة الكتاب وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات وفي
الثانية بعد الفاتحة قل أعوذ برب الناس عشر مرات ثم اذا سلم استغفر الله عشر مرات ثم يصلي على
محمد صلى الله عليه وسلم عشر مرات نزل من كل سماء سبعون ألف ملك يكتبون ثوابه الى يوم القيامة
وفي حديث آخر ست عشرة ركعة يقرأ بعد الفاتحة ما شاء الله ويقرأ في آخرها ركعتين آية الكرسي
ثلاثين مرة وفي الاولين ثلاثين مرة قل هو الله أحد يشفع في عشرة من أهل بيته كلهم وجبت
عليهم النار (ليلة الخميس) قال أبو هريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة
الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي خمس مرات
وقل هو الله أحد خمس مرات والمعوذتين خمس مرات فاذا فرغ من صلاته استغفر الله تعالى
خمس عشرة مرة وجعل ثوابه لوالديه فقد أذى حق والديه عليه وان كان عاقلا لمأ وأعطاه الله تعالى
ما يعطى الصديقين والشهداء (ليلة الجمعة) قال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى
ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثني عشر ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد
احدى عشرة مرة فكأنما عبد الله تعالى اثني عشر سنة صيام نهارها وقيام ليلها وقال انس قال
النبي صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة
ثم صلى بعدهما عشر ركعات قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين مرة مرة
ثم أوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه الايمن ووجهه الى القبلة فكأنما أحيا ليلة القدر وقال صلى الله
عليه وسلم أكثروا من الصلاة على في الليلة الغراء واليوم الاخر ليلة الجمعة ويوم الجمعة (ليلة
السبت) قال انس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء
اثني عشرة ركعة بنى له قصر في الجنة وكان ما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة وتبرأ من اليهود وكان حقا
على الله ان يغفر له

القسم الثالث ما يتكرر بتكرار السنين

وهي أربعة صلاة العيدين والتراويح وصلاة رجب وشعبان

(الاولى صلاة العيدين) وهي سنة مؤكدة وشعار من شعائر الدين ويتبعني أن يراعى فيها سبعة أمور

الاول التكبير ثلاثا تسقا فيقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله
بكرة وأصيلا لا اله الا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره الكافرون يفتح بالتكبير ليلة
الفطر الى الشروع في صلاة العيد وفي العيد الثاني يفتح التكبير عقب الصبح يوم عرفة الى آخر
النهار يوم الثالث عشر وهذا كل الاقوال ويكبر عقب الصلوات المفروضة وعقب النوافل وهو
عقب الفرائض أكد الثاني اذا أصبح يوم العيد يتكبر ويترن وتطيب كاذ كناء في الجمعة والرداء
والعمامة هو الافضل للرجال ولينجب الصبيان الحرير والجمائر التي من عند الخروج الثالث أن
يخرج من طريق ويرجع من طريق آخر هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه
وسلم يأمر بأخراج العواتق وذوات الخدور الرابع المستحب الخروج الى الصحراء الا بمكة ومكة بيت
القدس فان كان يوم مطر فلا بأس بالصلاة في المسجد ويجوز في يوم المحرم أن يأمر الامام رجلا
يصلي بالضعفة في المسجد ويخرج بالاقياء مكبرين الخامس راعى الوقت فوق صلاة العيد ما بين
طلوع الشمس الى الزوال ووقت الذبح لا يخفى ما بين ارتفاع الشمس بقدر خطبتين وركعتين الى آخر
اليوم الثالث عشر ويستحب تهليل صلاة الاضحى لاجل الذبح وتأخير صلاة الفطر لاجل تفريق
صدقة الفطر فلها هذه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم السادس في كيفية الصلاة فليخرج
الناس مكبرين في الطريق واذ بلغ الامام المصلي لم يجلس ولم يتفل ويقطع الناس التنفل ثم ينادي
مناد الصلاة جامعة ويصلي الامام بهم ركعتين يكبر في الاولى سوى تكبيرة الاحرام والركوع
سبع تكبيرات بقول بين كل تكبيرتين سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ويقول وجهك
وجهي الذي فطر السموات والارض عقب تكبيرة الافتتاح ويؤخر الاستعاذة الى ما وراء الثامنة
ويقرأ سورة ق في الاولى بعد الفاتحة واقتربت في الثانية والتكبيرات الزائدة في الثانية خمس
سوى تكبير في القيام والركوع وبين كل تكبيرتين ما ذكرناه ثم يخطب خطبتين بينهما جلسة ومن
فاته صلاة العيد فضاها السابع أن يصلي تكبيرا ضحي رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبش
وذبح بيده وقال بسم الله والله أكبر هذا عني وعن من لم يضع من أمي وقال صلى الله عليه وسلم من
رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يصلي فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره شيئا قال أبو أيوب
الانصاري كان الرجل يصلي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشاة عن أهل بيته وبأكلون
ويطمون وله أن يأكل من الضحية بعد ثلاثة أيام فافوق وردت فيه الرخصة بعد النهي عنه وقال
سفيان الثوري يستحب أن يصلي بعد عيد الفطر اثني عشرة ركعة وبعد عيد الاضحى ست ركعات
وقال هو من السنة (الثانية التراويح) وهي عشرون ركعة وكيفيةها مشهورة وهي سنة مؤكدة
وان كانت دون العيدين واختلوا في أن الجماعة فيها أفضل أم الافراد وقد خرج رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيها البنتين أو ثلاثا الجماعة ثم يخرج وقال أخاف ان توجب عليكم جمع عمر
رضي الله عنه الناس عليها في الجماعة حيث امن من الوجوب بانقطاع الوحي فقل ان الجماعة أفضل
لفعل عمر رضي الله عنه ولان الاجتماع بركة وله فضيلة بدليل الفرائض ولانه رجاء يكسب في الافراد
وينشط عند مشاهدة الجمع وقيل الافراد أفضل لان هذه سنة ليست من الشعائر كالعيدين
فالاحتياط بصلاة الضحية ونجبة المسجد أولى ولم تنزع فيها جماعة وقد جرت العادة بأن يدخل المسجد
جمع معانهم يصلوا الضحية بالجماعة ولقول صلى الله عليه وسلم فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته
في المسجد كفضل صلاة المكيبة في المسجد على صلاته في البيت وروى أنه صلى الله عليه وسلم
قال صلاة في مسجدى هذا أفضل من مائة صلاة في غيره من المساجد وصلاة في المسجد الحرام

أفضل من ألف صلاة في مسجد وأفضل من ذلك كله رجل يصلي في زاوية بيته ركعتين لا يعلمها إلا الله عز وجل وهذا لأن الرياء والتصنع ربما ينطرق اليه في الجمع ويأمن منه في الوحدة فهذا ما قيل فيه والمختار أن الجماعة أفضل كما رواه عمر رضي الله عنه فان بعض النوافل قد شرعت فيها الجماعة وهذا جدير بأن يكون من الشعائر التي تظهر وأما الالتفات إلى الرياء في الجمع والكل في الانفراد عدول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث أنه جماعة وكان قائله يقول الصلاة خير من تركها بالكل والاحلاص خير من الرياء فلنفرض المسئلة فيمن يثق بنفسه أنه لا يكسل لو انفرد ولا يراني لو حضر الجمع فأيهما أفضل له قيد والنظر بين بركة الجمع وبين مزيد قوة الاخلاص وحضور انقلب في الوحدة فيجوز أن يكون في تفضيل أحدهما على الآخر تردد وما يستحب القنوت في الوتر في النصف الأخير من رمضان (أما صلاة رجب) فقد روي بإسناد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من أحد يصوم أول خميس من رجب ثم يصلي في ما بين العشاء والعمة اثنتي عشرة ركعة يفصل بين كل ركعتين بنسليمة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وأنا أنزلنا في ليلة القدر ثلاث مرات وقل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة فإذا فرغ من صلاته صلى على سبعين مرة يقول اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آله ثم يسجد ويؤمل في سجوده سبعين مرة تسبوح قدوس رب الملائكة والروح ثم يرفع رأسه ويقول سبعين مرة قرب فقر وارحم وتجاوز عما تعلم أنك أنت الأعز الأكرم ثم يسجد سجدة أخرى ويقول فيها مثل ما قال في السجدة الأولى ثم يسأل حاجته في سجوده فانها تنقضي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي أحد هذه الصلاة الا غفر الله تعالى له جميع ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعد الرمل ووزن الجبال وورق الاشجار ويشفع يوم القيامة في سبعائة من أهل بيته من قد استوجب النار بهذه صلاة مستحبة وانما أوردناها في هذا القسم لانها تتكرر بتكرار السنين وان كان لا تبلغ رتبة التراويح وصلاة العبد لان هذه الصلاة تقاها الأحاد ولكن رأيت أهل القدس بأجمعهم يواطئون عليها ولا يسمعون بتركها فإنا أحببت إيرادها (وأما صلاة شعبان) فليمة الخامس عشر منه يصلي مائة ركعة كل ركعتين بنسليمة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله أحد احدى عشرة مرة وان شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله أحد فهذا أيضا مروي في جملة الصلوات كان السلف يصلون هذه الصلاة ويسمونها صلاة الخير ويجمعون فيها وربما صلوا جماعة روى عن الحسن أنه قال حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله اليه سبعين نظرة ونقض له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة

القسم الرابع من النوافل ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواعيت وهي تسعة
 صلاة الخسوف والكسوف والاستسقاء ونجدة المسجد وركعتي الوضوء وركعتين بين الأذان والأقامة وركعتين عند الخروج من المنزل والدخول فيه ونظائر ذلك فذكر منها ما يحضرنا الآن (الاولى صلاة الخسوف) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيت ذلك فافزعوا إلى ذكر الله والصلاة قال ذلك لما مات ولده ابراهيم صلى الله عليه وسلم وكسفت الشمس فقال الناس انما كسفت لموته والتطرق في كيفية روقتها (أما التكيفية) فإذا كسفت الشمس في وقت الصلاة فيه مكر وهه أو غير مكر وهه نودي الصلاة جامعة وصلى الامام بالناس في المسجد ركعتين وركع في كل ركعة ركوعين أو اثنين أطول من أو اخرهما ولا يجهر فيقرأ في الأولى من قيام الزكوة الأولى الفاتحة والبقرة وفي الثانية الفاتحة

وآل عمران وفي الثالثة الفاتحة وسورة النساء وفي الرابعة الفاتحة وسورة المائدة أو مقدار ذلك من القرآن من حيث أراد ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام أجزأه ولو اقتصر على سور قصار فلا بأس ومقصود التطويل دوام الصلاة إلى الاجلاء وسج في الركوع الاول قدر مائة آية وفي الثاني قدر ثمانين وفي الثالث قدر سبعين وفي الرابع قدر خمسين ولكن السجود على قدر الركوع في كل ركعة ثم يخطب خطبتين بعد الصلاة بينهما جلسة ويأمر الناس بالصدقة والعق والتوبة وكذلك يفعل بحسب القراءاته فيجهر فيها لانها ليلية فاما وقتها فعند ابتداء الكسوف إلى تمام الاجلاء ويخرج وقتها بأن تقرب الشمس كاسفة وتقوت صلاة خوف القمر بأن يطام قرص الشمس ان يسطل سلطان الليل ولا تقوت بغروب القمر خافه لان الليل كله سلطان القمر فان انجلي في انشاء الصلاة أغمها مخففة ومن أدرك الركوع الثاني مع الامام فقد فاتته تلك الركعة لان الاصل هو الركوع الاول (الثانية صلاة الاستسقاء) فإذا غارت الانهار وانقطعت الامطار أو اهابرت قناة فيسحب للامام أن يأمر الناس أو لا يصيام ثلاثة أيام وما أطاقوا من الصدقة والخروج من المطالم والتوبة من المعاصي ثم يخرج بهم في اليوم الرابع وبالعائز والصبيان مستطفيين في شيا بذرلة واستكانة متواضعين بخلاف العبد وقيل يستحب اخراج الدواب لشاركتها في الحاجة ولقوله صلى الله عليه وسلم لولا صبيان رضع ومشايخ ركع وبها تمزج لصعب عليكم العذاب صبا ولو خرج أهل المذمة أيضا متميزين لم يمنعوا فإذا اجتمعوا في المصلى الواسع من الصحراء نودي الصلاة جامعة فصلى بهم الامام ركعتين مثل صلاة العبد بغير تكبير ثم يخطب خطبتين بينهما جلسة خفيفة ولكن الاستسقاء معظم الخطبتين وينبغي في وسط الخطبة الثانية أن يستدبر الناس ويستقبل القبلة ويحزول رداءه في هذه الساعة تغاير لا يجوز بل الحال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل أعلاه أسفله وما على اليمن على الشمال وما على الشمال على اليمن وكذلك يفعل الناس ويدعون في هذه الساعة سرهم يستقبلهم فيختم الخطبة ويدعون أردبتهم بحولة كما هي حتى ينزعوها مني زعوا الشيا وبقول في الدعاء اللهم انك أمرت عبداك وعدت اعبالك فقد دعوتك كما أمرت شافأ جينا كعدتنا اللهم فاهن علينا بمغفرة ما قارفنا وما جابناك في سقايانا وسعة أرزاقنا ولا بأس بالدعاء أدبار الصلوات في الايام الثلاثة قبل الخروج ولهذا الدعاء آداب وشروط باطنة من التوبة ورد المطالم وغيرها وسأني ذلك في كتاب الدعوات (الثالثة صلاة الجنائز) وكيفيتها مشهورة وأجمع دعاء مأثور مروي في الصحيح عن عوف بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة فحفظت من دعائه اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم تله ووسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد وثقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله دارا خيرا من داره وأهلا خيرا من أهله وزوجا خيرا من زوجته وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار حتى قال عوف غنيت أن أكون أنا ذلك الميت ومن أدرك التكبيرة الثانية فينبغي أن يراعي ترتيب الصلاة في نفسه ويكبر مع تكبيرات الامام فإذا سلم الامام قضى تكبيره الذي فات كفعل المسبوق فانه لو بادرت التكبيرات لم تبطل القدوة في هذه الصلاة معنى فالتكبيرات هي الأركان الظاهرة وجدير بأن تقام مقام الركعات في سائر الصلوات هذا هو الوجه عندي وان كان غيره محتملا والاخبار الواردة في فضل صلاة الجنائز وتشجيعها مشهورة فلا تنطيل بإيرادها وكيف لا يعظم فضلها وهي من فرائض الكفايات وانما تصير تغلا في حق من لم يتعين عليه بحضور غيره ثم ينال بها فضل فرض الكفاية وان لم يتعين لاتهم بمجملتهم قاموا بما هو فرض الكفاية وأسقطوا الحرج عن غيرهم فلا يكون ذلك كفضل لا يسقط به فرض عن أحد

ويستحب طلب كثرة الجع تبركا بكثرة اللهم والادعية واشتماله على ذي دعوة مستجابة لما روى كريب
عن ابن عباس أنه مات له ابن فقال يا كريب انظر ما اجتمع له من الناس قال فخرجت فاذا ناس قد
اجتمعوا له فأخبرته فقال يقول هم أربعون قلت نعم قال أخرجه فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازة أربعين رجلا لا يشركون بالله شيئا الا شفيعهم
الله عز وجل فيه واذا شيع الجنائز فوصل المقابر وأدخلها ابتداء قال السلام عليكم اهل هذه الديار
من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وانا ان شاء الله بكم لاحقون والاولى
أن لا ينصرف حتى يدفن الميت فاذا سوي على الميت قبره قام عليه وقال اللهم عبدك رذالك فارأف
به وارحمه اللهم جاف الارض عن جنبه وافتح أبواب السماء لروحه وتقبله منك بقبول حسن اللهم
ان كان محسنا فضاعف له في احسانه وان كان مسيئا فجاوز عنه ***(الرابعة تحية المسجد ركعتان**
فصاعدا سنة مؤكدة حتى انها لا تسقط وان كان الامام يحط بיום الجمعة مع تأكد وجوب الاصغاء
الى الخطيب وان اشتغل بفرض أو قضاء تأذى به النية وحصل الفضل اذا المقصود أن لا يتخلوا ابتداء
دخوله عن العبادة الخاصة بالمسجد فيما يحق المسجد ولهذا يكره أن يدخل المسجد على غير وضوء
فان دخل لعبور أو جلوس فليقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر قولها أربع مرات
يقال انها عدل ركعتين في الفضل ومذهب الشافعي رحمه الله انه لا تكرر التحية في أوقات الكراهية
وهي بعد العصر وبعد الصبح ووقت الزوال ووقت الطلوع والغروب لما روى أنه صلى الله عليه وسلم
صلى ركعتين بعد العصر فقل له أمانيه يتناهن هذا فقال هما ركعتان كتبت أصليهما بعد الظهر فشغلتني
عنهما ما لو فدا فاد هذا الحديث فأتدتين احدهما أن الكراهية مقصورة على صلاة لا سبب لها
ومن أضعف الاسباب قضاء النوافل اذا اختلف العلماء في أن النوافل هل تنقض وإذا فعل مثل
ما فات هل يكون قضاء واذا اختلفت الكراهية بأضعف الاسباب فبأخرى أن تنقض بدخول المسجد
وهو سبب قوي ولذلك لا تكرر صلاة الجنائز اذا حضرت ولا صلاة الخسوف والاستسقاء في
هذه الاوقات لان لها أسبابا القادة الثانية قضاء النوافل اتقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك
وانافيه اسوة حسنة وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غلبه نوم
أو مرض فلم يقم تلك الليلة صلى من أول النهار اثنتي عشرة ركعة وقد قال العلماء من كان في الصلاة
فقد انه جواب المؤذن فاذا سلم قضى وأجاب وان كان المؤذن سكوت ولا معنى الا لقول من يقول ان
ذلك مثل الاول وليس يقضى اذ لو كان كذلك لما صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في وقت
الكراهية نعم من كان له ورد فعاقه عن ذلك عذر فينبغي أن لا يرخص لنفسه في تركه بل يتداركه
في وقت آخر حتى لا تميل نفسه الى الدعة والرافية وتداركه حسن على سبيل مجاهدة النفس ولانه
صلى الله عليه وسلم قال أحب الاعمال الى الله تعالى أدومها وان قل فيقصده أن لا يفتر في دوام عمله
وروت عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من عبد الله عز وجل بعبادة
ثم تركها ملاه مقته الله عز وجل فليحذر أن يدخل تحت الوعيد وتحقيق هذا الخبر أنه مقته الله تعالى
بتركها ملاه فلولو المقت والابعاد لما سلطت الملاة عليه *(الخامسة ركعتان بعد الوضوء)****
مستحبان لان الوضوء قربة ومقصود الصلاة والاحداث عارضة فربما بطرأ الحدث قبل
صلاة فينتقض الوضوء ويضيع السعي فالمبادرة الى ركعتين استيفاء لمقصود الوضوء قبل الفوات
وعرف ذلك بحديث بلال اذ قال صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فرأيت بلالا نقلا لبلال
سبعين سبقتني الى الجنة فقال بلال لا أعرف شيئا الا أني لا أحدث وضوءا الا أصلي عقيب ركعتين

***(السادسة ركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه) روى أبو هريرة رضي الله عنه قال قال**
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرجت من منزلك فصل ركعتين يمنعا لك من خروج السوء واذا دخلت
الى منزلك فصل ركعتين يمنعا لك من دخول السوء وفي معنى هذا كل امرئ يتدأ به حاله وقع ولذلك ورد
ركعتان عند الاحرام وركعتان عند ابتداء السفر وركعتان عند الرجوع من السفر في المسجد قبل
دخول البيت فكل ذلك مأثور من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بعض الصالحين اذا أكل
أكلة صلى ركعتين واذا شرب شرية صلى ركعتين وكذلك في كل امرئ يجده وبداية الامور ينبغي أن
يتبرك فيها بذكر الله عز وجل وهي على ثلاث مراتب بعضها يتكرر مرارا كالأكل والشرب فيبدأ
فيه باسم الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم كل امرئ بال لا يبدأ به بسم الله الرحمن الرحيم فهو
أبتر الثانية ما لا يكثر تكرره وله وقع كعقد النكاح وابتداء النصيحة والمشورة فالمستحب فيها أن يستدبر
بحمد الله فيقول المزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجه ابنتي ويقول
القائل الحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلت النكاح وكانت عادة الصحابة رضي
الله عنهم في ابتداء أداء الرسالة والنصيحة والمشورة تقديم التحيات الثلاثة ما لا يتكرر كثيرا واذا وقع
دام وكان له وقع كالسفر وشراء دار جديدة والاحرام وما يجري مجراه فيستحب تقديم ركعتين عليه
وأداء الخروج من المنزل والدخول اليه فانه نوع سفر قريب *(السابعة صلاة الاستخارة) فن هم****
بأمر وكان لا يدري عاقبته ولا يعرف أن الخير في تركه أو في الاقدام عليه فقد أمره رسول الله صلى
الله عليه وسلم بأن يصلي ركعتين يقرأ في الاولى فاتحة الكتاب وقل يا أيها الكافرون وفي الثانية الفاتحة
وقل هو الله أحد فاذا فرغ دعا وقال اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك
العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم أن هذا الامر
خير لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فقدره لي وبارك لي فيه ثم يسره لي وان كنت تعلم
أن هذا الامر شر لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاصرفني عنه واصرفه عني وقدر
لي الخير أينما كان انك على كل شيء قدير رواه جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن وقال صلى الله عليه وسلم اذا هم أحدكم بامر
فليصل ركعتين ثم ليسم الامر ويدعو بما ذكرنا وقال بعض الحكماء من اعطى أربعين مائة أربعين مائة
اعطى السكر لم يمنع المزيد ومن اعطى التوبة لم يمنع القبول ومن اعطى الاستخارة لم يمنع الخبرة ومن
اعطى المشورة لم يمنع الصواب *(الثامنة صلاة الحاجة) فن ضاق عليه الامر ومسته حاجة****
في صلاح دينه ودنياه الى أمر تضرع عليه فليصل هذه الصلاة فقد روى عن وهيب بن الورد أنه قال
ان من الدعاء الذي لا يرذ أن يصلي العبد اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بأم الكتاب وآية الكرسي
وقل هو الله أحد فاذا فرغ غر ساجدا ثم قال سبحان الذي لبس العز وقال به سبحان الذي يعطف
بالمجد وتكرم به سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه سبحان الذي لا ينبغي التسبيح الا له سبحان ذي المن
والفضل سبحان ذي العز والكريم سبحان ذي الطول أسألك بمعاقدة العزم من عرشك ومنتهى الرحمة
من كتابك وباسمك الاعظم وجزك الاعلى وكلتلك التامات العاقبات التي لا يحيا وزهر بر ولا فاجر ان
صلى على محمد وعلى آل محمد ثم يسأل حاجته التي لا معصية فيها فيجاب ان شاء الله عز وجل قال
وهيب بلقاء أنه كان يقال لا تعلموا السهاتكم فيتعاونون بها على معصية الله عز وجل *(التاسعة****
صلاة التسبيح) وهذه الصلاة مأثورة على وجهها ولا تختص بوقت ولا بسبب ويستحب أن لا يتخلو
الاسبوع عنها مرة واحدة أو الشهر مرة فقد روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه

صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن عبد المطلب ألا أعطيك ألا أمحك ألا أجوك بشئ إذا أنت فعلته
عقر الله ذنك أوله وآخره قديمه وحديثه خطأ وعمدته وسرّه وعلايته تصلي أربع ركعات تقرأ
في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم تقول سبحان الله
والحمد لله والاله الا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم ترك فتقولها وأنت راكع عشر مرات ثم ترفع
من الركوع فتقولها قائماً عشراً ثم تسجد فتقولها عشراً ثم ترفع من السجود فتقولها جالساً عشراً ثم تسجد
فتقولها وأنت ساجد عشراً ثم ترفع من السجود فتقولها عشراً فذلك خمس وسبعون في كل ركعة تفعل
ذلك في أربع ركعات إن استطعت أن تصلها في كل يوم مرة فافعل فإن لم تفعل في كل جمعة مرة
فإن لم تفعل في كل شهر مرة فإن لم تفعل في السنة مرة وفي رواية أخرى أنه يقول في أول الصلاة
سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جندك وتقدست أسماؤك ولا اله غيرك ثم يسبح
خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشر بعد القراءة والباقي كما سبق عشر عشر ولا يسبح بعد
السجود الا خيراً قاعداً وهذا هو الاحسن وهو اختيار ابن المبارك والمجموع من الروايتين ثلاثمائة
تسبيحة فإن صلاتها نهاراً تسليمة واحدة وإن صلاتها ليلاً تسليمتين أحسن إذ ورد أن صلاة
الليل مثنى مثنى وإن زاد بعد التسبيح قوله لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فهو حسن فقد ورد
ذلك في بعض الروايات فهذه الصلوات المأثورة ولا يسحب شئ من هذه التوافل في الاوقات
المكروهة الا تحية المسجد وما أوردناه بعد التحية من ركعتي الوضوء وصلاة السفر والخروج
من المنزل والاستخارة فلا لأن النهي مؤكّد وهذه الاسباب ضعيفة فلا تبلغ درجة الخسوف
والاستسقاء والتحية وقد رأيت بعض المتصوفة يصلي في الاوقات المكروهة ركعتي الوضوء وهو
في غاية البعد لأن الوضوء لا يكون سبباً للصلاة بل الصلاة سبب الوضوء فينبغي أن يتوضأ لم يصلي
لأنه يصلي لانه يتوضأ وكل محدث يريد أن يصلي في وقت الكراهية فلا سبيل له الا أن يتوضأ ويصلي
فلا يبيح الكراهية معني ولا ينبغي أن ينوي ركعتي الوضوء كما ينوي ركعتي التحية بل إذا توضأ يصلي
ركعتين أطوعاً كي لا يتعطل وضوءه كما كان يفعل بلال فهو نطق بحضيق عقيب الوضوء وحديث
بلال لم يدل على أن الوضوء سبب للخسوف والتحية حتى ينوي ركعتي الوضوء فيستحيل أن ينوي
بالصلاة الوضوء بل يبغي أن ينوي بالوضوء الصلاة وكيف ينتظم أن يقول في وضوئه اتوضأ
لصلاتي وفي صلاته يقول أصلي لوضوئي بل من أراد أن يحرس وضوءه وعن التعطيل في وقت
الكراهية فليؤقضاء ان كان يجوز أن يكون في ذمته صلاة تطرق اليها خلل لسبب من الاسباب
فإن قضاء الصلوات في اوقات الكراهية غير مكروهة فأمانية التطوع فلا وجه لها في النهي في
اوقات الكراهية مهمات ثلاثة أحدها التوفي من مضاهاة عبدة الشمس والثاني الاحتراز من
انتشار الشياطين إذا قال صلى الله عليه وسلم إن الشمس لتطلع ومعها قرن الشيطان فإذا طلعت
فأرنها وإذا ارتفعت فأرقتها فإذا استوت فأرنها فإذا زالت فأرقتها فإذا أضيفت للغروب فأرنها فإذا
غربت فأرقتها ونهى عن الصلوات في هذه الاوقات ونهى به على العلة والثالث أن سالكى طريق
الآخرة لا يزالون يواطعون على الصلوات في جميع الاوقات والمواظبة على نمط واحد من العبادات
يرتث الملل ومهما منع منها ساعة زاد النشاط وانبعثت الدواعي والانسان حريص على ما منع منه
ففي تعطيل هذه الاوقات زيادة تحريض وبعث على انتظار انقضاء الوقت فخصت هذه الاوقات
بالتسبيح والاستغفار حذراً من الملل بالمداومة وتفرجاً بالانتقال من نوع عبادة الى نوع آخر ففي
الاستطراف والاستجداء لذة ونشاط وفي الاستمرار على شئ واحد استئصال وملل ولذلك لم تكن

الصلاة سجوداً مجرداً ولا ركوعاً مجرداً ولا قياماً مجرداً بل رتبت العبادات من أعمال مختلفة وإذا كان
مبتدئاً فإن القلب يدرك من كل عمل منها لذة جديدة عند الانتقال اليها ولو واطب على الشئ الواحد
لتسارع اليه الملل فإذا كانت هذه أمور مهمة في النهي عن ارتكاب اوقات الكراهية الى غير
ذلك من اسرار أخرى ليس في قوة البشر الاطلاع عليها والله ورسوله أعلم بما فهذه المهمات لا تترك الا
باسباب مهمة في الشرع مثل قضاء الصلوات وصلاة الاستسقاء والخسوف وتحية المسجد فأما
ما ضعف عنها فلا ينبغي أن يصادم به مقصود النهي هذا هو الوجه عندنا والله أعلم * ككل كتاب
أسرار الصلاة من كتاب احياء علوم الدين بتلوهان شاء الله تعالى كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه
وحسن توفيقه والحمد لله وحده وصلاته على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

• كتاب أسرار الزكاة •

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أسعد وأشقي وأمات وأحيى وأضحك وأبكى وأوجد وأقنى وأفقر وأغنى وأضر
وأقنى الذي خلق الحيوان من نطفة نثني ثم فطره عن الخلق بوصف الغنى ثم خصص بعض عباده
بالخسنى فأفاض عليهم من نعمه ما يسر به من شاء واستغنى وأحوج اليه من أخفق في رزقه
وأكدى اظهار الامتحان والابلاء ثم جعل الزكاة للدين أساساً ومبني وبين أن بفضل تركي من
عباده من تركي ومن غناه زكي ماله من زكي والصلاة على محمد المصطفى سيد الورى وشمس الهدى
وعلى آله واصحابه المخصوصين بالعلم والتقى (أما بعد) فإن الله تعالى جعل الزكاة إحدى مباني
الاسلام وأردف بذكرها الصلاة التي هي أعلى الاعلام فقال تعالى وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة
وقال صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله
واقام الصلاة وآتاء الزكاة وحشد الوعيد على المتصرين فيها فقال والمذين يكثرون الذهب والفضة ولا
يتقونها في سبيل الله فيشرهم بعذاب أليم ومعنى الانفاق في سبيل الله اخراج حق الزكاة قال الاخنف
ابن قيس كنت في نفر من قريش فزأبؤذر فقال بشر الكاذبين بكى في ظهورهم يخرج من جنوبهم
وبكى في آفتانهم يخرج من جباههم وفي رواية أنه بوضع على حلة ندى أحدهم فيخرج من نفض
كفيه وبوضع على نفض كفيه حتى يخرج من حلة نديه يتزلزل وقال أبؤذر انتهت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما رأى قال هم الاخسرون ورب الكعبة فقلت ومن
هم قال الا كثرون أموالاً الا من قال هكذا وهكذا من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله
وقليل ما هم ما من صاحب بابل ولا بقر ولا غنم لا يؤذى زكاتها الا جاءت يوم القيامة أعظم ما كانت
واسمته تنطع بقرها ونطوء بأطلاها كما نفذت آخرها عادت عليه أولاً حتى يقضى بين
الناس وإذا كان هذا التشديد يخرج جاني الصبيحة فقد صار من مهمات الدين الكشف عن أسرار
الزكاة وشروطها الجلية والخفية ومعانيها الظاهرة والباطنة مع الاقتصار على ما لا يستغنى عن
معرفة مؤدى الزكاة وقابضها ويتكشف ذلك في أربعة فصول (الفصل الاول) في أنواع الزكاة
وأاسباب وجوبها (الثاني) في آدابها وشروطها الباطنة والظاهرة (الثالث) في القابض وشروط
استحقاقه وآداب قبضه (الرابع) في صدقة التطوع وفضلها
(الفصل الاول) في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها والركوات باعتبار ممتلكاتها ستة أنواع زكاة
النعم والتعدين والتجارة وزكاة الركا والمعادن وزكاة المعشرات وزكاة النظم

• النوع الاول زكاة النعم •

ولا تجب هذه الزكاة وغيرها الا على حر مسلم ولا يشترط البلوغ بل تجب في مال الصبي والمجنون هذا شرط من عليه وأما المال فشروطه خمسة أن يكون نجا سائمة باقية حول نصابا كاملا مملوكا على الكمال الشرط الأول كونه نجا فلا زكاة الا في الابل والبقر والغنم أما الخيل والغال والحيوان المتولد من بين النضباء والغنم فلا زكاة فيها الثاني السوم فلا زكاة في معلوفة وإذا سميت في وقت وعلفت في وقت تظهر بذلك مؤنتها فلا زكاة فيها الثالث الحول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول ويستثنى من هذا نتاج المال فإنه ينسحب عليه حكم المال وتجب الزكاة فيه لحول الاصول ومهما باع المال في أثناء الحول أو وهب انقطع الحول الرابع كل الملك والتصرف فتجب الزكاة في الماشية المرهونة لأنه الذي جبر على نفسه فيه ولا تجب في الضال والمغصوب الا اذا عاد بجميع غنائه فتجب زكاة ما مضى عند عود ولو كان عليه دين يستغرق ماله فلا زكاة عليه فإنه ليس غنياه اذا الغنى ما يفضل من الحاجة الخامس كمال النصاب (أما الابل) فلا شيء فيها حتى تبلغ خمسا ففيها جذعة من الضأن والجذعة هي التي تكون في السنة الثانية أو ثنية من المعز وهي التي تكون في السنة الثالثة وفي عشر شاتان وفي خمس عشرة ثلاث شياه وفي عشرين أربع شياه وفي خمس وعشرين بنت مخاض وهي التي في السنة الثانية فإن لم يكن في ماله بنت مخاض فإن لبن ذكر وهو الذي في السنة الثالثة يؤخذ وان كان قادرا على شرائها وفي ست وثلاثين ابنة لبون ثم اذا بلغت ستا وأربعين ففيها حقة وهي التي في السنة الرابعة فاذا اصارت احدى وستين ففيها جذعة وهي التي في السنة الخامسة فاذا اصارت ستا وسبعين ففيها بنت لبون فاذا اصارت احدى وتسعين ففيها حقتان فاذا اصارت احدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون فاذا اصارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون (وأما البقر) فلا شيء فيها حتى تبلغ ثلاثين ففيها بيع وهو الذي في السنة الثانية ثم في أربعين منة وهي التي في السنة الثالثة ثم في ستين تبعان واستقر الحساب بعد ذلك ففي كل أربعين مسنة وفي كل ثلاثين بيع (وأما الغنم) فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين ففيها شاة جذعة من الضأن أو ثنية من المعز ثم لا شيء فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاتان الى مائتي شاة وواحدة ففيها ثلاث شياه الى أربع مائة ففيها أربع شياه ثم استقر الحساب في كل مائة شاة وصدقة الخليلين كصدقة المالك الواحد في النصاب فاذا كان بين رجلين أربعون من الغنم ففيها شاة وان كان بين ثلاثة نفر مائة شاة وعشرون ففيها شاة واحدة على جميعهم وخططة الجوار كخططة الشيع ولكن بشرط أن يربح معا ويسقي معا ويحلب معا ويسرح معا ويكون المرعى معا ويكون اتراء الفعل معا وان يكونا جميعا من أهل الزكاة ولا حكم للخططة مع الذمي والكتاب ومهما نزل في واجب الابل عن سن الى سن فهو جائز ما لم يجاوز بنت مخاض في التزول ولكن يضم اليه جبران السن لسنة واحدة شاتين أو عشرين درهما وستين أربع شياه أو أربعين درهما وله ان يصعد في السن ما لم يجاوز الجذعة في الصعود ويأخذ الجبران من الساعين من بيت المال ولا تؤخذ في الزكاة مريضة اذا كان بعض المال صحيحا ولو واحدة ويؤخذ من السكرانم كريمة ومن الثمام اشية ولا يؤخذ من المال الأكولة ولا الماخض ولا الرابا ولا الفعل ولا غراء المال

النوع الثاني زكاة العشرات

فيجب العشر في كل مستقبت مققات بلغ ثمانية من ولا شيء في ما دونها ولا في القواكه والقطن ولكن في الحبوب التي تقف وفي التمر والزبيب ويعتبر أن تكون ثمانية من تمر أو زبيب لا رطبا وعبا

ويخرج ذلك بعد التجفيف ويكل مال أحد الخليلين بمال الآخر في خططة الشيع كالبيستان المشترك بين ورنه لجمعهم ثمانية من زبيب فيجب على جميعهم ثمانون من زبيب بقدر حصصهم ولا يعتبر خططة الجوار فيه ولا يكل نصاب الخططة بالشيع ويكل نصاب الشعير بالسلت فإنه نوع منه هذا قدر الواجب ان كان يبيع بسج أو قذاة فان كان يبيع بنضج أو دالية فيجب نصف العشر فان اجتمعا فالأغلب يعتبر وأما صفة الواجب فالتمر والزبيب اليابس والحب اليابس بعد التقية ولا يؤخذ عنب ولا رطب الا اذا حلت بالاشجار آفة وكانت المصلحة في قطعها قبل تمام الاذراك فيؤخذ الرطب في كل تسعة للمالك وواحد للفقير ولا يتمتع من هذه القسمة قولنا ان القسمة سبع بل يخصص في مثل هذا الحاجة ووقت الوجوب أن يبدو الصلاح في الثمار وان يشتد الحب ووقت الاداء بعد الجفاف

النوع الثالث زكاة النعدين

فاذا تم الحول على وزن مائتي درهم بوزن مكة نفرة خالصة ففيها خمسة دراهم وهو ربع العشر وما زاد فحبابه ولو درهم ونصاب الذهب عشرون مثقالا خالصا بوزن مكة ففيها ربع العشر وما زاد فحبابه وان نقص من النصاب حبة فلا زكاة وتجب على من معه دراهم مغلوشه اذا كان فيها هذا المقدار من النفرة الخالصة وتجب الزكاة في التبر وفي الحلي المخطور كالواقي الذهب والفضة ومراكب الذهب للرجال ولا تجب في الحلي المباح وتجب في الدين الذي هو على ملى ولكن تجب عند الاستيفاء وان كان مؤجلا فلا تجب الا عند حلول الاجل

النوع الرابع زكاة التجارة

وهي زكاة النعدين وانما ينقد الحول من وقت ملك النقد الذي به اشترى البضاعة ان كان النقد نصابا فان كان ناقصا واشترى بعرض على نية التجارة فالحول من وقت الشراء وتؤدى الزكاة من نقد البلد وبه يقوم فان كان ما به الشراء نقدا وكان نصابا كاملا كان التقويم به أولى من نقد البلد ومن نوى التجارة من مال قنية فلا ينقد الحول بمجرد ذنبه حتى يشتري به شيئا ومهما قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة والاولى أن تؤدى زكاة تلك السنة وما كان من ربح في السلعة في آخر الحول وجبت الزكاة فيه بحول رأس المال ولم يستأنف له حول كم في النتاج وأموال الصرافة لا ينقطع حولها بالمبادلة التجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربح مال القراض على العامل وان كان قبل القسمة هذا هو الاقبح

النوع الخامس الركا والمعدن

والركا مال دفن في الجاهلية ووجد في أرض لم يجز عليه في الاسلام ملك فعلي واجده في الذهب والفضة منه الخمس والحول غير معتبر والاولى أن لا يعتبر النصاب أيضا لان ايجاب الخمس يؤكد شبهه بالقبضة واعتباره أيضا ليس بعيدا لان مصرفه مصرف الزكاة ولذلك يخص على الصحيح بالنعدين وأما المعادن فلا زكاة فيها استخرج منها سوى الذهب والفضة ففيها ربع العشر والخليص ربع العشر على اصح القولين وعلى هذا يعتبر النصاب وفي الحول قولان وفي قول يجب الخمس فعلى هذا لا يعتبر وفي النصاب قولان والاشبه والعلم عند الله تعالى أن يلحق في قدر الواجب زكاة التجارة فإنه نوع اكتساب وفي الحول بالعشرات فلا يعتبر لانه عين الفرق ويعتبر النصاب كالعشرات والاحتياط أن يخرج الخمس من اقليل والكثير من عين النعدين أيضا خروجا عن شبهة هذه الاختلافات فانها ظنون قريبة من التعارض وحزم الفتوى فيها خطر ليعارض الاشباه

النوع السادس في صدقة لقطر

وهي واجبة على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل مسلم فضل عن قوته وقوت من يقوته يوم الفطر وليسته صناع مما يقتات بصاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منوان وثلاثون يخرج من جنس قوته أو من أفضل منه فان اقتات بالحنطة لم يجز الشير وان اقتات حبوا بمختلفة اختار خيراها ومن أيها أخرج أجزاء وقسمها كسمة زكاة الاموال فيجب فيها استيعاب الاصناف ولا يجوز اخراج الدقيق والسويق ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته وماله وأولاده وكل قريب هو في نفقته أعني من يجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد قال صلى الله عليه وسلم أذكروا صدقة الفطر عن من تمونون وتجب صدقة العبد المشترك على الشرى كمن ولا تجب صدقة العبد الكافر وان تبرعت الزوجة بالأخراج عن نفسها أجزأها وللزوج الإخراج عنها دون ادنها وان فضل عنه ما يؤدى عن بعضهم أذى عن بعضهم وأولاهم بالتقديم من كانت نفقته آكد وقد قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقة الخادم فهذه أحكام فقهاء لا بد للفتي من معرفتها وقد تعرض لمواقف نادرة خارجة عن هذا فلهذا نذكرها على الاستفتاء عند نزول الواقعة بعد احاطة بهذا المقدار

الفصل الثاني في الاداء وشروطه الباطنة والظاهرة

اعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة مراعاة خمسة أمور (الأول) النية وهو أن ينوي بقلبه زكاة الفرض ويسمى عليه تعيين الاموال فان كان له مال غائب فقال هذا عن مالي الغائب ان كان سالما والافهوا نافلة جازلانه لم يصح به فكذلك يكون عند اطلاقه نية الولى تقوم مقام نية المحتون والصبي ونية السلطان تقوم مقام نية المالك المستع عن الزكاة ولكن في ظاهر حكم الدين أعني في قطع المطالبة عنه أما في الآخرة فلا بد من نية مشغولة الى أن يستأنف الزكاة اذا وكل بأداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كفاه لان توكيله بالنية نية (الثاني) البداء عقب الحول وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان ووقت نجيلها شهر رمضان كله ومن أخر زكاة ماله مع التمكن عصي ولم يقط عنه تلف ماله وتمكنه بمصادفة المستحق وان أخر لعدم المستحق تلف ماله سقطت الزكاة عنه ونجى الزكاة جاز بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وان عقاد الحول ويجوز تجيل زكاة حولين ومهما عمل فأت المسكين قبل الحول أو ارتد أو صار غيبا بغير ما عمل اليه أو تلف مال المالك أو مات فالدفع ليس بزكاة واسترجاعه غير ممكن الا اذا قيد الدفع بالاسترجاع فليكن المجل مرافقا آخر الامور وسلامة العاقبة (الثالث) ان لا يخرج بدلا باعتبار القيمة بل يخرج النصوص عليه فلا يجزى ورق عن ذهب ولا ذهب من ورق وان زاد عليه في القيمة ولعل به من لا يدرك غرض الشافعي رضي الله عنه يتساهل في ذلك ويلاحظ المقصود من سد الخلة وما بعده عن التحصيل فان سد الخلة مقصود وليس هو كل المقصود بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام قسم هو تصد بعض لا مدخل للخطوط والاعراض فيه وذلك كرمى الجمرات مثلا ولا حظ للجمر في وصول الحاصل اليها مقصود الشرع فيه الابتلاء بالعمل ليظهر العبد رقه وعبوديته بفعل ما لا يعقل له معنى لان ما يعقل معناه تفدي ساعده الطمع عليه ويدعو اليه فلا يظهر به خلوص الرق والعبودية اذا العبودية تظهر بان تكون الحركة لحق أمر المعبود فقط لا معنى آخر واكثر اعمال الحج كذلك ولذا قال صلى الله عليه وسلم في احرامه ليس بحجة حقا تعبد اورقا تنبها على ان ذلك اظهار للعبودية بالانقياد لمجرد الامر وامثاله كما امر من غير استئناس العقل منه بما يعمل اليه ويحث عليه القسم الثاني من واجبات الشرع ما المقصود منه

حظ معقول وليس يقصد منه التعبد كقضاء دين الأديين ورذ المنسوب فلا جرم لا يعتبر فيه فعله ونية ومهما وصل الحق الى مستحقه بأخذ المستحق أو يبدل عنه عند رضاه تأذى الوجوب وسقط خطاب الشرع فهذان قسمان لا تركيب فيهما شريك في دركهما جميع الناس والقسم الثالث هو المركب الذي يقصد منه الامران جميعا وهو حظ العباد وامتجان المكلف بالاستعداد فيجتمع فيه تعبد رمى الجوار وحظر رد الحقوق فهذا قسم في نفسه معقول فان ورد الشرع به وجب الجمع بين المعنيين ولا ينبغي أن ينسى ادق المعنيين وهو التعبد والاسترقاق بسبب أجلاهما ولعل الادق هو الاثم والزكاة من هذا القبيل ولم يتب له غير الشافعي رضي الله عنه فحظ الفقير مقصود في سد الخلة وهو جلي سابق الى الافهام وحق التعبد في اتباع التفاصيل مقصود للشرع وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة والحج في كونها من مباني الاسلام ولا شك في أن على المكلف تعبنا بتميز اجناس ماله واخراج حصة كل مال من نوعه وجنسه وصفته ثم توزيعه على الاصناف الثمانية كسبأ في التساهل فيه غير قادح في حظ الفقير لكنه قادح في التعبد ويدل على أن التعبد مقصود بتعيين الانواع امورد كرها في كتب الخلاف من الفقهاء ومن أوضحها أن الشرع أوجب في خمس من الابل شاة فعدل من الابل الى الشاة ولم يعدل الى النعدين والتقويم وان قدراً أن ذلك لفظة التقويم في أيدي العرب بطل بذكره عشرين درهما في الجبران مع الشاتين فلم يبد كرى الجبران قدر النقصان من القيمة ولم يقدّر بعشرين درهما وشاتين وان كانت الشاة والامعة كلها في معناها فهذا أو مثاله من التخصيصات يدل على أن الزكاة لم تترك خالية عن التعبدات كفى في الحج ولكن جمع بين المعنيين والادهان الضعيفة تقصر عن ذلك المركبات فهذا شأن الغلط فيه

الرابع أن لا ينقل الصدقة الى بلد آخر

فان أعين الساكنين في كل بلدة تمتد الى أموالها وفي النقل تضييب للطنون فان فعل ذلك أجزأه في قول ولكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة ثم لا بأس ان يصرف الى القرى في تلك البلدة

الخامس أن يقسم ماله بعدد الاصناف الموجودين في بلده

فان استيعاب الاصناف واجب وعليه يدل ظاهر قوله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين الآية فانه يشبه قول المريض انما ثلث مالي للفقراء والمساكين وذلك يقتضي التوزيع في الثمات والعبادات ينبغي أن يتوقى عن الهجوم فيها على الظواهر وقد عدم من الثمانية صنفان في أكثر البلاد وهم المؤلفة قلوبهم والعاملون على الزكاة ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف الفقراء والمساكين والغرامون والمساكين أعني أبناء السبيل وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون البعض وهم الغراء والمساكين فان وجد خمسة أصناف مثلاً قسم بينهم زكاة ماله بخمسة أقسام متساوية أو متقاربة وعين لكل صنف قسما ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فافوقه امة متساوية أو متقاربة وليس عليه التقوية بين أحاد الصنف فان له أن يقسمه على عشرة وعشرين فيقص نصيب كل واحد أو أما الاصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان فلا ينبغي أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة ان وجد ثم لو لم يجب الاصاع للفطرة ووجد خمسة أصناف فعليه أن يوصله الى خمسة عشر نفرا ولو نقص منهم واحد مع الامكان غريم نصيب ذلك الواحد فان عسر عليه ذلك لفظة الواجب فليشارك جماعة من عليهم الزكاة وليخط مال نفسه بما لهم وليجمع المستحقين وليسلم اليهم حتى يساهمون فيه فان ذلك لا بد منه

بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة

اعلم أن على مريد طريق الآخرة زكاته وظائق (الوظيفة الأولى) فهم وجوب الزكاة ومعناها ووجه الامتحان فيها وانها لم جعلت من مبادئ الاسلام مع انها تصرف مالى وليست من عبادة الابدان وفيه ثلاث معاني (الاول) ان التناظر بكلمتي الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بافراد المعبود وشرط تمام الرقابة أن لا يبقى للوحد محبوب سوى الواحد الفرد فان المحبة لا تقبل الشراكة والتوحيد باللسان قليل الجدوى وانما يتعين به درجة المحب بمفارقة المحبوب والاموال محبوبة عند الخلاق لانها آله تمتعهم بالديار وسببها يأسون بهذا العالم وينفرون عن الموت مع أن فيه لقاء المحبوب فامتصوا بصدق دعواهم في المحبوب واستزلوا عن المال الذي هو سر موقوفهم ومشوقهم ولذلك قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم واموالهم بأن لهم الجنة وذلك بالجهد وهو مساهمة بالمسببة شوقا الى لقاء الله عز وجل والمساهمة بالمال أهون ولما فهم هذا المعنى في بذل الاموال انقسم الناس الى ثلاثة أقسام * قسم صدقوا التوحيد ووفوا بعهدهم وزلوا عن جميع اموالهم فلم يتدخروا دينارا ولا درهما فأتوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم حتى قيل بعضهم كم يجب من الزكاة في مائتي درهم فقال أمانى العوام بحكم الشرع خمسة دراهم وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع ولهذا تصدق أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله وعمر رضي الله عنه بشطر ماله فقال صلى الله عليه وسلم ما بقيت الا هلك فقال لابي بكر رضي الله عنه ما بقيت الا هلك قال الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم بينكما ما بين كتيكما فالصدق وفي تمام الصدق فلم يمسك سوى المحبوب عنده وهو الله ورسوله * القسم الثاني درجتهم دون درجة هذا وهم المسكون اموالهم المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات فيكون قصدهم في الاذخار الاتفاق على قدر الحاجة دون التمسك وصرف الفاضل عن الحاجة الى وجوه البر مهم ما ظهر وجوهها وهو لا يقتصرون على مقدار الزكاة وقد ذهب جماعة من التابعين الى أن في المال حقوقا سوى الزكاة كالنهي والشعبي وعطاء ومجاهد قال الشعبي بعد ان قيل له هل في المال حق سوى الزكاة قال نعم أما سمعت قوله عز وجل وآتى المال على حبه ذوى القربى الآية واستدلوا بقوله عز وجل وما رزقناهم ينفقون وبقوله تعالى وأنفقوا مما رزقناكم وزعموا أن ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل هو داخل في حق المسلم على المسلم ومعناه أنه يجب على الموسر مهما وجد محتاجا أن يزبل حاجته فضلا عن مال الزكاة والذي يصح في النقص من هذا الباب أنه مهما رزقته حاجة كانت ازالها فافرض كفاية اذا لا يجوز تضييع مسلم وامكن بحتم أن يقال ليس على الموسر التسليم ما يزبل الحاجة فرضا ولا يلزمه بذله بعد أن أسقط الزكاة عن نفسه ويحتمل أن يقال يلزمه بذله في الحال ولا يجوز له الاقتراض أى لا يجوز له تكليف الفقير قبول القرض وهذا يختلف فيه والاقتراض نزول الى الدرجة الاخيرة من درجات العوام وهي درجة القسم الثالث الذين يقتصرون على أداء الواجب فلا يزيدون عليه ولا يقتصرون عنه وهي أقل الرتب وقد اقتصر جميع العوام عليه لظهورهم بالمال وميلهم اليه وضعف حزمهم لاخرة قال الله تعالى ان يسأل الكفوها فيصنعكم تظلموا بكم أى يستقص عليكم فكم بين عبد اشترى منه ماله ونفسه بأن له الجنة وبين عبد لا يستقصي عليه لخله * فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده ببذل الاموال * المعنى الثاني التطهير من صفة الخل فانه من المهلكات قال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وقال تعالى ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون وسبأ في ربيع المهلكات وجه كونه مهلكا وكيفية اتقصي

منه وانما نزول صفة الخل بأن تتعوز بذل المال فب الشئ لا يتقطع الا بفقر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك اعتيادا قال زكاة بهذا المعنى طهرة أى تطهر صاحبها عن خبث الخل المهلك وانما طهارته بقدر بذله وقدر فرجه باخراجه واستبشاره بصرفه الى الله تعالى * المعنى الثالث شكر النعمة فان الله عز وجل على عبده نعمة في نفسه وفي ماله فالعبادات البدنية شكر لنعمة البدن والمالية شكر لنعمة المال وما أخس من ينظر الى الفقير وقد ضيق عليه الرزق واحوج اليه ثم لا تسبح نفسه بأن يؤدى شكر الله تعالى على اعنته عن السؤال واحوج غيره اليه ربيع العشر والعشر من ماله

الوظيفة الثانية

في وقت الاداء ومن آداب ذوى الدين التجميل عن وقت الوجوب اظهار الرغبة في الامتثال باصال السرور الى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الزمان أن تعرفه عن الخيرات وعلم بأن في التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العصيان لو أخر عن وقت الوجوب ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغي أن يفتنم فان ذلك لمة الملك وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن فأسرع تقبله والشیطان بعد الفقر ويأمر بالفحشاء والنكرو له لمة عقيب لمة الملك فليفتنم الفرصة فيه وليعين زكاتها ان كان يؤذيها جميعا شهرامه لعلها وليعتهد أن يكون من أفضل الاوقات ليكون ذلك سببا لتمام قربته وتضاعف زكاته وذلك كشهر المحرم فانه أول السنة وهو من الأشهر الحرم أو رمضان فقد كان صلى الله عليه وسلم أجود الخلق وكان في رمضان كالريح المرسلة لا يمسك فيه شيئا ورمضان فضيلة ليلة القدر وأنه أنزل فيه القرآن وكان مجاهدي يقول لا تقولوا رمضان فانه اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان وذو الحجة أيضا من الشهور الكثيرة الفضل فانه شهر حرام وفيه الحج الاكبر وفيه الايام المملوءات وهي العشر الاول والايام المملوءات وهي أيام التشريق وأفضل أيام شهر رمضان العشر الاواخر وأفضل أيام ذى الحجة العشر الاول

الوظيفة الثالثة

الاسرار فان ذلك بعد عن الرياء والسمعة قال صلى الله عليه وسلم أفضل الصدقة جهد المقل الى فقير في سر وقال بعض العلماء ثلاث من كنوز البر منها اخفاء الصدقة وقد روى أيضا مسندا وقال صلى الله عليه وسلم ان العبد يعمل عملا في السر فيكتبه الله له سرا فان أظهره نفل من السر وكتب في العلانية فان تحدث به نفل من السر والعلانية وكتب رياءه في الحديث المشهور سبعة نواظرهم الله يوم لا ظل الاظله أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شئ ماله بما أعطت يمينه وفي الخبر صدقة السر تطفئ غضب الرب وقال تعالى وان تحفوها وثقوها الفقراء فهو خير لكم وفائدة الاخفاء التخلص من آفة الرياء والسمعة فقد قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله من مسمع ولا مرأى ولا منان والتحدث بصدقة بطلب السمعة والعطى في ملا من الناس يبغي الرياء والاخفاء والكسوت هو التخلص منه وقد بالغ في فضل الاخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المعطى فكان بعضهم يلقبه في يد أعمى وبعضهم يلقبه في طريق الفقير وفي موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطى وبعضهم كان يصره في ثوب الفقير وهو نائم وبعضهم كان يوصل الى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطى وكان يستكم المتوسط شأنه وروصيه بأن لا يفتيه كل ذلك توصلا الى اخفاء غضب الرب سبحانه واحترازه من الرياء والسمعة ومهما لم يتمكن الا بأن يعرفه شخص واحد فتسلمه الى وكل ليسلم الى المسكين والمساكين لا يعرف أولي اذ في معرفة المسكين الرياء والمنة جميعا وليس في معرفة المتوسط الا الرياء ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله لان الزكاة زالة للخل وتضعيف الحب للمال وحب

الحياة أشد استيلاء على النفس من حب المال وكل واحد منهما مهلك في الآخرة ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثل عقر بالادغا وصفة الرياء تنقلب في القبر أنقى من الاغاي وهو أمور بتضعفهما أو قتلها الدفع إذاهما أو تخفيف إذاهما فمهما قصد الرياء والسمة فكأنه جعل بعض أطراف العقر مقويا للحية فيقدر ما ضعف من العقر زادي قوة الحية ولو ترك الأمر كما كان لكان الأمر أهون عليه وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل بمقتضاها وضعف هذه الصفات يجاهدتها ومخالفتها والعمل بخلاف مقتضاها فأى فائدة في أن يخالف دواعي البخل ويحجب دواعي الرياء فيضعف الأدنى ويقوى الأقوى ويستأنى أسرار هذه المعاني في ربيع المهلكات

في الوظيفة الرابعة

أن يظهر حيث يعلم أن في اظهاره ترغيبا للناس في الاقتداء وبحرس سره من داعية الرياء بالطريق الذي سنذكره في معالجة الرياء في كتاب الرياء فقد قال الله عز وجل ان تبدوا الصدقات فنعما هي وذلك حيث يقتضي الحال الابداء اما لا اقتداء واما لان السائل انما سأل على ملا من الناس فلا ينبغي أن يترك التصديق خيفة من الرياء في الاظهار بل ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الامكان وهذا لان في الاظهار محذوران الاول انما هو الرياء وهو هناك ستر الفقير فانه ربما يأتى بأن يرى في صورة المحتاج في أظهر السؤال فهو الذي حثك ستر نفسه فلا يجذر هذا المعنى في اظهاره وهو كظهار الفسق على من تستر به فانه محذور والتجسس فيه والاعتداء به كره منى عنه فأما من أظهره فأقامة الحد عليه اشاعة ولكن هو السبب فيها وبمثل هذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم من ألقى جلاباب الحياة فلا غيبة له وقد قال الله تعالى وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية ندب الى العلانية أيضا لما فيها من فائدة الترغيب فليكن العبد دقيق التأمل في وزن هذه القلمة بالحدود الذي فيه فان ذلك يختلف بالاحوال والاشخاص فقد يكون الاعلان في بعض الاحوال لبعض الأشخاص أفضل ومن عرف القوائد والغوائل ولم ينظر بين الشهوة انصحه له الاولى والايق بكل حال

في الوظيفة الخامسة

أن لا يفسد صدقته بالمن والادى قال الله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والادى واختلوا في حقيقة المن والادى فقبل المن أن يذكرها والادى أن يظهرها وقال سفيان من من فسدت صدقته قيل له كيف المن فقال أن يذكرها ويحدث به وقيل المن أن يستخذه بالعطاء والادى أن يعيره بالفقر وقيل المن أن يتكبر عليه لاجل عطائه والادى أن ينهره أو يوبخه بالسائة وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صدقة منان * وعندى ان المن له أصل ومغرس وهو من أحوال القلب وصفاته ثم يتفرع عليه أحوال ظاهرة على اللسان والجوارح فأصله أن يرى نفسه محسنا اليه ومنعاه عليه وحقه أن يرى الفقير محسنا اليه بقول حق الله عز وجل منه الذي هو طهرته ونجاسته من النار وأنه لو لم يقبله لبقى مرتعنا به فحقه أن يتقلد منه الفقير لاجل كفه نابع عن الله عز وجل في قبض حق الله عز وجل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة تقع بيد الله عز وجل قبل أن تقع في يد السائل فليحقق أنه مسلم الى الله عز وجل حقه والفقير آخذ من الله تعالى رزقه بعد صبره الى الله عز وجل ولو كان عليه دين لانسان فأحال به عبده أو خادمه الذي هو متكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كونه القابض تحت منتهى سفها وجهلا فان المحسن اليه هو المتكفل برزقه أما هو فأنما يقضى الذي لزمه بشراء ما أحبه فهو سباع في حق نفسه فلم يمن به على غيره ومهما عرف المعاني الثلاثة التي ذكرناها في فهم وجوب الزكاة أو أحدها لم يرف نفسه محسنا الا الى نفسه ام يذل ماله اظهار الحب

الله تعالى أو تطهير نفسه عن رذيلة البخل أو شكر اعالى نعمة المال طلبا للزبد وكيف ما كان فلا معاملته بينه وبين الفقير حتى يرى نفسه محسنا اليه ومهما حصل هذا الجهل بأن رأى نفسه محسنا اليه تفرغ منه على ظاهره ما ذكر في معنى المن وهو التحدث به واظهاره وطلب المكافاة منه بالشكر والدعاء والخدمة والتوقير والتعظيم والقيام بالحق والتقديم في المجالس والمتابعة في الأمور فهذه كلها ثمرات المن ومعنى المن في الباطن ما ذكرناه * واما الادى فظاهره التوبيخ والتعير وتحسين الكلام وتقطيب الوجه وهتك السر بالاطهار وفنون الاستغفاف وباطنه وهو منعه أمران أحدهما كراهيته لرفع البدع عن المال وشدة ذلك على نفسه فان ذلك يضيق الخلق بالجمالة والثاني رؤيته انه خير من الفقير وأن الفقير لسبب حاجته أخس منه وكلاهما منشأ الجهل أما كراهية تسليم المال فهو حق لان من كره بذل درهم في مقابلة ما يسارى ألقاه هو شديد الحق ومعلوم انه يذل المال لطلب رضا الله عز وجل والثواب في الدار الآخرة وذلك اشرف مما يذله أو يذله لطلبه نفسه عن رذيلة البخل أو شكر الطلب المزيد وكيف ما فرض فالكرهية لوجهها أو ما الثاني فهو أيضا جهل لانه لو عرف فضل الفقير على الغني وعرف خطر الاغنياء لما استحق الفقير بل تبرأ به وتبني درجته فصالحا الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بحسب ما شئت عام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم هم الاخسرون ورب السكينة فقال أبوذر من هم قال هم الاكثرون أموالا الحديث ثم كيف يستحق الفقير وقد جعله الله تعالى مخبرة له ان يكتسب المال بجهده ويستكثر منه ويجهد في حفظه بمقدار الحاجة وقد ازم أن يسلم الى الفقير قدر حاجته ويكف عنه الفاضل الذي يضره لو سلم اليه فالغنى مستخدم له في رزق الفقير ويتميز عليه بتقليد المظالم والقرم المشاق وحراسة الفضلات الى أن يموت فيأكله أعداؤه فاذامهما انتقلت الكراهية وتبدلت بالسرو والفرح بتوفيق الله تعالى له في أداء الواجب وتقيضه الفقير حتى يخلصه عن عهده بقبوله منه اتنى الادى والتوبيخ وتقطيب الوجه وتبدل بالاستبشار والثناء وقبول المنه فهذا منشأ المن والادى فان قلت فرفقته نفسه في درجة المحسن أمر غامض فهل من علامة يمتنع بها قلبه فيعرف بها أنه لم يرف نفسه محسنا فاعلم أن له علامة دقيقة واضحة وهو أن يقدرا أن الفقير لو حتى عليه جناية أو مالا عدو له عليه مثلا هل كان يزيد استنكاره واستعباده له على استنكاره قبل التصديق فان زاد لم تخل صدقة عنه عن شائبة المنه لانه توقع بسببه ما لم يكن يتوقعه قبل ذلك فان قلت فهذا أمر غامض ولا يفتك قلب أحد عنه فادواؤه علم أن له دواء باطنا ودواء ظاهرا أما الباطن فالمعرفة بالحقائق التي ذكرناها في فهم الوجوب وان الفقير هو المحسن اليه في تطهيره بالقبول وأما الظاهر فالاعمال التي يتعاطاها متقلدا لمنه فان الافعال التي تصدر عن الاخلاق تصبغ القلب بالاخلاق كما سأتى أسرار في الشطر الاخير من الكتاب ولهذا كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويمثل قائما بين يديه يسأله فقبولها حتى يكون هو في صورة السائلين وهو يستشعر مع ذلك كراهية ورده وكان بعضهم يسطر كفه ليأخذ الفقير من كفه وتكون يد الفقير هي العليا وكانت عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما اذا أرسلتا معروفا الى فقير قالتا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدعوك ثم كانتا رذان عليه مثل قوله ونقولان هذا انك حتى تخلص لنا صدقتنا فكأنوا لا يتوقعون الدعاء لانه شبه المكافاة وكانوا يقابلون الدعاء بمثلته وهكذا فعل عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما وهكذا كان أرباب القلوب يداوون قلوبهم ولا دواء من حيث الظاهر الا هذه الاعمال المدد على التذلل والتواضع وقبول المنه ومن حيث الباطن المعارف التي ذكرناها من حيث العمل وذلك من حيث العلم ولا يعالج القلب الا بمجود العلم والعمل وهذه الشريطة

من الزكوات تجرى بحري الخشوع من الصلاة وثبت ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم ليس للر من صلته الا ما عقل منها وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صدقة من ان ولا كقوله عز وجل لا يظلموا صيد قاتكم بالحق والاذى واما قنوى الفقيه بوقوعها موقعا وبراءة ذمته عنها دون هذا الشرط فحديث آخر وقد اشرنا الى معناه في كتاب الصلاة

الوظيفة السادسة

ان يتصغر العظمة فانه ان استعظمها العجب او العجب من المهلكات وهو محبط للاعمال قال تعالى ويوم نحس اذا عجبكم كنتم فتم نفن عنكم شيئا ويقال ان الطاعة كلما استغرقت عظم عند الله عز وجل والعصية كلما استغرقت صغر عند الله عز وجل وقيل لا يتم المعروف الا بثلاثة امور تصغيره وتجيده واستره وليس الاستعظام هو المنة والاذى فانه لو صرف ماله الى عمارة مسجد او رباط امكن فيه الاستعظام ولا يمكن فيه المنة والاذى بل العجب والاستعظام يجرى في جميع العبادات ودواؤه علم وعمل اما العلم فهو ان يعلم ان العشر اربع العشر قليل من كثير وانه قد قنع لنفسه بأخس درجات البذل كما ذكرنا في فهم الوجوب فهو جدير بان يستحي منه فكيف يستعظمه وان ارتقى الى الدرجة العليا فبذل كل ماله أو أكثره فليأمل أنه من أن له المال والى ماذا يصرفه فالمال لله عز وجل وله المنة عليه اذا عطاء ووقفه لبذله فلم يستعظم في حق الله تعالى ما هو عين حق الله سبحانه وان كان مقامه يقتضي أن ينظر الى الآخرة وانه يبذله للتوابع فلم يستعظم بئذ ما ينتظر عليه اضعافه واما العمل فهو أن يعطيه عطاء الخجل من بخله بأمانته بقية ماله عن الله عز وجل فتكون هيئة الانكسار والحياء كهيئة من يطالب برؤوسه فبذلك بعض ما يورث البعض لان المال كله لله عز وجل وبذل جميعه هو الاحب عند الله سبحانه وانما لم يأمر به عبده لانه يشق عليه بسبب بخله كما قال عز وجل فيصمكم تطولوا

الوظيفة السابعة

ان ينتقى من ماله أجوده وأحبه اليه واجله وأطيبه فان الله تعالى طيب لا يقبل الا طيبا واذا كان المخرج من شبهة فربما لا يكون ملكه مطلقا فلا يقع الموضع وفي حديث ابن عباس عن أنس بن مالك طوبى لعدا أنفق من مال اكتسبه من غيره مصيبة وانما لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الادب ان قد عيسك الجيد لنفسه أو لغيره أو لأهله فيكون قد آثر على الله عز وجل غيره ولو فعل هذا بضعفه وقدم اليه احدى طعام في بيته لا وغر بذلك صدره هذا ان كان نظره الى الله عز وجل وان كان نظره الى نفسه وثوابه في الآخرة فليس يعاقل من يؤثر غيره على نفسه وليس له من ماله الا ما تصدق به فأبقى أو أكل فأفنى والذي يأكله قضاء وطرف في الحال فليس من العقل قصر النظر على العاجلة وترك الآخرة وقد قال تعالى يا أيها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم وبما أخرجنا لكم من الارض ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ولستم بأخذيه الا أن تنفقوا فيه أي لا تأخذوه الا مع كراهية وحياء وهو معنى الاغراض فلا تؤثر واه ربكم وفي الخبر سبق درهم مائة ألف درهم وذلك بان يخرج من الانسان وهو من أحل ماله وأجوده فيصير ذلك عن الرضى والفرح بالبذل وقد يخرج مائة ألف درهم مما يكره من ماله فيبذل ذلك على أنه ليس يؤثر الله عز وجل بشئ مما يحبه وبذلك ذم الله تعالى قوما جعلوا الله ما يكرهون فقال تعالى ويجعلون الله ما يكرهون ونصف السنهم الكذب أن لهم الحسنى لا وقف بعض الفقهاء على النقي تكذيبهم ثم اتسدا وقال جرم أن لهم النار أي كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار

الوظيفة الثامنة

ان يطلب لصدقته من تركه الصدقة ولا يكتفى بأن يكون من عموم الاصناف الثمانية فان في عمومهم خصوص صفات فليراع خصوص تلك الصفات وهي ستة * الاولى أن يطلب الاتقيا المعرضين عن الدنيا المتجربين في التجارة الآخرة قال صلى الله عليه وسلم لا تأكل الا طعام نقي ولا يأكل طعامك الا نقي وهذا لان النقي يستعين به على التقوى فتكون شريكه في طاعته باعانتك اياه وقال صلى الله عليه وسلم أطعموا طعامكم الاتقيا وأولوا معروفكم المؤمنين وفي لفظ آخر أضيف بطعامك من تحبه في الله تعالى وكان بعض العلماء يؤثر بالطعام فقراء الصوفية دون غيرهم فقيل له لو عمت بمعروفك جميع الفقراء لكان أفضل فقال لا هؤلاء قوم همهم الله سبحانه فاذا طرقتهم فاقه نشئت هم أحدهم فلان أردمة واحد الى الله عز وجل احب الى من أن أعطي ألقا من همته الدنيا فذكر هذا الكلام الجليل فاستحسنه وقال هذا أولى من أولياء الله تعالى وقال ما سمعت منذ زمان كلاما أحسن من هذا ثم حكى أن هذا الرجل اختل حاله ودم بترك الخانوت فبعث اليه الجنيب ما لا وقال اجعله بضاعتك ولا تترك الخانوت فان التجارة لا تنصر مثلك وكان هذا الرجل بقالا لا يأخذ من الفقراء عن ما يتبعون منه * (الصفة الثانية) أن يكون من أهل العلم خاصة فان ذلك اعانه على العلم والعلم أشرف العبادات مهما صحت فيه النية وكان ابن المبارك يخص بمعرفة أهل العلم فقيل له لو عمت فقال لا لا أعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء فاذا اشتغل قارب أحدهم بحاجته لم يغترغ للعلم ولم يقبل على التعلم ففهم العلم أفضل (الصفة الثالثة) أن يكون صادقا في تقواه وعلمه بالتوحيد وتوحيده أنه اذا أخذ العطاء حمد الله عز وجل وشكره ورأى أن النعمة منه ولم ينظر الى واسطة فهذا هو أشكر العباد لله سبحانه وهو ان يرى ان النعمة كلها منه وفي وصية لقمان لابنه لا تجعل بينك وبين الله منعوا وعدد نعمة غيره عليك مغرما ومن شكر غير الله سبحانه فكأنه لم يعرف المنعم ولم يتقن أن الوسطة مة ومضر بتقصير الله عز وجل فسلط الله تعالى عليه دواعي الفعل وبسرله الاسباب فأعطى وهو مقهور ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقى الله عز وجل في قلبه أن صلاح دينه ودنياه في فعله ففهم اقوى الباعث أو جبر ذلك جزم الارادة وانتهاض القدرة ولم يستطع العبد بخالفه الباعث القوي الذي لا ترد فيه والله عز وجل خالق البواعث ومهيجه ومزيل للضعف والتردد عنها ومضرا بقدرة الانتهاض بمقتضى البواعث فمن يتقن هذا لم يكن له نظر الا الى مسبب الاسباب ويتقن مثل هذا العبد أنفع للعطي من ثناء غيره وشكره فذلك حركة لسان بقول في الاكثر جدواه واعانة مثل هذا العبد الواحد لا تضع وأما الذي يمدح بالعطاء ويدعو بالخير فيندم بالنع ويدعو بالشر عند الايداء أو احواله متقاونة وقدرى أنه صلى الله عليه وسلم بعث معروفا الى بعض الفقراء وقال للرسول احفظ ما يقول فلما أخذ قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره ثم قال اللهم انك لم تنس فلانا يعني نفسه فاجعل فلانا لا ينساك يعني بقلان نفسه فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فسر وقال صلى الله عليه وسلم علمت أنه يقول ذلك فانظر كيف قصر التقائه على الله وحده وقال صلى الله عليه وسلم لرجل تب فقال أتوب الى الله وحده ولا أتوب الى محمد فقال صلى الله عليه وسلم عرف الحق لا اله الا الله ولم تزلت براءة عائشة رضي الله عنها في قصة الافك قال أبو بكر رضي الله عنه قومي تقبلي رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت والله لا أفعل ولا أحمد الا الله فقال صلى الله عليه وسلم دعها يا أبا بكر وفي لفظ آخر أنها رضي الله عنها قالت لا يكره رضي الله عنه بمحمد الله لا بمحمد ولا بمحمد صاحبك فلم يتكرر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها ذلك مع أن الوحي وصل اليها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ورؤية الاشياء من غير الله سبحانه

وصف الكافرين قال الله تعالى وإذا ذكر الله وحده أشعرت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه أذا هم يستبشرون ومن لم يصف باطنه عن رؤية الوسائط إلا من حيث أنهم وسائط فكأنه لم يتفك عن الشرك الخفي سره فليترك الله سبحانه في تصفية توحده عن كدورات الشرك وشوائبه (الصفة الرابعة) أن يكون مستترا مخفيا حاجته لا يكثر البث والشكوى أو يكون من أهل المروءة ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته فهو يتعش في جباب التجل قال الله تعالى يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافاى لا يلجون في السؤال لأنهم أغنياء بيقينهم أعزة بصبرهم وهذا ينبغي أن يطلب بالتعفف عن أهل الدين في كل محلة ويستكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجمل بثواب صرف المعروف اليهم أضعاف ما يصرف إلى الجاهل من بالسؤال (الصفة الخامسة) أن يكون معيلا أو محبوسا بمرض أو سبب من الأسباب فيوجد فيه معنى قوله عز وجل للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله أي حبسوا في طريق الآخرة بعبادة أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب لا يستطيعون ضربا في الأرض لأنهم مقصود صوا الجناح مقيدوا الأطراف فهذه الأسباب كان عمر رضى الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فافوقها وكان صلى الله عليه وسلم يعطى العطاء على مقدار العبلة وسئل عمر رضى الله عنه عن جهد البلاء فقال كثرة المعال وقلة المال (الصفة السادسة) أن يكون من الأقارب وذوي الأرحام فتكون صدقة وصلة رحم وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى قال علي رضى الله عنه لأن أصل أخا من أخواني بدرهم أحب إلى من أن أتصدق بعشرين درهما ولأن أصله بعشرين درهما أحب إلى من أن أتصدق بمائة درهم ولأن أصله بمائة درهم أحب إلى من أن أعطي ربة والاصدقاء وأخوان الخير أيضا يقدّمون على المعارف كما يقدّم الأقارب على الأجانب فليراع هذه المدافئ فهذه هي الصفات المطلوبة وفي كل صفة درجات فينبغي أن يطلب أعلاها فإن وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي الذخيرة الكبرى والغنيمة العظيمة ومهما اجتهد في ذلك وأصاب فله أجران وإن أخطأ فله أجر واحد فإن أحد أجره في الحال تطهيره نفسه عن صبغة الجهل وتأكيد حب الله عز وجل في قلبه واجتهاده في طاعته وهذه الصفات هي التي تقوى في قلبه فتشوقه إلى لقاء الله عز وجل والاجر الثاني ما يعود إليه من فائدة دعوة الأخذ وهمته فإن قلوب الأبرار لها آثار في الحال والمآل فإن أصاب حصل الاجران وإن أخطأ حصل الأول دون الثاني فهذا أيضا عجز المصيب في الاجتهاد ههنا وفي سائر المواضع والله أعلم

الفصل الثالث في القابض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه

بيان أسباب الاستحقاق

اعلم أنه لا يستحق الزكاة الاخر مسلم ليس بهاشمي ولا مطلبى انصف بصفة من صفات الاصناف الثمانية المذكورة في كتاب الله عز وجل ولا تصرف زكاة إلى كافر ولا إلى عبد ولا إلى هاشمي ولا مطلبى أما الصبي والمجنون فيعوز الصرف إليهما إذا قبض وإليهما فليترك صفات الاصناف الثمانية (الصنف الأول الفقراء) والفقير هو الذي ليس له مال ولا قدرة له على الكسب فإن كان معه قوت يومه وكسوة حاله فليس بفقير ولكنه مسكين وإن كان معه نصف قوت يومه فهو فقير وإن كان معه قيس وليس معه منديل ولا خف ولا سراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تفي بجميع ذلك كالميلن بالفقراء فهو فقير لأنه في الحال قد عدم ما هو محتاج إليه وما هو عاجز عنه فلا ينبغي أن يشترط في الفقير ألا يكون له كسوة سوى سائر العورة فإن هذا غلو والغالب أنه لا يوجد مثله ولا يخرج من

الفقر كونه معتادا السؤال فلا يجعل السؤال كسبا بخلاف ما لو قدر على كسب فإن ذلك يخرج من الفقر فإن قدر على الكسب بآلة فهو فقير ويجوز أن يشتري له آلة وإن قدر على كسب لا ياتي بمروءة وبحال مثله فهو فقير وإن كان متنفها وبعينه الاشتغال بالكسب عن التفقه فهو فقير ولا يعتبر قدرته وإن كان متعبدا بعينه الكسب من وظائف العبادات وأوراد الأوقات فليكتب لأن الكسب أولى من ذلك قال صلى الله عليه وسلم طلب الحلال فريضة بعد الفريضة وأراد به السعي في الاكتساب وقال عمر رضى الله عنه كسب في شبهة خير من مسئة وإن كان مكفيا بشفقة أبيه أو من يجب عليه نفقته فهذا أهون من الكسب فليس بفقير (الصنف الثاني المساكين) والمسكين هو الذي لا يفي دخله بخرجه فقد يملك ألف درهم وهو مسكين وقد لا يملك إلا قسما وجلا وهو غني والدورة التي يسكنها والثوب الذي يستره على قدر حاله لا يساه اسم المسكين وكذا اثاث البيت أعني ما يحتاج إليه وذلك ما يلقى به وكذا كتب الفقه لا يخرج من المسكنة وإذا لم يملك إلا الكتب فلا تدرمه صدقة الفطر وحكم الكتاب حكم الثوب وأثاث البيت فإنه محتاج إليه ولكن ينبغي أن يمتاط في قطع الحاجة بالكتاب فالكتاب محتاج إليه لثلاثة أغراض التعليم والاستفادة والتفريح بالمطالعة أما حاجة التفريح فلا تدرج كقائه كتب الاشعار ونواريح الاخبار وأمثال ذلك مما لا ينفع في الآخرة ولا يجري في الدنيا لا يجري التفريح والاستئناس فهذا يساه في الكفاية وزكاة الفطر وتمتع اسم المسكنة وأما حاجة التعليم إن كان لاجل الكسب كالمؤذنب والمعلم والمدرس بأجرة فهذه آتته فلا تباع في الفطرة كأدوات الخياط وسائر المحترفين وإن كان يدرس للقيام بفرض الكفاية فلا تباع ولا يساه ذلك اسم المسكين لأنها حاجة مهمة وأما حاجة الاستفادة والتعلم من الكتاب كذاخاره كتب طب ليعالج بها نفسه أو كتاب وعظ ليطالع فيه ويتعظ به فإن كان في البلد طبيب وواعظ فهذه مستغنى عنه وإن لم يكن فهو محتاج إليه ثم ربما لا يحتاج إلى مطالعة الكتاب إلا بعد مدة فينبغي أن يضبط مدة الحاجة والأقرب أن يقال ما لا يحتاج إليه في السنة فهو مستغنى عنه فإن من فضل من قوت يومه شيء زمته الفطرة فادأ قدرنا القوت باليوم فحاجة أثاث البيت وثياب البدن ينبغي أن تقدر بالسنة فلا تباع ثياب الصيف في الشتاء والكتب بالثياب والاثاث أشبه وقد يكون له من كتاب نسختان فلا حاجة إلى أحدهما فإن قال أحدهما أصح والأخرى أحسن فإنا محتاج إليهما قلنا كلف بالأصح وبع الاحسن ودع التفريح والترفيه وإن كان نسختان من علم واحد أحدهما بسيطة والأخرى وجيزة فإن كان مقصوده الاستفادة فليكتف بالبسيط وإن كان قصده التدريس فيحتاج إليهما في كل واحدة فائدة ليست في الأخرى وأمثال هذه الصور لا تعصر ولم تعرض له في فن الفقه وإنما أوردناه للعموم البلوى والتبیه بحسن هذا النظر على غيره فإن استقصاء هذه الصور غير ممكن إذ يعتد مثل هذا النظر في أثاث البيت في مقدارها وعددها ونوعها وفي ثياب البدن وفي الدار وسعتها وضيقتها وليس لهذه الأمور حدود ومحدودة ولكن الفقيه يجتهد فيها برأيه ويقرب في التحديدات بما يراه ويقنع فيه خطر الشبهات والمتورع يأخذ فيه بالاحوط ويدع ما يربيه إلى ما لا يربيه والدرجات المتوسطة المشككة بين الأطراف المتقابلة الخلية كثيرة ولا ينبغي منها إلا الاحتياط والله أعلم (الصنف الثالث العاملون) وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سوى الخليفة والقاضي ويدخل فيه العريف والكتاب والمستوفى والحافظ والنقال ولا يزداد واحد منهم على أجرة المثل فإن فضل شيء من الثمن عن أجر مثلهم رد على بقية الاصناف وإن نقص كل من مال المصالح (الصنف الرابع) الموقوفة قلوبهم على الاسلام وهم الاشراف الذين أسلموا وهم مطاعون في قومهم

وفي إعطائهم تقريرهم على الاسلام وترتيب نظائرهم وانبايعهم * (الصفحة الخامس المكتوبون) فيندفع الى السيدسهم المكتوب وان دفع الى المكتوب جاز ولا يدفع السيدسهم المكتوب الى مكتوب نفسه لانه بعد عبده * (الصفحة السادس الغارمون) والغارم هو الذي استقرض في طاعة أو مباح وهو فقير فان استقرض في معصية فلا يعطى الا اذا تاب وان كان غنيا لم يقض دينه الا اذا كان قد استقرض لمصلحة أو اطفاة قنة * (الصفحة السابع الغزاة) الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتزة يصرف اليهم سهم وان كانوا أغنياء اعانهم على الغزو * (الصفحة الثامن ابن السبيل) وهو الذي شخص من بلده ليسافر في غير معصية أو اجتاز بها فيعطى ان كان فقيرا وان كان له مال يلد آخر اعطى بقدر بلغة فان قلت فتم تعرف هذه الصفات قلنا أما الفقر والمسكنة فقول الآخذ ولا يظالب بينة ولا يخلف بل يجوز اعتماد قوله اذا لم يعلم كذبه وأما الغزو والسفر فهو أمر مستقبل فيعطى بقوله اني غار فان لم يقض به استرد وأما بقية الاصناف فلا بد فيها من البينة فهذه شروط الاستحقاق وأما مقدار ما يصرف الى كل واحد فسيأتي

بيان وظائف القابض وهي خمسة

(الاولى) أن يعلم أن الله عز وجل أوجب صرف الزكاة اليه ليكن في همه ويجعل همومه ههنا واحدا فقد أعبد الله عز وجل الخلق بأن يكون همهم واحدا وهو الله سبحانه واليوم الآخر هو المعنى بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ولكن لما اقتضت الحكمة أن يباط على العبد الشهوات والحاجات وهي تفرق همه اقتضى الكرم افاضة نعمة تكني الحاجات فأكثر الاموال وصحباني أيدي عبادته لتكون آله لهم في دفع حاجاتهم ووسيلة لتفرغهم لطاعتهم فتم من اكثر ماله قنة وبلية فأخمه في الخطر ومنهم من أحبه فغناه عن الدنيا كأي المشفق مريضه فزوى عنه فصر لها وساق اليه قدر حاجته على يد الاغنياء ليكون سهل الكسب والتعب في الجمع والحفظ عاجهم وفائدة تصب الى الفقراء فيعبرون دون لعبادة الله والاستعداد لما بعد الموت فلا تصرفهم عنها فضول الدنيا ولا تشغلهم عن التاهب القافة وهذا منتهى النعمة حق الفقير أن يعرف قدر نعمة الفقر ويتحقق أن فضل الله عليه فيما زواه عنه أكثر من فضله فيما أعطاه كما سيأتي في كتاب الفقر تحقيقه ويانه ان شاء الله تعالى فليأخذ ما يأخذه من الله سبحانه رزقه وعونه على الطاعة وتسكن نيته فيه أن يتقوى به على طاعة الله فان لم يقدر عليه فليصبر فيه الى ما أباحه الله عز وجل فان استعان به على معصية الله كان كافرا لأن نعم الله عز وجل مستغفلة للبدن والمقت من الله سبحانه * (الثانية) أن يشكر المعطى ويدعوله ويثني عليه ويكون شكره ودعاؤه بحيث لا يخرج عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه اليه والطريق حق من حيث جعله الله طريقا واسطة وذلك لاني في رؤية النعمة من الله سبحانه فقد قال صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم يشكر الله وقد أثنى الله عز وجل على عبادته في مواضع على أعماهم وهو خالقها واطر القدرة عليها نحو قوله تعالى نعم العبد انه أواب الى غير ذلك وليلق القابض في دعائه طهر الله قلبك في قلوب الارار وركي عملك في عمل الاخيار وصلى على روحك في أرواح الشهداء وقد قال صلى الله عليه وسلم من أسدى اليكم معروف فكفركم فان لم تستطعوا فادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه ومن تمام الشكر أن يستريح عيوب العطاء ان كان فيه عيب ولا يجهره ولا يذمه ولا يعيره بالنقص اذا منع ويغتم عند نفسه وعند الناس ضيعة فوظيفة المعطى الاستصفاة ووظيفة القابض تقلد المنه والاستعظام وعلى كل عبد القيام بحقه وذلك لا تناقض فيه اذ موجبات التصغير والتعظيم تتعارض والنافع للمعطى ملاحظة أسباب التصغير وبضرة خلافه والآخذ بالعكس منه

وكل ذلك لا يناقض رؤية النعمة من الله عز وجل فان من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل وانما التنكر أن يرى الواسطة أصلا * (الثالثة) أن ينظر فيما يأخذه فان لم يكن من حله تورع عنه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ولن يعدم المتورع عن الحرام فتوحا من الحلال فلا يأخذ من أموال الاثراك والجنود وعمال السلاطين ومن أكثر كسبه من الحرام الا اذا ضاق الامر عليه وكان ما يسلم اليه لا يعرف له مال كما عيناه فله أن يأخذ بقدر الحاجة فان توى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به على ما سيأتي بيانه في كتاب الحلال والحرام وذلك اذا عجز عن الحلال فاذا أخذ لم يكن يأخذه أخذ زكاة لا يقع زكاة عن مؤديه وهو حرام * (الرابعة) أن يتقوى مواقع الرية والا شقيا في مقدار ما يأخذه فلا يأخذ الا المقدار المباح ولا يأخذ الا اذا تحقق أنه موصوف بصفة الاستحقاق فان كان يأخذه بالكفاية والغرامة فلا يزيد على مقدار الدين وان كان يأخذ بالعمل فلا يزيد على اجرة المشل وان أعطى زيادة أي وامتنع اذ ليس المال المعطى حتى يتبرع به وان كان مسافرا لم يزد على الزاد وكراه الدابة الى مقصده وان كان غازيا لم يأخذ الا ما يحتاج اليه للغزو وخاصة من خيل وسلاح ونفقة وتقدر بذلك بالاجتهاد وليس له حذو كذا اذا زاد السفر والورع ترك ما يريه الى ما لا يريه وان أخذ بالمسكنة فليطرق أولا الى اثبات نيته وتمايه وكنه هل فيها ما يستغنى عنه بعينه أو يستغنى عن نقاسته فيمكن أن يبدل بما يكتفي ويفضل بعض قيمته وكل ذلك الى اجتهاده وفيه طرف ظاهر يتحقق معه انه مستحق وطرف آخر مقابل يتحقق معه أنه غير مستحق وبينهما أوساط مشبهة ومن حار حول الحلي برحك أن يقع فيه والاعتماد في هذا على قول الآخذ ظاهر او لا يحتاج في تقدير الحاجات مقامات في التضييق والتوسيع ولا تنحصر مراتبه وميل الورع الى التضييق وميل التساهل الى التوسيع حتى يرى نفسه محتاجا الى فنون من التوسع وهو محفوت في الشرع ثم اذا تحققت حاجته فلا يأخذ من مالا كثيرا بل ما ينجم كفايته من وقت أخذه الى سنة فهذا أقصى ما يرخص فيه من حيث ان السنة اذا تكررت تكررت أسباب الدخول ومن حيث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ خراجه الى قوت سنة فهذا أقرب ما يجتنبه حد الفقير والمسكين ولو اقتصر على حاجة شهره او حاجة يومه فهو أقرب لا تقوى ومذهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة فمن مبالغ في التقليل الى حد أوجب الاقتصار على قدر قوت يومه ولياته ونسكوا بما روى سهل بن الحنظلية أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن السؤال مع الغنى فسئل عن غناه فقال صلى الله عليه وسلم غداؤه وعشاؤه وقال آخرون يأخذ الى حد الغنى وحد الغنى نصاب الزكاة اذ لم يوجب الله تعالى الزكاة الا على الاغنياء فقالوا له أن يأخذ لنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة وقال آخرون حد الغنى خمسون درهما أو قيمتها من الذهب لما روى ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال من سأل وله مال يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه خموش فسئل وما غناه قال خمسون درهما أو قيمتها من الذهب وقيل راويه ليس بقوى وقال قوم أربعون لما رواه عطاء بن يارمنه طعا أنه صلى الله عليه وسلم قال من سأل وله أوقية فقد ألحق في السؤال وبالغ آخرون في التوسيع فقالوا له أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغنى به طول عمره أو يبي بضاعة يتجر بها ويستغنى بها طول عمره لان هذا هو الغنى وقد قال عمر رضي الله عنه انا أعطيتم فأغناؤا حتى ذهب قوم الى أن من اقترف له أن يأخذ بقدر ما يعود به الى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم الا اذا خرج عن حد الاعتدال ولما شغل أبو طهية ثمانه عن الصلاة قال جعلته صدقة فقال صلى الله عليه وسلم اجعله في قرابتك فهو خير لك فأعطاه حسان وأما قتادة فحافظ من نخل لرجلين كثير مغن وأعطى عمر رضي الله عنه اغرابا ناقة معها طر لها فهذا اما حكمي فيه فأما التقليل

الى قوت اليوم أو الأوفية فذلك وودى كراهية السؤال والتردد على الابواب وذلك مستكر وله حكم آخر بل التجوز الى أن يشتري ضبعة فيستقني بها اقرب الى الاحتمال وهو أيضا مائل الى الاسراف والاقرب الى الاعتدال كفاية سنة فأوراه فيه خطرو فيجادونه تضيق وهذه الامور اذا لم يكن فيها تقدير جزم بالتوقيف فليس للجهل الا الحكم بما يقع له ثم يقال للورع استفت قلبك وان اتقوا وأتقوا كما قاله صلى الله عليه وسلم اذا لامتم خراز القلوب فاذا وجد القابض في نفسه شيئا مما يأخذه فليترك الله فيه ولا يترخص قهلا بالفتوى من علماء الظاهر فان لفتواهم قيودا ومطلقات من الضرورات وفيها تخمينات واقحام شبهات والتوقى من الشبهات من شيم ذوي الدين وعادات السالكين لطريق الآخرة (الخامسة) أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه فان كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه منه فانه لا يستحق مع شريكه الا الثمن فليقتص من الثمن مقدار ما يصرف الى اثنين من صنفه وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق فانهم لا يراعون هذه القسمة اما لجهل واما للتساهل وانما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الامور اذا لم يغلب على الظن احتمال التحريم وسبأ في ذكر مظان السؤال ودرجة الاحتمال في كتاب الحلال والحرام ان شاء الله تعالى

في الفصل الرابع في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها واعطائها

بيان فضيلة الصدقة

(من الاخبار) قوله صلى الله عليه وسلم تصدقوا ولو بتمر فانهما تستمن الجائع وتطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار وقال صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجدوا فبكلمة طيبة وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد مسلم تصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله الا طيبا الا كان الله يأخذها بيمينه فيريها كاي يري أحدكم فصيلة حتى تبلغ التمرة مثل أحد وقال صلى الله عليه وسلم لا يبي الدرداء اذا طخت مرققة فأكثر ماء هاشم انظر الى أهل بيت من جيرانك فأصعبهم منه بمعروف وقال صلى الله عليه وسلم ما أحسن عبد الصدقة الا أحسن الله عز وجل الخلافة على تركته وقال صلى الله عليه وسلم كل امرئ في ظل صدقة حتى يقضى بين الناس وقال صلى الله عليه وسلم الصدقة تعد سبعين بابا من الشر وقال صلى الله عليه وسلم صدقة السر تطفى غضب الرب عز وجل وقال صلى الله عليه وسلم ما الذي أعطى من سعة بأفضل أجرا من الذي يقبل من حاجة ولعل المراد به الذي يقصد من دفع حاجته التفرغ للدين فيكون مساويا ليعطي الذي يقصد باعطائه عمارة دينه وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الصدقة أفضل قال ان تصدق وأنت صحيح صحيح تأمل البقاء وتخشى الفاقة ولا تمهل حتى اذا بلغت الخلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان وقد قال صلى الله عليه وسلم يوما لاصحابه تصدقوا فقال رجل ان عندي دينار فقال أنفق على نفسك فقال ان عندي آخر قال أنفق على زوجتك قال ان عندي آخر قال أنفق على ولدك قال ان عندي آخر قال أنفق على خادمك قال ان عندي آخر قال صلى الله عليه وسلم أنت أبصر به وقال صلى الله عليه وسلم لا تخل الصدقة لآل محمد انما هي أو ساخ الناس وقال ردو امدمة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام وقال صلى الله عليه وسلم لو صدق السائل ما أفلم من رده وقال عيسى عليه السلام من ردتا ثلاثا خائب من بيته لم تغش الملائكة ذلك البيت سبعة أيام وكان يبين صلى الله عليه وسلم لا بكل خصلتين الى غيره كان يضع ظهوره بالليل ويخمره وكان يتناول المسكين بيده وقال صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمران والقمحة والقمحان انما المسكين المتعفف اقروا ان شئتم لا يسألون الناس الخافا وقال صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يكسو مسلما الا كان في حفظ الله عز وجل

مادامت عليه منه رفعة (الآثار) قال عروة بن الزبير لقد تصدقت عائشة رضي الله عنها بمئتين ألفا وان درعها المرقع وقال مجاهد في قول الله عز وجل ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيموا وأسيرا فقال وهم شتمونه وكان عمر رضي الله عنه يقول اللهم اجعل الفضل عند خيارنا اللهم يعودون به على ذوي الحاجة منا وقال عمر بن عبد العزيز الصلاة نصف الطريق والصوم يبلغك باب الملك والصدقة تدخلك عليه وقال ابن أبي الجعدان الصدقة لتدفع سبعين بابا من السوء وفضل سرها على علانياتها سبعين ضعفها وانها لتفك لحي سبعين شيطانا وقال ابن مسعود ان رجلا عبيد الله سبعين سنة ثم أصاب فاحشة فأحبط عمله ثم مر بمسكين فتصدق عليه برغيف ففقر الله له ذنبه ورد عليه عمل السبعين سنة وقال لقمان لابنه اذا أخطأت خطبة فأعط الصدقة وقال يحيى بن معاذ ما أعرف حبة ترز جبال الدنيا الا الحبة من الصدقة وقال عبد العزيز بن أبي رواد كان يقال ثلاثة من كنوز الجنة كتمان المرض وكتمان الصدقة وكتمان المصائب وروى مسند اوقال حمرب الخطاب رضي الله عنه ان الاعمال تباها فقالت الصدقة أنا أفضل لكن وكان عبد الله بن عمر يصدق بالسكرو ويقول سمعت الله يقول لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون والله يعلم أني أحب السكرو وقال النخعي اذا كان الشيء لله عز وجل لا يسرني أن يكون فيه عيب وقال عبيد بن عمير يحشر الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا قاط وأعطش ما كانوا قاط وأعطى ما كانوا قاط فن أطمع الله عز وجل أشبعه الله ومن سقى الله عز وجل سقاء الله ومن كسا الله عز وجل كساء الله وقال الحسن لو شاء الله لجعلكم أغنياء لا فقير فيكم ولكنه ابتلى بعضكم ببعض وقال الشعبي من لم يرف نفسه الى ثواب الصدقة أخرج من الفقر الى صدقة فقد أبطل صدقته وضرب بها وجهه وقال مالك لا ترضى بأسا شرب الموسر من الماء الذي تصدق به ويسقي في المسجد لانه انما جعل للعطشان من كان ولم يرد به أهل الحاجة والمسكنة على الخصوص ويقال ان الحسن مر به نخاس ومعه جارية فقال للنخاس أرضي ثمنها الدرهم والدرهمين قال لا قال فاذهب فان الله عز وجل رضي في الخور العين بالفلس والقمحة

بيان اخفاء الصدقة واظهارها

قد اختلف طريق طلاب الاخلاص في ذلك قال قوم الى أن الاخفاء أفضل ومال قوم الى أن الاظهار أفضل ونحن نشير الى ما في كل واحد من المعاني والآفات ثم تكشف الغطاء عن الحق فيه هو أما الاخفاء فبما خفي معان في الاول أنه أبقى للسر على الآخذ فان أخذه ظاهرا هتك لسر المروءة وكشف عن الحاجة وخروج عن هيئة التعف والتصدق المحبوب الذي يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف الثاني أنه أسلم لقلوب الناس وألنتهم فانهم ربما يحسدون أو يتكبرون عليه أخذه ويظنون أنه أخذ مع الاستغناء أو ينسبون له إلى أخذ زيادة والحسد وسوء الظن والغيبة من الذنوب الكبائر وصيانتهم عن هذه الجرائم أولى وقال أبو أيوب السخيا في اني لا ترك لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث في جيراني حسدا وقال بعض الزهاد ربما تترك استعمال الشيء لأجل اخواني يقولون من أين له هذا وعن ابراهيم النخعي أنه رأى عليه قميص جديد فقال بعض اخوانه من أين لك هذا فقال كسائه أخى خيثة ولوعت أن أهله علموا به ما قبلته الثالث اعانة العطي على اسرار العمل فان فضل السر على الجهر في الاعطاء أكثر والاعانة على انعام المعروف معروف والكتمان لا يتم الا باتين فهما أظهر هذا انكشف أمر المعطي ودفع رجل الى بعض العلماء شيئا ظاهرا فرداه اليه ودفع اليه آخر شيئا السر فقيل له في ذلك فقال ان هذا عمل بالادب في اخفاء معروفه فقيل له وذلك أساء أدبه في عمله فردده عليه واعطى رجل لبعض الصوفية شيئا في الملاءمة

فقال له لم ترد على الله عز وجل ما أعطاك فقال انك أشركت غير الله سبحانه فيما كان الله تعالى ولم تقع بالله عز وجل فرددت عليك شركك وقبل بعض العارفين في السر شيئاً كان رده في العلانية قليل له في ذلك فقال عصيت الله بالجهر فلم أكن عوناً لك على المعصية وأطعته بالأخفاء فأعنتك على تركه وقال الثوري لو علمت ان أحدهم لا يذكر صدقته ولا يتحدث بها لقبلت صدقته الرابع أن في اظهار الأخذ ذلاً وامتهاناً وليس للمؤمن أن يذل نفسه كان بعض العلماء يأخذ في السر ولا يأخذ في العلانية ويقول ان في اظهاره اذلالاً للعلم وامتهاناً لاهله فما كنت بالذي أرفع شيئاً من الدنيا بوضع العلم واذلال أهله الخامس الاحتراز عن شبهة الشبهة قال صلى الله عليه وسلم من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها وبأن يكون ورقاً وأذهبها لا يخرج عن كونه هدية قال صلى الله عليه وسلم أفضل ما أهدى الرجل إلى أخيه ورقاً ويطعمه خبزاً يجعل الورق هدية بانفراده فيعطى في الملامك وهو لا يرضى جميعهم ولا يتخلو عن شبهة فاذ انفردهم من هذه الشبهة أما الاظهار والتحدث به فبغير معان أربعة هي الأول الاخلاص والصدق والسلامة عن تلبيس الحال والمرآة والثاني اسقاط الجاه والمزلة واظهار العبودية والمسكنة والتبري عن الكبرياء ودعوى الاستغناء واسقاط النفس من أعين الخلق قال بعض العارفين لتلميذه تظهر الأخذ على كل حال ان كنت أخذاً فانك لا تتخلو عن أحد رجلين رجل تسقط من قلبه اذا فعلت ذلك فذلك هو المراد لانه أسلم لدينك وأقل لأفات نفسك أو رجل تزداد في قلبه باظهارك الصدق فذلك الذي يريد اخوك لانه يزداد ثواباً بزيادة حبه لك وتعظيمه اياك فتزجرت اذا كنت سبب مرضه برفاهيه * الثالث هو أن العارف لا يظهره الا إلى الله عز وجل والسر والعلانية في حقه واحد باختلاف الحال شرك في التوحيد قال بعضهم كالانبياء بدعاء من يأخذ في السر ويرى في العلانية والالتفات إلى الخلق حضروا أم غابوا نقصان في الحال بل ينبغي أن يكون النظر مقصوراً على الواحد الفرد حتى أن بعض الشيوخ كان كثير الميل إلى واحد من جملة المريدين فسقط على الآخرين فأراد أن يظهر لهم فضيلة ذلك المريد فأعطى كل واحد منهم دجاجة وقال اينفرد كل واحد منكم بها ايندبحها حيث لا يراه أحد فانفرد كل واحد ودبح الادك المريد فانه رد الدجاجة فأنهم فقالوا فعلنا ما أمرنا به الشيخ فقال الشيخ للمريد مالك لم تدبح كذا دجاجة أصحابك فقال ذلك المريد لم أقدر على مكان لا يراى فيه أحد فان الله يراى في كل موضع فقال الشيخ لهذا اميل اليه لانه لا يلتفت لغير الله عز وجل * الرابع ان الاظهار اقامة لسنة الشكر وقد قال تعالى وأما بشعة ربك فخذت والكمثان كفران النعمة وقد ذم الله عز وجل من كتم ما آتاه الله عز وجل وقرنه بالجل قال تعالى الذين يخلون ويأمرون الناس بالجل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم اذا أتم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته عليه واعطى رجل بعض الصالحين شيئاً في السر فرفع به يده وقال هذا من الدنيا والعلانية فيها أفضل والسر في امور الآخرة أفضل ولذلك قال بعضهم اذا أعطيت في الملاءمة ثم اردت في السر والشكر فيه فمحمود عليه قال صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل والشكر قائم مقام المكافاة حتى قال صلى الله عليه وسلم من أسدى اليكم معروفاً فكافئوه فان لم تستطيعوا فأتوا عليه به خيراً وادعوا له حتى تعلموا أنكم قد كافأتموه ولما قال المهاجرون في الشكر يا رسول الله ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عندهم فاسمونا الاموال حتى خفنا أن يذهبوا بالاجر كله فقال صلى الله عليه وسلم كلما شكرتم لم وأتيتم عليهم به فهو مكافاة قال ان اذا عرفت هذه المعاني فاعلم أن ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلاف في المسئلة بل هو اختلاف حال فكشف الغطاء في هذا أن لا تحكم حكماً ثابتاً بأن

الاخفاء أفضل في كل حال أو الاظهار أفضل بل يختلف ذلك باختلاف النيات وتختلف النيات باختلاف الاحوال والاشخاص فينبغي أن يكون الخالص مراقباً لنفسه حتى لا يتبدل بحمل الغرور ولا يتفجع بتلبيس الطبع ومكر الشيطان والكبر والجداع أغلب في معاني الاخفاء منه في الاظهار مع أن له دخلاً في كل واحد منهما فاما مدخل الجداع في الاسرار من ميل الطبع اليه لما فيه من خفض الجاه والمزلة وسقوط القدر عن أعين الناس ونظر الخلق اليه بهين الازدراء والى المعطى بهين المم المحسن فهذا هو الداء الدفين ويستكن في النفس والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير حتى يتعلل بالمعاني الخفية التي ذكرناها ومعايير كل ذلك ومحكمه أمر واحد وهو أن يكون تأمله بانكشاف أخذه الصدقة كآله بانكشاف صدقة أخذه بعض نظرائه وأمثاله فانه ان كان ينبغي صيانة الناس عن الغيبة والحسد وسوء الظن أو ينقي انتهاك السر وأمانة المعطى على الاسرار وصيانة العلم عن الازدلال فكل ذلك مما يحصل بانكشاف صدقة أخيه فان كان انكشاف أمره أثقل عليه من انكشاف أمر غيره فتدبره الخذر من هذه المعاني أغاليط وأباطيل من مكر الشيطان وخدعه فان اذلال العلم بخذوره من حيث انه علم لا من حيث أنه علم زيد أو علم عمرو والغيبة بخذوره من حيث انها تعرض لمصون لا من حيث انها تعرض لغيره فزيد على الخصوص ومن أحسن من ملاحظة مثل هذا رجا يجر الشيطان عنه والافلا يزال كثير العمل قليل الخط وأما جانب الاظهار فيل الطبع اليه من حيث أنه طيب لقلب المعطى واستحاث له على مثله واظهاره عند غيره أنه من المباغين في الشكر حتى يرغبوا في اكرامه ورفقده وهذا دفين في الباطن والشيطان لا يقدّر على المتدين الا بأن يروج عليه هذا الخبث في معرض السنة ويقول له الشكر من السنة والاخفاء من الرياء ويورد عليه المعاني التي ذكرناها ليعمله على الاظهار وقصده الباطن ما ذكرناه ومعايير ذلك ومحكمه أن ينظر الى ميل نفسه الى الشكر حيث لا ينتهي الخبر الى المعطى ولا الى من يرغب في عطائه وبين يدي جماعة يكرهون اظهار العطية ويرغبون في اخفائها وعادتهم أنهم لا يعطون الا من ينجي ولا يشكرك فان استوت هذه الاحوال عنده فليعلم ان باعته هو اقامة السنة في الشكر والتحدث بالنعمة والافهوه مغرور ثم اذا علم أن باعته السنة في الشكر فلا ينبغي أن يغفل عن قضاء حق المعطى فينظر فان كان هو من يجب الشكر والنشر فينبغي أن ينجي ولا يشكر لان قضاء حقه ان لا يصره على الظلم وظلمه الشكر ظلم واذا علم من حاله أنه لا يجب الشكر ولا يقصده عند ذلك يشكره ويظهر صدقته ولذلك قال صلى الله عليه وسلم للرجل الذي مدح بين يديه ضربت عنقه لوجهها ما أطلع مع أنه صلى الله عليه وسلم كان يثني على قوم في وجودهم لثقتهم بيقينهم وعلمه بأن ذلك لا يضرهم بل يزيد في رغبتهم في الخير فقال لواحد انه سيد أهل البر وقال صلى الله عليه وسلم في آخر اذا جاءكم كريم قوم فأكرموه وسمع كلام رجل فأعجبه فقال صلى الله عليه وسلم ان من البيان لسحرا وقال صلى الله عليه وسلم اذا علم أحدكم من أخيه خيراً فليخبره فانه يزداد رغبة في الخير وقال صلى الله عليه وسلم اذا مدح المؤمن ربا الايمان في قلبه وقال الثوري من عرف نفسه لم يضره مدح الناس وقال أيضاً يوسف بن اسباط اذا أوليتك معروفاً كنت انا أسريه منك ورأيت ذلك نعمة من الله عز وجل على فاشكر والا فلا تشكروا فائق هذه المعاني فينبغي ان يلفظها من براعي قلبه فان اعمال الجوارح مع اهمال هذه الدقائق ضحكة للشيطان وشهادة له لكثرة التعب وقلة النفع ومثل هذا العلم هو الذي يقال فيه ان تعلم مسئلة واحدة منه أفضل من عبادة سنة اذ هذا العلم يحيي عبادة العمر وبالجهل به تموت عبادة العمر كله وتتعطل وعلى الجملة فالأخذ في الملاءمة في السر أحسن المسالك وأسملها فلا ينبغي أن بدفع

بالترويات الآن نكمل المعرفة بحيث يستوى السر والعلانية وذلك هو التكبريت الاحمر الذي يتحدث به ولا يرى نسأل الله الكريم حسن العون والتوفيق

بيان الافضل من اخذ الصدقة أو الزكاة

كان ابراهيم الخواص والجديد وجماعة يرون أن الاخذ من الصدقة أفضل فان في اخذ الزكاة من حاجة المساكين وتضييق عليهم ولأنه ربما لا يكل في أخذه بصفة الاستحقاق كما وصف في الكتاب العزيز وأما الصدقة فالامر فيها أوسع وقال قائلون ياخذ الزكاة دون الصدقة لأنها عانة على واجب ولو ترك المساكين كلهم اخذ الزكاة لا تموا لان الزكاة لأمنة فيها وانما هو حق واجب لله سبحانه رزق لعباد المحتاجين ولأنه أخذ بالحاجة والانسان يعلم حاجته نفسه قطعا وأخذ الصدقة أخذ بالدين فان الغالب أن المتصدق يعطي من ماله خيرا ولأن مراقة المساكين أدخل في الذل والسكنة وأبعد من التكبر ان قد يأخذ الانسان الصدقة في معرض الهدية فلا تميز عنه وهذا تنصيص على أن الاخذ وحاجته والقول الحق في هذا أن هذا يختلف بأحوال الشخص وما يطلب عليه وما يحضره من النية فان كان في شبهة من اتصافه بصفة الاستحقاق فلا ينبغي أن يأخذ الزكاة فاذا علم أنه مستحق قطعا كما اذا حصل عليه دين صرفه الى خير وليس له وجه في قضائه فهو مستحق قطعا فاذا اخبر هذا بين الزكاة وبين الصدقة فاذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك المال لولم يأخذه هو قلبا أخذ الصدقة فان الزكاة الواجبة بصرفها صاحبها الى مستحقها في ذلك تكثير الخير وتوسيع على المساكين وان كان المال معترضا للصدقة ولم يكن في اخذ الزكاة تضييق على المساكين فهو خير والامر فيهما متفاوت وأخذ الزكاة أشد في كسر النفس واذلها في أغلب الاحوال والله اعلم

كل كتاب اسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وبتلوه ان شاء الله تعالى كتاب اسرار الصوم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى جميع الانبياء والمرسلين وعلى الملائكة المقربين من أهل السموات والارضين وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا دائما الى يوم الدين والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل

كتاب اسرار الصوم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أعظم على عباده المنة بما دفع عنهم كيد الشيطان وفنه وزد أماله وخيب ظنه فجعل الصوم حصنا وليا له وجهه وفتح لهم به أبواب الجنة وعرفهم أن وسيلة الشيطان الى قلوبهم الشهوات المستكنة وان يقبضها تصبغ النفس المظنة بظاهرة الشوكة في قصم خصمها قوية المنه والصلاة على محمد قائد الخلق ومهد السنه وعلى آله وأصحابه ذوى الابصار الثاقبة والعقول المبرجة وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فان الصوم ربيع الايمان بمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم الصوم نصف الصبر وبمقتضى قوله صلى الله عليه وسلم الصبر نصف الايمان ثم هو متميز بخاصية النسبة الى الله تعالى من بين سائر الاركان اذ قال الله تعالى فيما حكاه عنه نبيه صلى الله عليه وسلم كل حسنة بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف الا الصيام فإنه لي وأنا أجرى به وقد قال تعالى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب والصوم نصف الصبر فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب ونأهيك في معرفة فضله قوله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك يقول الله عز وجل انما يدر شهوته وطعامه وشرابه لاجل الصوم لا جلي فالصوم لي وأنا أجرى به وقال صلى الله عليه وسلم الجنة باب يقال له الريان لا يدخله الا الصائمون وهو موعود ببقاء الله تعالى في جزاء صومه وقال صلى الله

عليه وسلم الصائم فرحان فرحة عند افطاره وفرحة عند لقاء ربه وقال صلى الله عليه وسلم لكل شيء باب وباب العبادة الصوم وقال صلى الله عليه وسلم يوم الصائم عبادة وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين ونادى منادى يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر وقال وكيع في قوله تعالى كلوا واشربوا خشيا عابا أسألت في الايام الخالية هي أيام الصيام اذ تركوا فيها الاكل والشرب وقد جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في رتبة المباحة بين الزهد في الدنيا وبين الصوم فقال ان الله تعالى يباهي ملائكته بالشاب العابد فيقول أي الشاب التارك شهوته لاجل الميزل شبابه لي أنت عندى كعص ملائكتي وقال صلى الله عليه وسلم في الصائم يقول الله عز وجل انظر واما ملائكتي الى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرابه من أجل وقيل في قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون قيل كان عملهم الصيام لانه قال انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب ففرغ الصائم جزاءه فافراغا وبجاء جزاءه فلا بد دخل تحت وهم وتقدير وجدير بأن يكون كذلك لان الصوم انما كان له ومشتق بالنسبة اليه وان كانت العبادات كلها كاشرف البيت بالنسبة الى نفسه والارض كلها للمعنيين أحدهما أن الصوم كف وترك وهو في نفسه سر ليس فيه عمل يشاهد وجميع أعمال الطاعات بمشهد من الخلق ومرأى والصوم لا يراه الا الله عز وجل فإنه عمل في الباطن بالصبر المجرد والثاني أنه قهر لعدو الله عز وجل فان وسيلة الشيطان لعنه الله الشهوات وانما تقوى الشهوات بالاكل والشرب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضية وبجارية بالجوع ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها داومي قرع باب الجنة قالت بماذا قال صلى الله عليه وسلم بالجوع وسألتني فضل الجوع في كتاب شره الطعام وعلاجه من ريع المهلكات فلما كان الصوم على الخصوص فعلى الشيطان وسد المسالك وتضييقا لجاريه استحق التخصيص بالنسبة الى الله عز وجل فيقع عدو الله نصرة الله سبحانه وناصر الله تعالى موقوف على النصرة له قال الله تعالى ان تصروا الله يصرنكم ورسيت اقدامكم فالبدية بالجهد من العبد والجزاء بالهداية من الله عز وجل ولذلك قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلا وقال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وانما التغيير تكثير الشهوات فهي مرتع الشياطين ومرعاهم فادامت خصبة لم ينقطع زدهم وماداموا يترددون لم ينكشف للعبد جلال الله سبحانه وكان محجوبا عن لقائه وقال صلى الله عليه وسلم لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السموات فن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة وصار جنة واذ اعظمت فضيلته الى هذا الحد فلا بد من بيان شروطه والباطنة بذكر أركانه وستنه وشروطه الباطنة وبين ذلك بثلاثة فصول

الفصل الاول في الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم بافساده

أما الواجبات الظاهرة فستة

(الاول) مراقبة أول شهر رمضان وذلك برؤية الهلال فان غم فاستكمال ثلاثين يوما من شعبان ونفعي بالرؤية العلم ويحصل ذلك بقول عدل واحد ولا يثبت هلال شوال الا بقول عدلين احتياطا للعبادة ومن سمع عدلا ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وان لم يقض القاضي به فليتبع كل عبد في عبادته موجب ظنه واذ ارؤى الهلال سلبه ولم يرباخرى وكان بينهما أقل من مرتحتين وجب الصوم على الكل وان كان أكثر كان لكل بلدة حكمها ولا يعتدى الوجوب (الثاني) النية

ولا بد لكل ليلة من نية مبيتة معينة جازمة فلونوي أن يصوم شهر رمضان دفعة واحدة لم يكفه وهو الذي عينا بقولنا كل ليلة ولونوي بالهلال لم يجزه صوم رمضان ولا صوم القرض الا التطوع وهو الذي عينا بقولنا مبيتة ولونوي الصوم مطلقا والقرض مطلقا لم يجزه حتى ينوي فريضة الله عز وجل صوم رمضان ولونوي ليلة الشك أن يصوم غدا ان كان من رمضان لم يجزه فانها ليست جازمة الا أن تستندتته الى قول شاهد عدل واحتمال غلط العدل أو كذبه لا يطل الجزم أو يستند الى استحباب حال كالثك في الليلة الاخيرة من رمضان فذلك لا يمنع جزم النية أو يستند الى اجتهاد كالمجوس في المظنونة اذا غلب على ظنه دخول رمضان باجتهاده فشك لا يمنع من النية ومهما كان شك كالبينة الشك لم ينفعه جزمه النية باللسان فان انية عملها القلب ولا يتصور فيه جزم القصد مع الشك كما لو قال في وسط رمضان أصوم غدا ان كان من رمضان فان ذلك لا يضره لانه ترديد لفظ ويحل النية لا ينعوق فيه ترديد لفظه بقطع بأنه من رمضان ومن نوى الاثم أو كل لم تقصد نيته ولونوي امرأة في الحيض ثم ظهرت قبل الفجر صومها (الثالث) الامساك عن افعال شئ الى الجوف عدا مع ذكر الصوم فيفسد صومه بالاكل والشرب والسعوط والخفنة ولا يفسد بالقصد والحمامة والا افعال وادخال المبل في الاذن والاحليل الا أن يطر فيه ما يبلغ المشاة وما يصل بغير قصد من غير الطريق أو ذبابة تسبق الى جوفه أو ما يسبق الى جوفه في المضمضة فلا يفطر اذا بالغ في المضمضة فيفطر لانه مقصر وهو الذي أردنا بقولنا عدا فاماذكر الصوم فأردنا به الاحتراز عن الناسي فانه لا يفطر ما من أكل عامدا في طرفي النهار ثم ظهر له أنه أكل نهارا بالتحقيق فعليه القضاء وان بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه ولا ينبغي أن يأكل في طرفي النهار الا بضرورة واجتهاد (الرابع) الامساك عن الجماع وحده فمبطل الحشفة وان جامع ناسيا لم يفطر وان جامع ليليا أو احتلم فأصبح جنبا لم يفطر وان طلع الفجر وهو مختلط أهله فتر في الحال صوم صومه فان صبر فسد وزمته الكفارة (الخامس) الامساك عن الاستمنا وهو اخراج المني قصد الجماع أو بغير جماع فان ذلك يفطر ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها لم ينزل لكن بكره ذلك الا أن يكون شجاعا وما لك لا ربه فلا بأس بالتقيل وتركه أولى واذا كان يخاف من التقيل أن ينزل قبل وسبق المني أفطر لتقصيره (السادس) الامساك عن اخراج النقي فالاستقاء يفسد الصوم وان ذرعه النقي لم يفسد صومه واذا ابتلع نخامة من حلقة أو صدره لم يفسد صومه رخصة للعموم بالوي به الا أن يتخلعه بعد وصوله الى فيه فانه يفطر عند ذلك

﴿وأما الوازم الانظار فأربعة﴾

القضاء والكفارة والفدية وامساك بقية النهار تشبيها بالصائمين (أما القضاء) فوجوبه عام على كل مسلم مكلف ترك الصوم بعدرا وبغير عذر فالحائض تقضي الصوم وكذلك المرتدة أما الكافر والصبي والمجنون فلا قضاء عليهم ولا يشترط التتابع في قضاء رمضان ولكن يقضي كيف شاء متفرقا ومجموعا (وأما الكفارة) فلا تجب الا بالجماع وأما الاستمنا والاكل والشرب وما عدا الجماع لا تجب به كفارة فالكفارة عن رقة فان أعسر فصوم شهرين متتابعين وان عجز فاطعام ستين مسكينا مدامدا (وأما امساك بقية النهار) فيجب على من عصي بالفطر أو قصر فيه ولا يجب على الحائض اذا ظهرت امساك بقية نهارها ولا على المسافر اذا قدم مفطرا من سفر بلغ مرحلتين ويجب الامساك اذا شهد بالهلال عدل واحد يوم الشك والصوم في السفر أفضل من الفطر الا اذا لم يطق ولا يفطر يوم يخرج وكان مقبلا في أوله ولا يوم يقدم اذا قدم صائما (وأما الفدية) فيجب على الحامل

والمرضع اذا أفطر تاخوفا على ولديه ما لكل يوم مذبذبة لمسكين واحد مع القضاء والشيخ الهرم اذا لم يصم تصدق من كل يوم مذبذبة (وأما السن فتستحب تأخير السحور وتجهيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة وترك السؤال بعد الزوال والجود في شهر رمضان لما سبق من فضائله في الزكاة ومدارسة القرآن والاعتكاف في المسجد لاسيما في العشر الاخير فهو عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاواخر طوى القراش وشد للئزر ودأب وأدأب أهله أي أداموا النصب في العبادة اذ فيه ليلة القدر والا غلب أنها في أولها وأشباه الارثار ليلة احدى وثلاث وخمس وسبع والتتابع في هذا الاعتكاف أولى فان نذر اعتكافا متتابعاً أو نواه انقطع تنابعه بالخروج من غير ضرورة كالخروج لعبادة أو شهادة أو جنازة أو زيارة أو فحيد بطهارة وان خرج لقضاء الحاجة لم ينقطع وله أن ينوضا في البيت ولا ينبغي أن يعرج على شغل آخر كان صلى الله عليه وسلم لا يخرج الا الحاجة الانسان ولا يسئل عن المريض الا ما رواه وينقطع التتابع بالجماع ولا ينقطع بالتقيل ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح وبالاكل والنوم وغسل اليدين في الطست فكل ذلك قد يحتاج اليه في التتابع ولا ينقطع التتابع بخروج بعض يده كان صلى الله عليه وسلم يدي رأسه فترجله عائشة رضي الله عنها وهي في الحجرة ومعه ما خرج المعتكف لقضاء حاجته فاذا عاد ينبغي أن يستأنف النية الا اذا كان قد نوى أو لا عشرة أيام مثلاً الا أفضل مع ذلك التعبد

﴿الفصل الثاني في أسرار الصوم وشروطه الباطنة﴾

اعلم أن الصوم ثلاث درجات صوم العموم وصوم الخصوص وصوم خصوص الخصوص أما صوم العموم فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله وأما صوم الخصوص فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الأثام وأما صوم خصوص الخصوص فصوم القلب عن المهم الدينية والافكار الدنيوية وكفه عما سوى الله عز وجل بالكيفية ويحصل الفطر في هذا الصوم بالفكر في ما سوى الله عز وجل واليوم الآخر وبالفكر في الدنيا لا الدنيا للدين فان ذلك من زاد الآخرة وليس من الدين حتى قال أرباب القلوب من تحركت همته بالتصرف في نهاره لتدبير ما يفطر عليه كتبت عليه خطبة فان ذلك من قلة الوثوق بفضل الله عز وجل وقلة اليقين برزقه الموعود وهذه رتبة الانبياء والصديقين والمقربين ولا يطول النظر في تفصيلها فولا ولكن في تحقيقها عملا فانه اقبال بكنهه المهمة على الله عز وجل وانصراف عن غير الله سبحانه وتلبس بمعنى قوله عز وجل قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وأما صوم الخصوص وهو صوم الصالحين فهو كف الجوارح عن الأثام وتعامه بنبته امور (الأول) غرض البصر وكفه عن الاتساع في النظر الى كل ما يذم ويكره والى كل ما يشغل القلب ويأبى عن ذكر الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم النظره سهم مسهم من سهام ابليس لعنه الله فمن تركها خوفا من الله ناء الله عز وجل ايمانا يجيد حلاوته في قلبه وروى جابر عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال خمس يفطرن الصائم الكذب والغيبة والنميمة واليمين الكاذبة والنظر شهوة (الثاني) حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمراءاة والامه السكوت وشغله بذكر الله سبحانه وتلاوة القرآن فهذا صوم اللسان وقد قال سفيان الغيبة تفسد الصوم رواه بشر بن الحارث عنه وروى ليث عن مجاهد خصلتان يفسدان الصيام الغيبة والكذب وقال صلى الله عليه وسلم انما الصوم جنة فاذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يجهل وان امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل اني صائم اني صائم وجاء في الخبر أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجهدهما الجوع

والعطش من آخر النهار حتى كادنا أن نتلفنا فبعثنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذنا
في الإفطار فأرسل إليهما قد حاورا قال صلى الله عليه وسلم قل لهما قآذيه مأكلتما فقامتا أحدهما
نصفه دماغيطا والآخر يضار وقامت الأخرى مثل ذلك حتى ملأناه فحبب الناس من ذلك فقال
صلى الله عليه وسلم هاتان صامتتان أحل الله لهما وأفطرنا على ما حرم الله تعالى عليهما فعدت
أحدهما إلى الأخرى فبعثنا فتابنا بالناس فهذا مأكلنا من لحومهم • (الثالث) كلف السمع عن
الأصغاء إلى كل مكروه لأن كل ما حرم قوله حرم الأصغاء إليه ولذلك سقى الله عز وجل بين المستمع
وآكل السمعت فقال تعالى سمعون للكذب أكلون السمعت وقال عز وجل لولا ينهم الربانيون
والأخبار عن قولهم الأثم وأكلهم السمعت فالكسوت على الغيبة حرام وقال تعالى إنكم إذا مئثمهم
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الغتاب والمستمع شركان في الأثم (الرابع) كلف بقية الجوارح عن
الأنام من اليد والرجل وعن المسكارة وكف البطن عن الشبهات وقت الإفطار فلا معنى للصوم وهو
الكف عن الطعام الحلال ثم الإفطار على الحرام فثالث هذا الصائم مثال من بيني قصرا ويهدم
مصر فإن الطعام الحلال إنما يضرب كثره لا بنوعه فالصوم لتقليله وتارك الاستكثار من الدواء
خوف من ضرره إذا عدل إلى تناول السم كان سفيها والحرام سم مهلك للدين والحلال دواء ينفع قلبه
ويضرب كثره وقصد الصوم لتقليله وقد قال صلى الله عليه وسلم كم من صائم ليس له من صومه
الاجوع والعطش فليل هو الذي يفطر على الحرام وقيل هو الذي يملك عن الطعام الحلال ويفطر
على لحوم الناس بالغبية وهو حرام وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الأنام • (الخامس) أن
لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الإفطار بحيث يمتلئ جوفه فإمن وعاء أبغض إلى الله عز وجل من
بطن مليء من حلال وكيف يستفاد من الصوم فهدر الله وكسر الشهوة إذا تدارك الصائم عند فطره
ما فاته ضحوة نهاره وورجاء يده عليه في ألوان الطعام حتى استمرت العادات بأن يتخرج جميع الأطعمة
لرمضان فيؤكل من الأطعمة فيه ما لا يؤكل في عذة أشهر ومعلوم أن مقصود الصوم الخفاء وكسر
الموى لتقوى النفس على التقوى وإذا دفعت المعدة من ضحوة نهار إلى العشاء حتى هاجت شهوتها
وقويت رغبتها ثم اطعمت من اللذات واشبعت زادت لذتها وتضاعفت قوتها وابتعت من الشهوات
ما عساه كانت راكدة لو تركت على عادتها فروح الصوم وسرته تضعف القوى التي هي وسائل
الشیطان في العود إلى الشرور ولن يحصل ذلك إلا بالتقليل وهو أن يأكل أكاته التي كان يأكلها
كل ليلة لولم يصم فأما إذا جمع ما كان يأكل ضحوة إلى ما كان يأكل ليلا فلم ينتفع بصومه بل من
الآداب أن لا يكثر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستعرض ضعف القوى فيصفر عند
ذلك قلبه ويستديم في كل ليلة قدر من الضعف حتى يخف عليه تهجد واوراده فغشى الشيطان
أن لا يحوم على قلبه فينظر إلى ملكوت السماء وليلة القدر عياره عن الليلة التي ينكشف فيها شيء
من الملكوت وهو المراد بقوله تعالى أنا أنزلناه في ليلة القدر ومن جعل بين قلبه وبين صدره مغللة من
الطعام فهو عنه محجوب ومن أخلى معدته فلا يكفه ذلك رفع الحجاب ما لم يخل همته عن غير الله
عز وجل وذلك هو الأمر كله ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام وسيأتي له مزيد بيان في كتاب الأطعمة
إن شاء الله عز وجل • (السادس) أن يكون قلبه بعد الإفطار معطفا مضطربا بين الخوف والرجاء
أذ ليس يرى أيقبل صومه فهو من المقربين أو يرد عليه فهو من المقيدين وليكن كذلك في آخر كل
عبادة يفرغ منها فقدرى عن الحسن بن أبي الحسن البصري أنه مرة يقوم وهم يضحكون فقال إن الله
عز وجل جعل شهر رمضان مضمارا لخلقه يستبشرون فيه لطاعته فسبق قوم ففازوا وتخلف أقوام

نخاير قال لعجب كل العجب للضاحك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه السابقون وخاب فيه المبطلون
أما والله لو كشف الغطاء لاستغفل المحسن بأحسنه والمسيء بأسأته أي كان سرور المقبول بشغله
عن اللعب وحسرة المردود تذكيره باب الضحك وعن الأحنف بن قيس أنه قيل له إنك شيخ كبير
وإن الصيام يضعفك فقال إني أعده لسفر طويل والصبر على طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على
عذابه فهذه هي المعاني الباطنة في الصوم فإن قلت فن اقتصر على كف شهوة البطن والفرج وترك
هذه المعاني فقد قال الفقهاء صومه صحيح فامعناه فاعلم أن فقهاء الظاهر يثبتون شروط الظاهر بأدلة
هي أضعف من هذه الأدلة التي أوردناها في هذه الشروط الباطنة لاسيما الغيبة وإمالةها ولكن
ليس إلى فقهاء الظاهر من التكاليف إلا ما يسير على عموم الغافلين المقابن على الدنيا الدخول تحتها
فأما علماء الآخرة فيعنون بالصحة القبول والقبول الوصول إلى المقصود ويفهمون أن المقصود من
الصوم التخليق بخلق من أخلاق الله عز وجل وهو الصمدية والافتداء بالملائكة في الكف عن
الشهوات بحسب الامكان فانهم مترهون عن الشهوات والانسان رتبة فوق رتبة البهائم لقدرته
بنور العقل على كسر شهوته ودون رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلى بجهادها
فكما اتهمك في الشهوات انحط إلى أسفل السافلين والتحق بغمار البهائم وكما قاع الشهوات ارتفع
إلى أعلى عليين والتحق بأفق الملائكة والملائكة مقرَّبون من الله عز وجل والذي يقتدي بهم وينسبه
بأخلاقهم يقرب من الله عز وجل كقربهم فان الشبهة من القريب قريب وليس القريب ثم بالمكان
بل بالصفا وإذا كان هذا سر الصوم عند أرباب الالباب وأصحاب القلوب فأى جدوى لتأخير
أكله وجمع أكلتين عند العشاء مع الانهماك في الشهوات الاخر طول النهار ولو كان مثله جدوى
فأى معنى لقوله صلى الله عليه وسلم كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش ولهذا قال أبو
الدرداء يا حباؤكم الأكياس وفطروهم كيف يصيرون صوم الحنفي وسهرهم ولذرة من ذوى يقين وتقوى
أفضل وأرجح من أمثال الجبال عبادة من المغترين ولذلك قال بعض العلماء كم من صائم مفطر وكم
من مفطر صائم والمفطر الصائم هو الذي يحفظ جوارحه عن الأنام ويأكل ويشرب والصائم المفطر
هو الذي يجوع ويعطش ويطلق جوارحه ومن فهم معنى الصوم وسرته علم أن مشل من كف عن
الأكلا والجماع وأفطر بخالفه الأنام كمن مسح على عضو من أعضائه في الوضوء ثلاث مرات فقد
وافق في الظاهر العدد إلا أنه ترك المهم وهو الفصل فصلاته من دودة عليه بجعله ومثل من أفطر
بالأكلا وصام بجوارحه عن المسكارة كن غل أعضاء مرة مرة فصلاته متقبلة إن شاء الله لا حكمه
الأصل وإن ترك الفصل ومثل من جمع بينهما كن غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع بين الأصل
والفضل وهو الكمال وقد قال صلى الله عليه وسلم إن الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته ولما نلا قوله
عز وجل إن الله يأمركم أن تؤذوا الأمانات إلى أهلها ووضع يده على سمعه وبصره فقال السمع أمانة
والبصر أمانة ولولا أنه من أمانات الصوم لما قال صلى الله عليه وسلم فليقل إني صائم أى إني أودعت
لساني لحفظه فكيف أطلقه يحولك فإذا نظهر أن لكل عبادة ظاهرا وباطنا وقسرا ولبا
ولقشورا درجات ولكل درجة طبقات فإليك الخيرة الآن في أن تقنع بالقشر عن الباب أو تتخير
إلى غمار أرباب الالباب

الفصل الثالث في التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه

اعلم أن استحباب الصوم ثلث كد في الأيام الفاضلة وفواضل الأيام بعضها يوجد في كل سنة وبعضها
يوجد في كل شهر وبعضها في كل أسبوع أما في السنة بعد أيام رمضان فيوم عرفة ويوم عاشوراء

والعشر الاوّل من ذي الحجة والعشر الاوّل من المحرم وجميع الاشهر الحرم مظان الصوم وهي اوقات
فاضلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر صوم شعبان حتى كان يظن أنه في رمضان وفي الخبر
أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم لانه ابتداء السنة تبتاؤها على الخير أحب وأرجى
لدوام بركته وقال صلى الله عليه وسلم صوم يوم من شهر حرام أفضل من ثلاثين من غيره وصوم يوم
من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر حرام وفي الحديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخيس
والجنة والسبت كتب الله له بكل يوم عبادة تسعمائة عام وفي الخبر إذا كان النصف من شعبان فلا
صوم حتى رمضان ولهذا يستحب أن يفطر قبل رمضان أياما فان وصل شعبان برباط فجاز ففعل
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة وفصل مرارا كثيرة ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان
بيومين أو ثلاثة إلا أن يوافق ورده وكره بعض الصحابة أن يصام رجب كله حتى لا يصاهى بشهر
رمضان فالاشهر الفاضلة ذو الحجة والمحرم ورجب وشعبان والاشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة
والحرم ورجب واحد فرد وثلاثة سرور أفضلها ذو الحجة لانه الحج والايام المعلومات والعدوات
وذو القعدة من الاشهر الحرم وهو من أشهر الحج وشوال من أشهر الحج وليس من الحرم والمحرم
ورجب وليس من أشهر الحج وفي الخبر ما من أيام العمل فيها أفضل وأحب إلى الله عز وجل من
أيام عشر ذي الحجة ان صوم يوم منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه تعدل قيام ليلة القدر قيل
ولا جهاد في سبيل الله تعالى قال ولا جهاد في سبيل الله عز وجل الا من عفر جواده وأهريق دمه
« وأما ما يكثر في الشهر » نأول الشهر وأوسطه وآخره ووسطه الايام البيض وهي الثالث عشر
والرابع عشر والخامس عشر « وأما في الاسبوع » فالثلاثين والخميس والجمعة فهذه هي الايام الفاضلة
فيستحب فيها الصيام وتكثر الخيرات لتضاعف أجورها ببركة هذه الاوقات « وأما صوم الدهر فانه
شامل لكل وزيادة ولا سالكين فيه طرق ففهم من كره ذلك ادوردت أخبار تدل على كراهته والصحیح
أنه انما يكره لشيئين أحدهما أن لا يفطر في العيدين وأيام التشريق فهو الدهر كله والآخر أن
يرغب عن السنة في الإفطار ويجعل الصوم حرجا على نفسه مع أن الله سبحانه يحب أن تؤتى رخصه
كما يحب أن تؤتى عزائمه فإذا لم يكن شيء من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم الدهر فليعمل ذلك فقد
فعله جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم وقال صلى الله عليه وسلم فيماروا أبو موسى
الاشعري من صام الدهر كله ضيق عليه جهنم وعقد سبعين ومغنا لم يكن له فيها موضع ودونه
درجة أخرى وهو صوم نصف الدهر بأن يصوم يوما ويفطر يوما وذلك أشد على النفس وأقوى
في فورها وقد ورد في فضله أخبار كثيرة لان العبد فيه بين صوم يوم وشكر يوم فقد قال صلى الله
عليه وسلم عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا وكنوز الارض فرددتها وقلت أجوع يوما وأشبع يوما
أحمدك إذا شبع وأضرع اليك إذا جعت وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام صوم أخي داود
كان يصوم يوما ويفطر يوما ومن ذلك منازلته صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمر رضي الله عنهما
في الصوم وهو يقول اني أطيق أكثر من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم صم يوما وفطر يوما فقال
اني أريد أفضل من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم لا أفضل من ذلك وقد روي أنه صلى الله عليه
وسلم ما صام شهرا كاملا قط الا رمضان بل كان يفطر منه ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر
فلا بأس بثلثه وهو أن يصوم يوما ويفطر يومين وإذا صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط
وثلاثة من الآخر فهو ثلث واقع في الاوقات الفاضلة وان صام الاثنين والخميس والجمعة فهو قريب
من الثلث وإذا ظهرت اوقات الفضيلة فالكمال في ان يفهم الانسان معنى الصوم وان مقصوده

تصفية القلب وتفرغ الخلق لله عز وجل والتفقيه بدقائق الماطن ينظر الى أحواله فقد يقتضى حاله
دوام الصوم وقد يقتضى دوام الفطر وقد يقتضى خرج الافطار بالصوم وإذا فهم المعنى وتحقق حذره
في سلوك طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح قلبه وذلك لا يوجب ترتيبا مستمرا ولذلك
روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يصوم حتى يقال لا يفطر ويفطر حتى يقال لا يصوم وينام حتى
يقال لا يقوم ويقوم حتى يقال لا ينام وكان ذلك بحسب ما ينكشف له بنور النبوة من القيام بحقوق
الاوقات وذكره العلماء أن بولي بين الافطار أكثر من أربعة أيام تقديرا ليوم العيد وأيام التشريق
وذكروا أن ذلك يقسى القلب ويولد ردى العادات ويفتح أبواب الشهوات ولعمري هو كذلك
في حق أكثر الخلق لا سيما من يأكل في اليوم والليلة مرتين فهذا ما أوردناه من ترتيب الصوم
المنطوق به والله أعلم بالصواب « تم كتاب أسرار الصوم والمحدثه بجميع محامدها كلها ما علمنا منها
وما لم نعلم على جميع نعمه كلها ما علمنا منها وما لم نعلم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكرم
وعلى كل عبد مصطف من أهل الارض والسما يتلو ان شاء الله تعالى كتاب أسرار الحج والله المعبود
لارب غيره وما توفيقي الا بالله وحسبنا الله ونعم الوكيل

« كتاب أسرار الحج »

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل كلمة التوحيد لعباده حرا وحرنا وجعل البيت العتيق مشابها للناس وأما
واكرمه بالنسبة الى نفسه تشريفا وتخصيضا ومن جعل زيارته والطواف به حجابا بين العبد وبين
العذاب ونجنا والصلاة على محمد بنى الرحمة وسيد الامة وعلى آله وصحبه قادة الحق وسادة الخلق
وسلم تسليما كبيرا (أما بعد) فان الحج من بين أركان الاسلام ومبانيه عبادة العمر وختام الامر
ونمام الاسلام وكل الدين فيه أنزل الله عز وجل قوله اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي
ورضيت لكم الاسلام ديناً وفيه قال صلى الله عليه وسلم من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان
شاء نصرانيا فاعظم لعباده عدم الدين بفقد هذا الكمال ويساوى تاركها اليهود والنصارى
في الضلال وأجدر بها أن تصرف العناية الى شرحها وتفصيل أركانها وشرائطها وآدابها وفضائلها
وأسرارها وجملة ذلك ينكشف بتوفيق الله عز وجل في ثلاثة أبواب (الباب الاول) في فضائلها
وفضائل مكة والبيت العتيق وجمال أركانها وشرائط وجوبها (الباب الثاني) في آدابها الظاهرة على
الترتيب من مبدأ السفر الى الرجوع (الباب الثالث) في آدابها الدخيلة وأسرارها الخفية وأعمالها
الباطنة) فليبدأ بالباب الاول وفيه فصلان

« الفصل الاول » في فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة والمدينة حرمها الله تعالى وشدة الرحال

« فضيلة الحج »

قال الله عز وجل واتن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق وقال قتادة
لما أمر الله عز وجل إبراهيم صلى الله عليه وسلم وعلى نبيا وعلى كل عبد مصطف أن يؤذن في الناس
بالحج نادى يا أيها الناس ان الله عز وجل بنى بيته الحبيب وقال تعالى ليشهدوا منافع لهم قيل الصبابة
في الموسم والاجرة في الآخرة ولما سمع بعض السلف هذا قال عقر لهم ورب الكعبة وقيل في تفسير قوله
عز وجل لا تعدن لهم صراطك المستقيم أى طريق مكة يقعد الشيطان عليها يمنع الناس منها وقال
صلى الله عليه وسلم من حج البيت فلم يرفث ولم يفتن خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمته وقال أيضا
صلى الله عليه وسلم ماري الشيطان في يوم أصغر ولا أدحرو ولا أحقر ولا أغنظ منه يوم عرفة

وما ذاك الا لما يرى من نزول الرحمة وتجاوز الله سبحانه عن الذنوب العظام اذ يقال ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الا الوقوف بعرفة وقد استند بحقيرين محمد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر بعض المكشفين من المقرين ان ابليس لعنة الله عليه ظهر له في صورة شخص يعرفه فاذا هو ناحل الجسم مصفر اللون ياكي العين مقصوف الظهر فقال له ما الذي أبكى عينك قال خروج الحاج اليه بلا تجارة اقول قد قصدوه أخاف ان لا يجيبهم فيخرجني ذلك قال فما الذي أنخل جسمك قال صهيل الخيل في سبيل الله عز وجل ولو كانت في سبيلي كان احب الي قال فالذي غير لونك قال تعاون الجماعة على الطاعة ولو تعاونوا على المعصية كان احب الي قال فما الذي قصف ظهره قال قول العبد أسألك حسن الخاتمة اقول يا ويلتي مني بهب هذا بعلمه أخاف ان يكون قد ظن وقال صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته حاجا أو معتمرا فأتى أجره له أجر الحاج المعتمر الى يوم القيامة ومن مات في إحدى الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها او حجة مبرورة ليس لها جزاء الا الجنة وقال صلى الله عليه وسلم الحاج والعمار وفد الله عز وجل وزواره ان سالوه أعطاهم وان استغفروا غفر لهم وان دعوا استجب لهم وان شفعا شفعا وفي حديث مسند من طريق أهل البيت عليهم السلام أعظم الناس ذنبا من وقف بعرفة فظن ان الله تعالى لم يغفر له وروى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون رحمة ستون للطائفين وأربعون للصائمين وعشرون للناظرين وفي الخبر استكثر وامن الطواف بالبيت فانه من أجل شيء تجدونه في صحفكم يوم القيامة وأغبط عمل تجدونه ولهذا يستحب الطواف ابتداء من غير حج ولا عمرة وفي الخبر من طاف اسبوعا حائيا حاسرا كان له كعتق رقبة ومن طاف اسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنبه ويقال ان الله عز وجل اذا غفر لعبدا ذنبا في الموقف غفره لكل من أصابه في ذلك الموقف وقال بعض السلف اذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل عرفة وهو أفضل يوم في الدنيا وفيه حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع وكان واقفا نزل قوله عز وجل اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً قال أهل الكتاب لو أنزلت هذه الآية علينا لجعلناها يوم عيد فقال عمر رضي الله عنه اشهد لقد أنزلت هذه الآية في يوم عشرين يوم عرفة ويوم جمعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة وقال صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر للحاج ولمن استغفره الحاج ويروى ان علي بن ابي طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حجبا قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا ابن موفق حجبت عني قات نعم قال ولبيت عني قلت نعم قال فاني أكافئك بها يوم القيامة اخذ بيدك في الموقف فادخلك الجنة والخلاد في كرب الحساب وقال مجاهد وغيره من العلماء ان الحاج اذا قدم موامكة تلقاهم الملائكة فسلوا على ركان الابل وصاغوا ركان الحجر واعتقوا المشاة اعتقا قال الحسن من مات عقيب رمضان أو عقيب غزوا أو عقيب حج مات شهيدا وقال عمر رضي الله عنه الحاج مغفور له ولمن يستغفر له في شهر ذي الحجة والحرم وصفر وعشرين من ربيع الاول وقد كان من سنة السلف رضي الله عنهم ان يشيعوا الغزاة وان يستقبلوا الحاج ويقبلوا بين اعينهم ويسألوهم الدعاء ويادرون ذلك قبل ان يتدنسوا بالآثام ويروى عن علي بن موفق قال حجبت سنة فلما كان ليلة عرفة تمت عني في مسجد الخيف فرأيت في المنام كأن ملكين قد نزلا من السماء عليهما ثياب خضر فنادى أحدهما صاحبه يا عبدا لله فقال الآخر ليك يا عبد الله قال تدرى كم حج بيت ربنا عز وجل في هذه السنة قال لا أدري قال حج بيت ربنا ستمائة ألف أتدري كم قبل منهم قال لا قال سنة

أنفس قال ثم ارتفع في الهواء فعاينني فاقبته فرعا واعتمت غما شديدا وأهمني أمرى فقلت اذا قبل حج سنة أنفس فأين أكون أنا في سنة أنفس فلما أفقت من عرفة قلت عند المشعر الحرام فقلت أنكر في كثرة الخلق وفي قلة من قبل منهم فحملني النوم فاذا الشخصان قد نزلا على هاتهما فنادى أحدهما صاحبه وأعاد الكلام بعينه ثم قال أتدري ماذا حكم ربنا عز وجل في هذه الليلة قال لا قال فانه وهب لكل واحد من الستة مائة ألف قال فانتبهت وروى من السرور ما يجمل عن الوصف وعنه أيضا رضي الله عنه قال حجبت سنة فلما قضيت مناسكي تفكرت فيمن لا يقبل حجه فقات اللهم اني قد وهبت حجي وجعلت ثوابها لمن لم تقبل حجه قال فرأيت رب العزة في النوم جل جلاله فقال لي يا علي تقبلي علي وأنا خلقت السماء والارض وانا أجود الاجودين وأكرم الاكرمين وأحن بالاجود والكرم من العالمين قد وهبت كل من لم يقبل حجه من قبلته

وفضيلة البيت ومكة المشرفة

قال صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قد وعد هذا البيت ان يحج في كل سنة ستمائة ألف فان نقصوا أكلهم الله عز وجل من الملائكة وان الكعبة تحشر كالعروس المزفوفة وكل من حجها تعاق بأستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها وفي الخبر ان الحجر الأسود يا قوتة من يواقيت الجنة وانه يبعث يوم القيامة له عينان ولسان يطق به يشهد لكل من استلمه بحق وصدق وكان صلى الله عليه وسلم يقبله كثيرا وروى أنه صلى الله عليه وسلم سجد عليه وكان يطوف على الرحلة فيضع الحنجن عليه ثم يقبل طرف الحنجن وقبله عمر رضي الله عنه ثم قال اني لأعلم انك حجر لا تضرب ولا تنفع ولولا اني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك ما قبلتك ثم بكى حتى علا نسيجه فالتفت الى ورأته فرأى عليها كرم الله وجهه ورضي عنه فقال يا أبا الحسن ها هنا تكس العبرات وتستجاب الدعوات فقال علي رضي الله عنه يا أمير المؤمنين بل هو يضرب وينفع قال وكيف قال ان الله تعالى لما أخانا الميثاق على الذرية كتب عليهم كتابا ثم ألقاه هذا الحجر فهو يشهد للؤمن بالوفاء ويشهد على الكافر بالخوف فذلك هو معنى قول الناس عند الاستلام اللهم ايماننا بك وتصديقنا بك وفاء به بذلك وروى عن الحسن البصري رضي الله عنه أن صوم يوم فيها بمائة ألف يوم وصدقة درهم بمائة ألف درهم وكذلك كل حسنة بمائة ألف ويقال طواف سبعة أسابيع يعدل عمرة وثلاث عمرة تعدل حجة وفي الخبر الصحيح عمرة في رمضان كحجة معي وقال صلى الله عليه وسلم أنا أول من تشق عنه الارض ثم آتى أهل البقيع فيحشرون معي ثم آتى أهل مكة فأحشروا بين الحرمين وفي الخبر ان آدم صلى الله عليه وسلم لما قضى مناسكه لقته الملائكة فقالوا يا حجت يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالفي عام وجاء في الاثر ان الله عز وجل ينظر في كل ليلة الى أهل الارض فأول من ينظر اليه أهل المسجد الحرام وأول من ينظر اليه أهل المسجد الحرام فمن رآه طائفا غفر له ومن رآه مصابيا غفر له ومن رآه قائما مستقبل الكعبة غفر له وكوشف بعض الاولياء رضي الله عنهم قال اني رأيت الذخور كما تسمجد لعبادان ورأيت عبادان ساجدة لجدة ويقال لا تغرب الشمس من يوم الا ويطوف بهذا البيت رجل من الابدال ولا يطعم العجور من ليلة لا طاف به واحد من الاوتاد واذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من الارض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرى الناس لها أثرا وهذا اذا أتى عليها سبع سنين لم يحجها أحد ثم يرفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق أبيض بلوح ليس فيه حرف ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يدكر منه كلمة ثم يرجع الناس الى الاشعار والاغاني وأخبار الجاهلية ثم يخرج الدجال وينزل عيسى عليه السلام فيقتله والساعة عند ذلك بمنزلة الحامل المقرب

التي تنوق ولادتها في الخبر استكثر ومن الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع قد هدم مرتين ويرفع في الثالثة وروى عن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قال الله تعالى أنا أريد أن أخرب الدنيا بدأت بيني وغرته ثم أخرب الدنيا على أثره

في فضيلة المقام بمكة حرمها الله تعالى وكرهه

كره الخائفون المحتاطون من العلماء المقام بمكة لعان ثلاثة (الأول) خوف التبرم والانس بالبيت فإن ذلك ربما يؤثر في تكبير حرقه القلب في الاحترام وهكذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الحجاج إذا جروا ويقول يا أهل اليمن عتكم يا أهل الشام عتكم ويا أهل العراق عتكم ولذلك هم عمر رضي الله عنه يمنع الناس من كثرة الطواف وقال خشي أن يأنس الناس بهذا البيت (الثاني) تهيج الشوق بالفارقة لتبعث داعية العود فإن الله تعالى جعل البيت مثابة للناس وأما أي شربون ويعودون إليه مرة بعد أخرى ولا يقضون منه وطرا وقال بعضهم تكون في بلد وقلبك مشتاق إلى مكة متعلق بهذا البيت خيرا لك من أن تكون فيه وأنت متبرم بالمقام وقلبك في بلد آخر وقال بعض السلف كم من رجل يجرأسان وهو أقرب إلى هذا البيت من يطوف به ويقال إن الله تعالى عباده تطوف بهم الكعبة تقر بالي الله عز وجل (الثالث) الخوف من ركوب الخطايا والذنوب بها فإن ذلك مخطر وبالحرى أن يورث مقت الله عز وجل أشرف الموضع وروى عن وهيب ابن الورد المكي قال كنت ذات ليلة في الجرا أصلي فسمعت كلاما بين الكعبة والاستار يقول إلى الله أشكركم اليك يا جبرائيل ما أتني من الطائفتين حولي من تفكرهم في الحديث ولغوهم ولغوهم لن لم ينتهوا عن ذلك لأنهم انتفاضة يرجع كل حجر مني إلى الجبل الذي قطع منه وقال ابن مسعود رضي الله عنه ما من بلد يؤخذ فيه العبد بالنية قبل العمل الأمكة وتلا قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلمة من عذاب أليم أي أنه على بحر الإرادة ويقال إن البيتات تضاعف بها كضاعف الحسنات وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول لا يجزى بمكة من الإحاديث في الحرم وقيل الكذب أيضا وقال ابن عباس لأن أذنب سبعين ذنبا ركية أحب إلى من أن أذنب ذنبا واحدا بمكة وركبة منزل بين مكة والطائف ولخوف ذلك انتهى بعض المقيمين إلى أن لم يقض حاجته في الحرم بل كان يخرج إلى الحل عند قضاء الحاجة ويضعهم أقام شهر أو ما وضع جنبه على الأرض ولنع من الإقامة كره بعض العلماء أجور دور مكة ولا تظن أن كراهة المقام يناقض فضل البقعة لأن هذه كراهة عاتية ضعف الخلق وقصورهم عن القيام بحق الموضع فعني قولنا أن ترك المقام به أفضل أي بالإضافة إلى مقام مع التقصير والتبرم أما أن يكون أفضل من المقام مع الزفاء بحقه فهبات وكيف لا ولما عادر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مكة استقبل الكعبة وقال انك خير أرض أرض الله عز وجل وأحب بلاد الله تعالى إلى ولولا أني أخرجت منك لما خرجت وكيف لا والنظر إلى البيت عبادة والحسنات فيها مضاعفة كذا كراه

في فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد

ما بعد مكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالأعمال فيها أيضا مضاعفة قال صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجد ذي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وكذلك كل عمل بالمدينة بألف وبعد مدية الأرض المقدسة فإن الصلاة فيها بخمسة مائة صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وكذلك سائر الأعمال وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة وقال صلى الله عليه وسلم من صبر على شدتها ولأوائها كنت له شفعيا يوم

القيامة وقال صلى الله عليه وسلم من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفعيا يوم القيامة وما بعد هذه البقاع الثلاث فالأوضاع فيها متساوية إلا الثغور فإن المقام بها للرابطة فيها فيه فضل عظيم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا تشذ الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدى هذا والمسجد الأقصى وقد ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة (زيارة المشاهد وقبور العلماء والصالحين) وما ينبغي أن الأمر كذلك بل الزيارة ما مور بها قال صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزرووها ولا تقولوا هجرنا والحديث إنما ورد في المساجد وليس في معناه المشاهدة لأن المساجد بعد المساجد الثلاثة متمثلة ولا بلد الا وفيه مسجد فلامعني الرحلة إلى مسجد آخر أو المشاهدة فلا تساوى بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل نعم لو كان في موضع لا مسجد فيه فله ان يشد الرحال إلى موضع فيه مسجد ويقتل إليه بالكلية ان شاء ثم ليت شعري هل يمنع هذا القتال من شد الرحال إلى قبور الانبياء عليهم السلام مثل ابراهيم وموسى ويحيى وغيرهم عليهم السلام فالمنع من ذلك في غاية الاحالة فاذا جاز هذا قبور الاولياء والعلماء والصالحين في معناه فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد هذا في الرحلة أما المقام فالأولى بالمريد أن يلزم مكانه إذا لم يكن قصده من السفر استفادة العلم مهما سلم له حاله في وطنه فإن لم يسلم في طلب من المواضع ما هو أقرب إلى الطول وأسلم للدين وأفرغ للقلب وأيسر للعبادة فهو أفضل المواضع له قال صلى الله عليه وسلم البلاد بلاد الله عز وجل والخلق عباده فأى موضع رأيت فيه رفقا فاقم واحمد الله تعالى وفي الخبر من يورك له في شيء فليزره ومن جعلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه وقال أبو نعيم رأيت سفيا في الثوري وقد جعل جرابه على كتفه وأخذ فعليه بيده فقلت إلى أين يا أبا عبد الله قال إلى بلد أملا فيه جرابي يدرهم وفي حكاية أخرى بلغني عن قرية فيها رخص أقيم فيها قال فقلت وتفضل هذا يا أبا عبد الله فقال نعم إذا سمعت برخص في بلد فاقصده فإنه أسلم لدينك وأقل لهلك وكان يقول هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكف بالشهورين هذا زمان تنقل ينقل الرجل من قرية إلى قرية بغير دينه من الفتن ويحكي عنه أنه قال والله ما أدري أي البلاد أسكن فقبل له خراسان فقال مذهب مختلفة وآراء فاسدة قيل قال شام قال يشار اليك بالاصابع أراد الشهرة قيل قال العراق قال بلد الجبارة قيل مكة قال مكة تذيب السكس وانبدن وقال له رجل غريب عزمت على المجاورة بمكة فأوصني قال أوصيك بثلاث لا تصلين في الصف الأول ولا تتخمين قرشيا ولا تظهري صدقة وإنما كره الصف الأول لأنه يشهر فيفتقد إذا غاب فيتلطم بدمه التبرن والتصنع

في الفصل الثاني في شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومخاطباته

(أما الشرائط) فشرط صحة الحج اثبات الوقت والسلام فيصبح حج الصبي ويحرم بنفسه ان كان مميزا ويحرم عنه وليه ان كان صغيرا وفعل به ما يفعل في الحج من الطواف والسعي وغيره أما الوقت فهو شوال وذو القعدة وتسع من ذي الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر فمن أحرم بالحج في غير هذه المدة فهو عمرة وجميع السنة وقت العمرة ولكن من كان معكوفاً على النفسك أيام منى فلا ينبغي أن يحرم بالعمرة لأنه لا يمكن من الاشتغال بعقبيه لاشتغاله بأعمال منى وأما شروط وقوعه عن حجة الاسلام فخمسة هي الاسلام والحرية والبلوغ والعقل والوقت فإن أحرم الصبي أو المجنون ولو كان عتق العبد وبلغ الصبي بغيره أو بغير دافعة وعاد إلى عرفة قبل طلوع الفجر أجزأها عن حجة الاسلام لأن الحج عرفة وليس عليه سادم الاشارة وتشترط هذه الشرائط في وقوع العمرة عن فرض الاسلام الا الوقت

(وَأَمَّا سُورُطُ وَقُوعُ الْحَجِّ فَيُفْلَا صَاحِبُ الْحَرِّ الْبَالِغُ) فَهُوَ بَعْدَ رَأْيِهِ ذَقْنُهُ مِنْ حُجَّةِ الْإِسْلَامِ فِي الْإِسْلَامِ
مُقَدِّمٌ ثُمَّ الْقَضَاءُ لِمَنْ أَفْسَدَ فِي حَالِهِ الْوُقُوفُ ثُمَّ التَّذَرُّعُ فِي النَّيَابَةِ ثُمَّ التَّنْقِيلُ وَهَذَا التَّرْتِيبُ مُسْتَقِيمٌ وَكَذَلِكَ
يَقَعُ وَإِنْ نَوَى خِلَافَهُ (وَأَمَّا سُورُطُ لُزُومِ الْحَجِّ فَخَمْسَةٌ) الْبُلُوغُ وَالْإِسْلَامُ وَالْعَقْلُ وَالْحُرِّيَّةُ وَالِاسْتِطَاعَةُ
وَمِنْ لُزُومِهِ فَرَضُ الْحَجِّ لُزُومُهُ فَرَضُ الْعِمْرَةِ وَمَنْ أَرَادَ دُخُولَ مَكَّةَ لِزِيَارَةِ أَوْ تِجَارَةٍ وَلَمْ يَكُنْ حَطَّابًا لَزُومِهِ
الْأَحْرَامُ عَلَى قَوْلٍ ثُمَّ يَحْتَطُّ بِعَمَلِ عَمْرَةٍ أَوْ حَجٍّ وَأَمَّا الْإِسْتِطَاعَةُ فَتُؤْتَى بِأَحَدِهِمَا الْبَاسِطَةُ وَذَلِكَ لِأَنَّ
أَسْبَابَ أَمَانِي نَفْسِهِ فَبِالْحُجَّةِ وَأَمَّا فِي الطَّرِيقِ فَيُتَابَعُ تَكُونُ خَصِيصَةٌ أَمْنُهُ بِلا مَحَرٍّ مَخْطَرًا وَلَا عَقُوبًا هَارٍ
وَأَمَّا فِي الْمَالِ فَيُتَابَعُ بِحَدِّ نَفَقَتِهِ ذَهَابِهِ وَبَابِهِ إِلَى وَطَنِهِ كَانَ لَهُ أَهْلٌ أَوْ لَمْ يَكُنْ لِأَنَّ مَفَارِقَةَ الْوَطَنِ شَدِيدَةٌ
وَأَنْ يَمْلِكَ نَفَقَةً مِنْ تَلَزُمِهِ نَفَقَتُهُ فِي هَذِهِ الْمُدَّةِ وَأَنْ يَمْلِكَ مَا يَقْضِي بِهِ دَيْنَهُ وَأَنْ يَقْدِرَ عَلَى رَاحِلَةٍ أَوْ كَرَاتِيهَا
بِحِمْلٍ أَوْ زَامِلَةٍ أَنْ اسْتَمْلَكَ عَلَى الزَامِلَةِ وَأَمَّا النَّوْعُ الثَّانِي فَالْإِسْتِطَاعَةُ الْمَعْصُوبُ بِجَاهِهِ وَهُوَ أَنْ
يَسْتَأْجِرَ مِنْ يَجِبُ عَنْهُ بَعْدَ فَرَاغِ الْأَجْرِ عَنْ حُجَّةِ الْإِسْلَامِ لِنَفْسِهِ وَيَكُنِي نَفَقَةُ الذَّهَابِ بِزَامِلَةٍ فِي هَذَا
النَّوْعِ وَالْأَيُّ إِذَا عَرَضَ طَاعَتُهُ عَلَى الْأَبِ الزَّمَنُ صَارَ بِهِ مُسْتِطِيعًا وَلَوْ عَرَضَ مَالُهُ لَمْ يَصِرْ بِهِ مُسْتِطِيعًا
لَا أَنْ لُحْدَمَةً بِالْبَدَنِ فَيُشَارَفُ لِلْوَالِدِ وَيَذَلُّ الْمَالُ فِيهِ مِنْهُ عَلَى الْوَالِدِ وَمِنْ اسْتِطَاعَةِ لُزُومِهِ الْحَجَّ وَلَهُ
التَّأْخِيرُ وَلَكِنَّهُ فِيهِ عَلَى خَطَرٍ فَإِنْ تَبَسَّرَ لَمْ يَلَوْفِي آخِرَ عَمْرَةٍ سَقَطَ مِنْهُ وَأَنْ مَاتَ قَبْلَ الْحَجِّ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ
وَجَلَّ حَاصِبًا بَتَرَكِ الْحَجِّ وَكَانَ الْحَجُّ فِي تَرْكِهِ يَجِبُ عَنْهُ وَأَنْ لَمْ يَوْسُ كَسَّرَ دَيْنَهُ وَأَنْ اسْتِطَاعَ فِي سَنَةٍ فَلَمْ
يَخْرُجْ مَعَ النَّاسِ وَهَلَكَ مَالُهُ فِي تِلْكَ السَّنَةِ قَبْلَ حُجَّتِهِ النَّاسِ ثُمَّ مَاتَ أَيْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا جَاحِدَ عَلَيْهِ وَمَنْ
مَاتَ وَلَمْ يَجْعَلْ مَعَ الْبَسَارِ فَأَسْرَهُ شَدِيدٌ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ مَرَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَكْتُبَ
فِي الْأَمْصَارِ بِضَرْبِ الْجَزْيَةِ عَلَى مَنْ لَمْ يَجْعَلْ مِنْ يَسْتِطِيعُ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ وَابِرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ
وَبِجَاهِدِ طَاوُسٍ لَوْ عَلِمْتُ رَجُلًا غَنِيًّا وَجَبَ عَلَيْهِ الْحَجُّ ثُمَّ مَاتَ قَبْلَ أَنْ يَجْعَلَ مَا صِلَتْ عَلَيْهِ وَبَعْضُهُمْ كَانَ
لَهُ جَارٌ مَوْسُوفَاتٍ وَلَمْ يَجْعَلْ فَلَمْ يَصِلْ عَلَيْهِ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَرْكُزْ وَلَمْ يَجْعَلْ سَأَلَ الرَّجْعَةَ إِلَى
الدُّنْيَا وَقَرَأَ قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَّ رَبِّ ارْجِعْ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ قَالَ الْحَجُّ وَهُوَ أَمَّا الْأَرْكَانُ الَّتِي
لَا يَصِحُّ الْحَجُّ بِدُونِهَا فَخَمْسَةٌ الْأَحْرَامُ وَالطَّوُافُ وَالسَّعْيُ بَعْدَهُ وَالْوُقُوفُ بِعَرَفَةَ وَالْحَلْقُ بَعْدَهُ عَلَى قَوْلٍ
وَأَرْكَانُ الْعِمْرَةِ كَذَلِكَ الْأَلْوَقُوفُ وَالْوُجُوبَاتُ الْمَجْبُورَةُ بِالْدَمِ سَنَ الْأَحْرَامِ مِنَ الْمَبَقَاتِ فَمَنْ تَرَكَهَ
وَجَاوَزَ الْمَبَقَاتِ مَحَلَّاتِهِ شَاءَ وَالْحَيُّ فِيهِ الدَّمُ قَوْلًا وَاحِدًا وَأَمَّا الصَّبْرُ بِعَرَفَةَ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ
وَالْمَبِيتُ بِمَرْدَلَةِ وَالْمَبِيتُ بِمَنْىَ وَطَوُافُ الْوُدَّاعِ فَهَذِهِ الْأَرْبَعَةُ يَجِبُ تَرْكُهَا بِالْإِسْلَامِ عَلَى أَحَدِ الْقَوْلَيْنِ وَفِي
الْقَوْلِ الثَّانِي فَيُهَادِمُ عَلَى وَجْهِ اسْتِحْبَابٍ وَهُوَ أَوْ جَوَابُ إِدَاءِ الْحَجِّ وَالْعِمْرَةِ ثَلَاثَةٌ الْأَوَّلُ الْأَفْرَادُ
وَهُوَ الْأَفْضَلُ وَذَلِكَ أَنَّ يَقْدَمُ الْحَجُّ وَحْدَهُ فَإِذَا فَرَغَ خَرَجَ إِلَى الْحَلِّ فَاحْرَمَ وَاعْتَمَرَ وَأَفْضَلُ الْحَلِّ لِأَحْرَامِ
الْعِمْرَةِ الْجَعْرَانَةِ ثُمَّ التَّبَعِيمُ ثُمَّ الْحَدِيثِيَّةُ وَلَيْسَ عَلَى الْمَفْرُودِ إِلَّا أَنْ يَنْطَوِّعَ الثَّانِي الْقُرْآنُ وَهُوَ أَنْ يَجْعَلَ
فِي قَوْلِ لَيْسَ بِحُجَّةٍ وَعِمْرَةٍ مَعَ أَقْصَرِ مَحْرَمَاتِهِمَا وَيَكْتَفِي بِأَهْمَالِ الْحَجِّ وَتَنْدَرُجُ الْعِمْرَةُ تَحْتَ الْحَجِّ كَمَا يَنْدَرُجُ
الْوُضُوءُ تَحْتَ الْغُسْلِ لِأَنَّهُ إِذَا طَافَ وَسَعَى قَبْلَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ فَسَعِيَ مَحْسُوبٌ مِنَ النَّاسِكِينَ وَأَمَّا
طَوَافُهُ فَغَيْرُ مَحْسُوبٍ لِأَنَّهُ شَرَطُ طَوَافِ الْقُرْضِ فِي الْحَجِّ أَنْ يَقَعُ بَعْدَ الْوُقُوفِ وَعَلَى الْقَارِنِ دَمُ شَاءَ الْآنَ
يَكُونُ مَكِيلًا لِشَيْءٍ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ لَمْ يَتَرَكَ مِيقَاتَهُ إِذْ مِيقَاتُهُ مَكَّةُ الثَّلَاثُ التَّمَتُّعُ وَهُوَ أَنْ يَجَاوِزَ الْمَبَقَاتِ بِحَرَمٍ مَا
بَعْمَةٍ وَتَحْتَ مَكَّةَ وَيَتَمَتَّعُ بِالْمَحْظُورَاتِ إِلَى وَقْتِ الْحَجِّ ثُمَّ يَحْرُمُ بِالْحَجِّ وَلَا يَكُونُ مَتَمَتًّا إِلَّا بِخَمْسِ شُرَاطٍ
أَحَدُهَا أَنْ لَا يَكُونَ مِنْ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَاضِرُهُ مَنْ كَانَ مِنْهُ عَلَى مَسَافَةٍ لَا تَقْصُرُ فِيهَا الصَّلَاةُ
الثَّانِي أَنْ يَقْدَمَ الْعِمْرَةُ عَلَى الْحَجِّ الثَّلَاثُ أَنْ تَكُونَ حُرْمَتُهُ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ الرَّابِعُ أَنْ لَا يَرْجِعَ إِلَى
مِيقَاتِ الْحَجِّ وَلَا إِلَى مِثْلِ مَسَافَتِهِ لِأَحْرَامِ الْحَجِّ الْخَامِسُ أَنْ يَكُونَ حُجَّةً وَعَمْرَةً عَنْ شَخْصٍ وَاتَّخَذَ

فَإِذَا وَجَدَتْ هَذِهِ الْأَوْصَافَ كَانَ مَتَمَتًّا وَلَزُمَهُ دَمُ شَاءَ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ نَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ قَبْلَ يَوْمِ
النَّجْمِ مُتَقَرِّفَةً أَوْ مَتَمَتًّا وَبَسْبَعَةً إِذَا رَجَعَ إِلَى الْوَطَنِ وَأَنْ لَمْ يَجْعَلْ ثَلَاثَةَ حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْوَطَنِ صِيَامَ
الْعِشْرَةِ تَتَابَعًا أَوْ مَتَمَتًّا قَاوِيَةً بِدَمِ الْقُرْآنِ وَالتَّمَتُّعِ سِوَاهُ وَالْأَفْضَلُ الْأَفْرَادُ ثُمَّ التَّمَتُّعُ ثُمَّ الْقُرْآنُ وَهُوَ أَمَّا
مَحْظُورَاتُ الْحَجِّ وَالْعِمْرَةِ فَخَمْسَةٌ الْأَوَّلُ اللَّبْسُ الْقَبِيضُ وَالْبِرَاوِيلُ وَالْخُفُّ وَالْعِمَامَةُ بِلِيبْنِي أَنْ
يَلْبَسَ إِذَا رَأَى وَدَاءَ وَتَعْلِينَ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ تَعْلِينَ فَتَكْبِيرِينَ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ إِذَا رَأَى قَسْرًا وَيَلِ وَلَا يَأْسُ بِالْمَنْطِقَةِ
وَالْإِسْتِطْلَالُ فِي الْحُلِّ وَلَكِنْ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَغْطِيَ رَأْسَهُ فَإِنْ أَحْرَمَهُ فِي الرَّأْسِ وَلِلرَّأْيِ أَنْ تَلْبَسَ كُلَّ غَيْطٍ
بَعْدَ أَنْ لَا تَسُرَّ وَجْهَهَا بِمَا يَمَسُّهَا فَإِنْ أَحْرَمَهَا فِي وَجْهَيْهَا الثَّانِي الطَّيِّبُ فَالْيَحْتَنَبُ كُلَّ مَا يَبْغِيهِ الْعَقْلُ
طَيِّبًا فَإِنْ طَيِّبَ أَوْ لَبَسَ فَعَلَيْهِ دَمُ شَاءَ الثَّلَاثُ الْحَلْقُ وَالْقَلَمُ وَفِيهِمَا الْغَدِيَّةُ أَعْنَى دَمُ شَاءَ وَلَا يَأْسُ
بِالْحُلِّ وَدُخُولُ الْحَمَامِ وَالْفَصْدُ وَالْجَمَامَةُ وَتَرْجِيلُ الشَّعْرِ الرَّابِعُ الْجَمَاعُ وَهُوَ مُفْسِدٌ قَبْلَ التَّحَلُّ الْأَوَّلِ
وَفِيهِ بَدَنَةٌ أَوْ بَقَرَةٌ أَوْ سَبْعُ شِيَاءٍ وَلَنْ كَانَ بَعْدَ التَّحَلُّ الْأَوَّلِ لَزُمَهُ الْبَدَنَةُ وَلَمْ يَفْسِدْ حُجَّتُهُ الْخَامِسُ
مُقَدِّمَاتُ الْجَمَاعِ كَالْقَبْلَةِ وَالْمَلَامَةِ الَّتِي تَقْضَى الطَّهْرُ مَعَ النِّسَاءِ فَهُوَ مُعْتَرَمٌ وَفِيهِ شَاءَ وَكَذَا
فِي الْإِسْتِغْنَاءِ وَبِحَرَمِ النِّكَاحِ وَالْإِنْكَاحِ وَلَا دَمَ فِيهِ لِأَنَّهُ لَا يَنْعَقِدُ السَّادِسُ قَتْلُ صَبِيٍّ أَوْ كَلْبٍ أَوْ كَلْبَةٍ
أَوْ هُوَ مُتَوَلِّدٌ مِنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ فَإِنْ قَتَلَ صَبِيًّا فَعَلَيْهِ مِثْلُهُ مِنَ النَّعْمِ بِرَأْيٍ فِيهِ اتِّفَاقٌ فِي الْخِلَافَةِ
وَصَبِيٍّ أَوْ حَلَالٍ وَلَا جَزَاءَ فِيهِ

بَابُ الثَّانِي فِي تَرْتِيبِ الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ مِنْ أَوَّلِ السَّفَرِ إِلَى الرَّجُوعِ وَهُوَ عَشْرُ حُمُلٍ

الْحُمْلَةُ الْأُولَى فِي السَّيْرِ مِنْ أَوَّلِ الْخُرُوجِ إِلَى الْأَحْرَامِ وَهِيَ ثَمَانِيَةٌ

(الْأُولَى فِي الْمَالِ) فَيَنْبَغِي أَنْ يَسِيْرَ بِالنَّوْبَةِ وَرَدَّ الْمَطَامِرَ قَضَاءَ الدُّيُونِ وَاعْدَادَ النَّفَقَةِ لِكُلِّ مَنْ تَلَزَمَهُ
نَفَقَتُهُ إِلَى وَقْتِ الرَّجُوعِ وَرَدَّ مَا عِنْدَهُ مِنَ الْوُدَّاعِ وَيَسْتَحْبِبُ مِنَ الْمَالِ الْحَلَالَ الطَّيِّبَ مَا يَكْتَفِيهِ
لِذَهَابِهِ وَبَابِهِ مِنْ غَيْرِ تَقْتِيرٍ عَلَى وَجْهِ يُمْكِنُهُ مَعَهُ التَّوَسُّعُ فِي الزَّادِ وَالرِّقِّ بِالضَّعْفَاءِ وَالْفَقْرَاءِ وَيَتَصَدَّقُ
بَشَيْءٍ قَبْلَ خُرُوجِهِ وَيَشْتَرِي لِنَفْسِهِ دَابَّةً قَوِيَةً عَلَى الْحَمْلِ لَا تَضْعَفُ أَوْ يَكْتَرِيهَا فَإِنْ أَكْثَرَى فَلْيُطَهِّرْ
لِلْكَارِي كُلِّ مَا يَرِيدُ أَنْ يَحْمِلَهُ مِنْ قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ وَيَحْصِلُ رِضَاهُ بِهِ (الثَّانِيَةُ فِي الرِّقِّ) يَنْبَغِي أَنْ يَلْبَسَ
رَفِيقًا صَالِحًا يَحْبِبُ الْخَيْرَ مِنْ عَالِيهِ أَنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ وَأَنْ ذَكَرَ أَغْنَاهُ وَأَنْ جَبَنَ شَعْرَهُ وَأَنْ عَجَزَ قُوَاهُ وَأَنْ
ضَبَّقَ صَدْرَهُ صَبْرًا وَبُودَعَ رَفَقًا مَعَ الْقَبِيضِ وَأَخْوَانَهُ وَجِبْرَانَهُ فَيُؤَدِّعُهُمْ وَيَأْتِمُسُ أَدْعِيَتَهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى جَاعِلٌ فِي أَدْعِيَتِهِمْ خَيْرًا وَالسَّنَةِ فِي الْوُدَّاعِ أَنْ يَقُولَ اسْتَوْدَعَ اللَّهُ دِينَكَ وَأَمَانَتَكَ وَخَوَانِمَ عَمَلِكَ
وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِمَنْ أَرَادَ السَّفَرَ فِي حَقِّ طَلَبٍ وَكَفَّهِ زَوْدُكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَغَفَرَ ذَنْبَكَ
وَرَجَعَكَ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ (الثَّالِثَةُ فِي الْخُرُوجِ مِنَ الدَّارِ) يَنْبَغِي إِذَا هُمُ بِالْخُرُوجِ أَنْ يَصِلَ رَكْعَتَيْنِ
أَوْ لَا يَقْرَأَ فِي الْأُولَى بَعْدَ التَّغَامُغَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ فِي الثَّانِيَةِ الْإِحْلَاصَ فَإِذَا فَرَغَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَدَعَا اللَّهَ
سُبْحَانَهُ عَنْ إِخْلَاصِ صَافٍ وَنِيَّةٍ صَادِقَةٍ وَقَالَ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَأَنْتَ الْخَالِقُ
فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ وَالْأَحْبَابِ احْفَظْنَا يَا أَيُّهَا مَنْ كُلِّ آفَةٍ وَعَاقِبَةٍ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فِي مَسِيرِنَا هَذَا
الْبَرَّ وَالتَّقْوَى وَمِنْ الْعَمَلِ مَا تَرْضَى اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ أَنْ تَقْطُرَ لَنَا الْآرِضَ وَتَهْوُونَ عَلَيْنَا السَّفَرَ
وَأَنْ تَرْزُقَنَا فِي سَفَرِنَا سَلَامَةَ الْبَدَنِ وَالْدِينِ وَالْمَالِ وَتُبَلِّغَنَا حَيْثُ نَشَاءُ وَتُزِيلَ قَبْرَ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ وَسُوءِ الْمُنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ
وَالْأَحْبَابِ اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا يَا أَيُّهَا مَنْ فِي جَوَارِكِ وَلَا تَسْلُبْنَا يَا أَيُّهَا مَنْ نِعْمَتَكَ وَلَا تَغْيِرْ مَا بَنَيْنَا مِنْ عَائِلَتِكَ
(الرَّابِعَةُ) إِذَا حَصَلَ عَلَى بَابِ الدَّارِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ رَبِّ أَعُوْذُ بِكَ
أَنْ أَضِلَّ أَوْ أُضَلَّ أَوْ أَذِلَّ أَوْ أُذِلَّ أَوْ أَزِلَّ أَوْ أُزِلَّ أَوْ أَظْلَمَ أَوْ أُظْلَمَ أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ اللَّهُمَّ إِنِّي

لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة بل خرجت اتقاء سخطك وبغاء مرضاتك وقضاء فرضك
واتباع سنة نبيك وشوقا إلى لقاءك فإذا مشى قال اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت
وبالك توجهت اللهم أنت تقني وأنت رجائي فأكفي ما أهمني وما لا أهتم به وما أنت أعلم به مني
عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهي للخير أينما توجهت
وبعد وهذا الدعاء في كل منزل يدخل عليه (الخامسة في الركوب) فإذا ركب الرحلة يقول بسم الله
وبالله والله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يَشَأْ
لم يكن سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون اللهم اني وجهت وجهي اليك
وفوضت أمري كله اليك وتوكلت في جميع أموري عليك أنت حسي ونعم الوكيل فإذا استوى على
الرحلة واستوت تحته قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر سبع مرات وقال الحمد لله
الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت المستعان على
الأمور (السادسة في النزول) والسنة أن لا ينزل حتى يحي النهار ويكون أكثر سيرة بالليل قال
صلى الله عليه وسلم عايكم بالدجنة فإن الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار وليقل نومه بالليل
حتى يكون عونا على السير وهما أشرف على المنزل ليغل اللهم رب السموات السبع وما أظلل
ورب الأرضين السبع وما أظلل ورب الشياطين وما أضلل ورب الرياح وما ذرين ورب البحار
وما جرين أسألك خير هذا المنزل وخير أهله وأعوذ بك من شره وشر ما فيه أصرف عني شر شرارهم
فإذا نزل المنزل صلى ركعتين فيه ثم قال أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر
ما خاف أو احتج عليه الليل يقول يا أرض ربني وربك الله أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما دب
عاليك أعوذ بالله من شرك أسد وأسود وحية وعقرب ومن شر ساكن البلد والدموم ولدوله
ماسكن في الليل والنهار وهو السميع العليم (السابعة في الحراسة) ينبغي أن يحيط بالنهار فلا يمشي
منفردا خارج القافلة لأنه ربما يقتال أو يقطع ويكون بالليل متحفظا عند النوم فإن نام في ابتداء
الليل اقترش ذراعه وإن نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبا وجعل رأسه في كفه هكذا كان ينام
رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفره لأنه ربما استغل النوم فتطلع الشمس وهو لا يدري فيكون
ما يفوته من الصلاة أفضل مما يناله من الحج والحج والاحب في الليل أن يتأوى في الحراسة فإذا نام
أحدهم حرس الآخر فهو السنة فإن قصده عدو أو سبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله
والإخلاص والعوذتين وليقل بسم الله ما شاء الله لا قوة الا بالله حسبي الله توكلت على الله ما شاء الله
لا يأتي بالخير الا الله ما شاء الله لا يصرف السوء الا الله حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله
منتهى ولا دون الله ملبأ كتب الله لأغلب أنوار رسله ان الله قوي عزيز تحصنت بالله العظيم
واستغثت بالحفي الذي لا يموت اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واكفنا برحمتك التي لا ترام اللهم
ارحنا بقدرتك علينا فلا تتركنا وأنت تقنا ورجاؤنا اللهم اعطف علينا قلوب عبادك وامانك برأفة
ورحمة أنك أنت أرحم الراحمين (الثامنة) مهما علا شرا من الأرض في الطريق فيصحب أن يكبر
ثلاثا ثم يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال ومهما بط سجع ومهما خاف
الوحشة في سفره قال سبحان الله الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات بالعزة
والجبروت

التي ذكرناها في الطهارة (الثاني) أن يفارق الثياب المخطئة ويلبس ثوبي الاحرام فيرتدى ويتزر
شوبين أبيضين فالأبيض هو أحب الثياب الى الله عز وجل ويتطيب في ثيابه وبدنه ولا بأس
بطيب يتي جرمة بعد الاحرام فتدري بعض المسك على مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
الاحرام مما كان استعماله قبل الاحرام (الثالث) أن يصبر بعد لبس الثياب حتى تنبعث به راحلته ان
كان راكبا أو يبدأ بالسير ان كان راخلا فعند ذلك ينوي الاحرام بالحج أو بالعمرة قرانا أو أفرادا كما
أراد ويكفي مجرد النية لا تعداد الاحرام ولكن السنة أن يقرن بالنية لفظ التلبية فيقول ليك اللهم
ليك ليك لا شريك لك ليك ان الحمد والمنة لك والملك لا شريك لك وان زاد قال ليك وسعديك
والخير كله بيدك والربما عليك ليك بحجة حقا بعد ادور قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد (الرابع)
اذ التقدا حرامه بالتلبية المذكورة فيصحب أن يقول اللهم اني اريد الحج فيسره لي وأعني على أداء
فرضه وتقبله مني اللهم اني نويت أداء فريضتك في الحج فاجعلني من الذين استجابوا لك وآمنوا بوعدهم
واتبعوا أمرك واجعلني من وفدك الذين رضيت عنهم وارضيت وقتلت منهم اللهم فيسر لي أداء
مانوت من الحج اللهم قد أحرم لك لحى وشعري ودمي وعصبي ونحبي وعظامي وحرمت على نفسي
النساء والطيب ولبس المخطئ ابتغاء وجهك والدار الآخرة ومن وقت الاحرام حرم عليه المخطورات
الستة التي ذكرناها من قبل فليجتنبها (الخامس) يستحب تجديد التلبية في دوام الاحرام خصوصا
عند اصطدام الرفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل ركوب ونزول رافعا يابا
صوته بحيث لا يسمع خلقه ولا ينهر فانه لا ينادي أصم ولا غائبا كما ورد في الخبر ولا بأس برفع الصوت
بالتلبية في المساجد الثلاثة فأنها مظنة المناسك أعني المسجد الحرام ومسجد الخيف ومسجد
البيات وأما سائر المساجد فلا بأس فيها بالتلبية من غير رفع صوت وكان صلى الله عليه وسلم
إذا أعجبه شيء قال ليك ان العيش عيش الآخرة

في الجملة الثالثة في آداب دخول مكة إلى الطواف وهي ستة هي
(الاول) أن يغتسل بذي طوى لدخول مكة والاغتسالات المستحبة المسنونة في الحج تسعة (الاول)
للاحرام من الميقات ثم لدخول مكة ثم لطواف القدوم ثم للوقوف بعرفة ثم للوقوف بمزدلفة ثم لثلاثة
أغسال رمي الجمار الثلاث ولا غسل رمي جرة العقبة ثم لطواف الوداع ولم ير الشافعي رضي الله عنه
في الجديد الغسل لطواف الزيارة ولطواف الوداع فتعود إلى سبعة (الثاني) أن يقول عند الدخول
في أول الحرم وهو خارج مكة اللهم هذا حرمك وأمنك فحرم لحى وشعري ودمي وشعري وبشرى على النار
وآمنى من عذابك يوم تبعث عبادك واجعلني من أوليائك وأهل طاعتك (الثالث) أن يدخل مكة
من جانب الابطح وهو من ثنية كداء بفتح الكاف عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جادة
الطريق إليها فالتأسي به أولى وإذا خرج خرج من ثنية كدى بضم الكاف وهي الثنية السفلى
والأولى هي العليا (الرابع) إذا دخل مكة وانتهى إلى رأس الردم فعنده يقع بصره على البيت فليقل لا اله
الا الله والله أكبر اللهم أنت السلام ومنك السلام ودارك دار السلام تباركت يا ذا الجلال
والاكرام اللهم ان هذا بيتك عظيمه وكرمه وشرفته اللهم فزده تعظيما وزده تشريفا وتكريما وزده
مهابة وزده من جبر أوكرامة اللهم افتح لي أبواب رحمتك وأدخلني جنتك وأعذني من الشيطان
الرجيم (الخامس) إذا دخل المسجد الحرام فليدخل من باب بني شيبه وليقل بسم الله وبالله ومن الله
والى الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا قرب من البيت قال الحمد لله
وسلام على عباده الذين اصطفى اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وعلى إبراهيم خليلك وعلى

جميع أنبيائك ورسلك وليرفع يديه وليقل اللهم اني أسألك في مقامي هذا في أول مناسكي أن تقبل توبتي وأن تجاوز عن خطيئتي وتضع عني وزري الحمد لله الذي بلغني بيته الحرام الذي جعله مثابة للناس وأمناء جعله مباركاً وهدي للعالمين اللهم اني عبدك والبلد بلدك والحرم حرمك والبيت بيتك جنتك أطلب رحمتك وأسألك مسألة المضطر الخائف من عقوبتك الراجي رحمتك الطالب مرضاتك (السادس) أن تقصد الحجر الأسود بعد ذلك وتمسه بيدك اليمنى وتقبله وتقول اللهم أمانتي أدبتها وميثاقى وفيتها أشهدك بالموافاة فان لم يسطع التقبيل وقف في مقابلته ويقول ذلك ثم لا يعرج على شيء دون الطواف وهو طواف القدوم إلا أن يجد الناس في المسكوبة فيصلي معهم ثم يطوف في الجملة الرابعة في الطواف فإذا أراد افتتاح الطواف أتم القدوم

وأما غيره فينبغي أن يراعى أموراً ستة

(الأول) أن يراعى شروط الصلاة من طهارة الحدث والخشوع والثوب والبدن والمكان وستر العورة فالطواف بالبيت صلاة ولكن الله سبحانه أباح فيه الكلام وليضطجع قبل ابتداء الطواف وهو أن يجعل وسط رداءه تحت ابطنه اليمنى ويجمع طرفيه على منكبيه اليسرى فرخي طرفاً ورأه نظهره وطرفاً على صدره ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويستغل بالأدعية التي سنذكرها (الثاني) إذا فرغ من الاضطجاع فليجعل البيت على يساره وليقف عند الحجر الأسود وليتخذه قليلاً ليكون الحجر قدماه فيمر بجميع الحجر بجميع بدنه في ابتداء طوافه وليجعل بينه وبين البيت قدر ثلاث خطوات ليكون قريباً من البيت فإنه أفضل وأكمل يكون طائفاً على الشاذروان فإنه من البيت وعند الحجر الأسود قد يصل الشاذروان بالأرض ويلتبس به والطائف عليه لا يصح طوافه لأنه طائف في البيت والشاذروان هو الذي فضل عن عرض جدار البيت بعد أن ضيق أعلى الجدار ثم من هذا الموقف يتبدى الطواف (الثالث) أن يقول قبل مجاوزة الحجر في ابتداء الطواف بسم الله والله أكبر اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بهديك وإتباعاً لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم ويطوف فأقول ما يجرى مجرى البيت ينتهي إلى باب البيت فيقول اللهم هذا البيت بيتك وهذا الحرم حرمك وهذا الأمن أمنك وهذا مقام العائذ بك من النار وعند ذلك المقام يشهد بعينه إلى مقام إبراهيم عليه السلام اللهم إن بيتك عظيم ووجهك كريم وأنت أرحم الراحمين فأعذني من النار ومن الشيطان الرجيم وحرم طمى ودمى على النار وأمنى من أهوال يوم القيامة واكفني مؤنة الدنيا والآخرة ثم يبعث الله تعالى ويحمده حتى يبلغ الركن العراقي فعنده يقول اللهم اني أعوذ بك من الشرك والشك والكفر والتفريق والشقاق وسوء الاخلاق وسوء المنظر في الأهل والمال والولد فإذا بلغ الميزاب قال اللهم أظننا تحت عرشك يوم لا ظل الا ظلك اللهم اسقني بك ماء من محمد صلى الله عليه وسلم شربة لا أظمأ بعدها أبداً فإذا بلغ الركن الشامي قال اللهم اجعله حجاً مبروراً وسعياً مشكوراً وذنباً مغفوراً وتجارة لن تبور يا عزيز يا غفور رب اعف عروا رحمتك وتجاوز عما تعلم انك أنت الاعز الاكرم فإذا بلغ الركن اليماني قال اللهم اني أعوذ بك من الكفر وأعوذ بك من الفقر ومن عذاب القبر ومن فتنة الحيا والمات وأعوذ بك من الخزي في الدنيا والآخرة ويقول بين الركن اليماني والحجر الأسود اللهم ربنا آتانا الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنار حمتك فتنة القبر وعذاب النار فإذا بلغ الحجر الأسود قال اللهم اغفر لي رحمتك أعوذ بك من هذا الحرم من الدين والفقر وضيق الصدر وعذاب القبر وعند ذلك قدم شوط واحد فيطوف كذلك سبعة أشواط فيدعو بهذه الأدعية في كل شوط (الرابع) أن يرمي في ثلاثة أشواط ويمشي في الأربعة الأخرى على الهيئة المعتادة ومعنى الرمي الاسراع في المشي مع تقارب الخطأ وهو دون

العدو وفوق المشي المعتاد والمقصود منه ومن الاضطجاع اظهار الشطارة والجلادة والقوة هكذا كان القصد أولاً قطع الطمع الكفار وبقيت تلك السنة والافضل الرمي مع الدفوف من البيت فان لم يمكنه للرحمة فالرمل مع البعد أفضل فليخرج إلى حاشية الطواف ويرمل ثلاثاً ثم يقرب إلى البيت في المزدحم ويمش أربعاً وان أمكنه استلام الحجر في كل شوط فهو الاحب وان منعه الرحمة أشار باليد وقبل يده وكذلك استلام الركن اليماني يستحب من سائر الأركان وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يستلم الركن اليماني وقبله ويضع خذه عليه ومن أراد تخصيص الحجر بالتقبيل واقتصر في الركن اليماني على الاستلام أغنى عن المس باليد فهو أولى (الخامس) اذا تم الطواف سبعا فليأت الملتزم وهو بين الحجر والباب وهو موضع استحباب الدعوة وليتقرب بالبيت وليتعلق بالاستار وليلصق بطنه بالبيت وليضع عليه خذه الايمن وليبسط عليه ذراعيه وكفيه وليقل اللهم يا رب البيت العتيق أعق ربتي من النار وأعذني من الشيطان الرجيم وأعذني من كل سوء وقنني بما رزقني وبارك لي فيما آتيتني اللهم ان هذا البيت بيتك والعبد عبدك وهذا مقام العائذ بك من النار اللهم اجعلني من أكرم وفدك عليك ثم يحمده الله كثيراً في هذا الموضع وليصل على رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الرسل كثيراً وليدع بحوائج الخاصة واليستهقر من ذنوبه كان بعض السالف في هذا الموضع يقول لمواليه تنوعتني حتى أقر لي بذنوبي (السادس) اذا فرغ من ذلك ينبغي أن يصلي خلف المقام ركعتين يقرأ في الأولى قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الا خلاص وهما ركعتا الطواف قال الزهري مضت السنة أن يصلي لكل سبع ركعتين وان قرن بين أسبوعين وصلى ركعتين جاز فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل اسبوع طواف وليدع بعد ركعتي الطواف وليقل اللهم يسر لي اليسرى وجنبني اليسرى واعف عني في الآخرة والأولى واعصمني بالطواف حتى لا أعصيك وأعني على طاعتك بتوفيقك وجنبني معاصيك واجعلني ممن يحبك ويحب ملائكتك ورسلك ويجب عبادك الصالحين اللهم حبيبي إلى ملائكتك ورسلك وإلى عبادك الصالحين اللهم فكاهديني إلى الاسلام فتبني عليه بأطافك ولا تشك واستعملني بطاعتك وطاعة رسوك وأجرني من مضلات الفتن ثم بعد ذلك إلى الحجر وليستلمه وليتخذه الطواف قال صلى الله عليه وسلم من طاف بالبيت أسبوعاً وصلى ركعتين فله من الاجر كعتق رقبة وهذه كيفية الطواف والواجب من جملة بعد شروط الصلاة أن يستكمل عدد الطواف سبعا بجميع البيت وأن يتبدى بالحجر الأسود ويجعل البيت على يساره وأن يطوف داخل المسجد وخارج البيت لآعلى الشاذروان ولا في الحجر وأن يوالي بين الاشراف ولا يفرقها تفريقاً خارجاً عن المعتاد وما عدا هذا فهو سنن وهيأت

في الجملة الخامسة في السعي

فإذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا وهو في محاذة الضلع الذي بين الركن اليماني والحجر فإذا خرج من ذلك الباب وانتهى إلى الصفا وهو جبل فيرق فيه درجات في حضيض الجبل بقدر رقامة الرجل رقي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت له الكعبة وابتداء السعي من أصل الجبل كاف وهذه الزيادة مستحبة ولكن بعض تلك الدرج مستعذبة فينبغي أن لا يتخطها ورأه نظهره فلا يكون متمماً للسعي وإذا ابتدأ من ههنا سعى بينه وبين المروة سبع مرات وعند رقيه في الصفا فينبغي أن يستقبل البيت ويقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا اله الا الله مخلصين

له الذين ولو كره الكافرون لا اله الا الله المخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين فسبحان الله حين تمسون
 وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون يخرج الحي من الميت ويخرج
 الميت من الحي ويحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم
 بشر تنشقرون اللهم اني أسألك ايمانا دائما وبينا صادقا وعلى نافعا وقلبا خاشعا ولسانا ذاكرا
 وأسألك العفو والعافية والمعاودة الدائمة في الدنيا والآخرة ويصلي على محمد صلى الله عليه وسلم
 ويدعو الله عز وجل بما شاء من حاجته عقيب هذا الدعاء ثم ينزل وينتدئ السعي وهو يقول رب اغفر
 وارحم وتجاوز عما تعلم انك أنت الاعز الاكرم اللهم آتني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا
 عذاب النار وعيشي على هينة حتى ينتهي الى المبل الأخضر وهو أول ما يلقاه اذا نزل من الصفا وهو
 على زاوية المسجد الحرام فاذا بقي بينه وبين محاذة الميل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل
 حتى ينتهي الى المبلين الأخضرين ثم يعود الى الهينة فاذا انتهى الى المروة صعدا كما صعد الصفا وأقبل
 بوجهه على الصفا ودعا بمثل ذلك الدعاء وقد حصل السعي مرة واحدة فاذا عاد الى الصفا حصلت
 مرتان يفعل ذلك سبعا ويرمل في موضع الرمل في كل مرة ويسكن في موضع السكون كما سبق وفي
 كل نوبة يصعد الصفا والمروة فاذا فعل ذلك فقد فرغ من طواف القدوم والسعي وهما ستان
 والظهار مستحبة للسعي وليست بواجبة بخلاف الطواف واذا سعى فينبغي أن لا يعيد السعي بعد
 الوقوف ويكتفي بهذا ركافانه ليس من شرط السعي أن يتأخر من الوقوف وانما ذلك شرط في طواف
 الركن نعم شرط كل سعي أن يقع بعد طواف أى طواف كان

في الجملة السادسة في الوقوف وما قبله

الحاج اذا انتهى يوم عرفة الى عرفات فلا يتفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف واذا وصل
 قبل ذلك بأيام قطاف طواف القدوم فيمكث محرما الى اليوم السابع من ذي الحجة فيخطب الامام
 بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ويأمر الناس بالاستعداد للخروج الى منى يوم التروية والمبيت
 بها وبالغدق منها الى عرفة لاقامة فرض الوقوف بعد الزوال اذ وقت الوقوف من الزوال الى طلوع
 الفجر الصادق من يوم النحر فينبغي أن يخرج الى منى مليا ويستحب له المشي من مكة في الناسك الى
 انقضاء حجه ان قدر عليه والمشي من مسجد ابراهيم عليه السلام الى الموقف أفضل واكد فاذا انتهى
 الى منى قال اللهم هذه منى فامتن على بما مننت به علي أوليائك وأهل طاعتك وليك هذه الليلة
 بمنى وهو مبيت منزل لا يتعلق به نسك فاذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح فاذا طلعت الشمس على شير
 سار الى عرفات ويقول اللهم اجعلها خيرة غدوة غدوتها قط وأقربها من رضوانك وأبعدها من سخطك
 اللهم اليك غدوت واياك رجوت وعليك اعتمدت ووجهك أردت فاجعلني ممن تباهى به اليوم من
 هو خير مني وأفضل فاذا أتى عرفات فليضرب خباءه بغيره قريبا من المسجد ثم ضرب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قبته وغمره هي بطن عرفة دون الموقف ودون عرفة وليغتسل للوقوف فاذا زالت
 الشمس خطب الامام خطبة وجيزة وقعد وأخذ المؤذن في الاذان والامام في الخطبة الثانية
 ووصل الاقامة بالاذان وفرغ الامام مع تمام اقامة المؤذن ثم جمع بين الظهر والعصر باذان واقامتين
 وقصر الصلاة وراح الى الموقف فليقف بعرفة ولا يقف في وادي عرفة واما مسجد ابراهيم عليه السلام
 فصدور في الوادي وأخرياته من عرفة في وقف في صدر المسجد يحصل له الوقوف بعرفة ويتميز مكان
 عرفة من المسجد بصخرات كبار فرشت ثم والفضل أن يقف عند الصخرات بقرب الامام مستقبلا
 للقبلة راكبا وليكثر من أنواع الحميد والتسبيح والتلليل والثناء على الله عز وجل والدعاء والتوبة

ولا يصوم في هذا اليوم ليقوى على المواظبة على الدعاء ولا يقطع التلبية يوم عرفة بل الاحب أن يلي
 تارة ويكب على الدعاء أخرى ويتبني أن لا يتصل من طرف عرفة الا بعد الغروب ليجتمع في عرفة
 بين الليل والنهار وان أمكنه الوقوف يوم الثامن ساعة عند مكان الغلط في الهلال فهو الحزم وبه
 الامن من القوات ومن فاته الوقوف حتى طلع الفجر يوم النحر فقد فاته الحج فعليه أن يتعلل عن احرامه
 بأعمال العمرة ثم يريق دما لاجل القوات ثم يقضي العام الآتي وليكن أهم اشتغاله في هذا اليوم الدعاء
 ففي مثل تلك البقعة ومثل ذلك الجمع ترجى اجابة الدعوات والدعاء المأثور عن الرسول صلى الله عليه
 وسلم وعن السلف في يوم عرفة أولى ما يدعو به فليقل لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد
 يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير اللهم اجعل في قلبي نورا وفي سمعي نورا
 وفي بصري نورا وفي لساني نورا اللهم اشرح لي صدري ويسر لي أمري وليلق الله ربك الحمد
 كما تقول وخبر ما تقول لك صلاتي ونسكي ومحباي ووليائي واليك ما بي واليك نواي اللهم اني أعوذ بك من
 وساوس الصدر وشتات الامر وعذاب القبر اللهم اني أعوذ بك من شر ما يلقي الليل ومن شر ما يلقي
 النهار ومن شر ما تب به الرياح ومن شر بوائق الدهر اللهم اني أعوذ بك من تحول عافيتك وبخاء نفقتك
 وجميع سخطك اللهم اهدي بالهدى واغفر لي في الآخرة والاولى يا خير مفعود واسئ منزول به وأكرم
 مسئول مالد به أعطني العافية أفضل ما أعطيت أحدا من خلقك وحجاج بيتك يا أرحم الراحمين
 اللهم يارب سبع المدرجات ومنزل البركات ويا فاطر الارضين والسموات سجد اليك الاصوات
 بصنوف اللغات بسألونك الحاجات وحاجتي اليك أن لا تساني في دار البلاء اذا نسيتني أهل الدنيا
 اللهم انك تسمع كلامي وترى مكاني وتعلم سري وعلاتي ولا يخفي عليك شيء من أمري أنا البائس
 الفقير المستغيث المستجير بالرحمة المشفق المعترف بذنوبه أسألك مسئلة المسكين وأبتهل اليك ابتهال
 المذنب المذليل وأدعوك دعاء الخائف الضعيف من خضعت لك رقبته وقاضيت لك عبرته وذلك
 لك جسده ورغم لك أنفه اللهم لا تجعلني بدعائك رب شقيا وكن بي رؤفا رحيم يا خير المؤمنين واكرم
 المعطين الهى من مدح لك نفسه فاني لا ثم نفسي الهى أحرصت المعاصي لساني فاني لا وسيلة من على
 ولا شفيع سوى الامل الهى اني أعلم ان ذنوبي لم تنق لي عندك جاه ولا الاعتذار وجه اولئك اكرم
 الاكرمين الهى ان لم اكن اهلا أن ابلغ رحمتك فان رحمتك أهل أن تبلغني ورحمتك وسعت كل شيء
 وأنا شئ الهى ان ذنوبي وان كانت عظاما ولكها صغارا في جنب عفوك فاغفرها لي يا كريم الهى أنت
 أنت وأنا أنا العواد الى الذنوب وأنت العواد الى المغفرة الهى ان كنت لا ترحم الا أهل طاعتك فالى
 من يفرع الذنوب الهى تجتنب عن طاعتك عمدا وتوجهت الى معصيتك قصدا فاجعلني ما أعظم
 حجتك علي وأكرم عفوك عني فبوجوب حجتك علي وانقطاع حجتى عنك وفقري اليك وغنائك عني
 الاغفرت لي يا خير من دعاه داع وأفضل من رجا راج بحرمة الاسلام وبذمة محمد عليه السلام
 أنوسل اليك فاغفر لي جميع ذنوبي واصرفني من موقفي هذا مقضى الخواص وهب لي ما سألت وحقق
 رجائي فيما تمنيت الهى دعوتك بالدعاء الذي علمته فلا تخبرني الرجاء الذي عرفته الهى ما أنت
 صانع العافية بعد مقرك لجنسه خاشع لك بذلته مستكين بجرمه متضرع اليك من علمه تائب اليك
 من اقترافه مستغفرك من ظلمه مبتهل اليك في الفوعة طالب اليك بنجاح حوائجه راج اليك
 في موقفه مع كثرة ذنوبه فياملأ كل حي وولي كل مؤمن من أحسن فبرحمتك يفوز ومن أخطأ
 فخطيئته يهلك اللهم اليك خرجنا وبغناك أنخدأواياك أملنا وما عندك طلبنا ولا حسانك تعرضنا
 ورحمتك رجونا ومن عذابك أشقنا واليك بأعمال الذنوب هربنا وليبتك الحرام حججنا يا من يملك

حوارج السائلين ويعلم ضمائر الصامتين يامن ليس معه رب يدعى ويامن ليس فوقه خالق يخشى
ويامن ليس له وزير يؤتى ولا حاجب يرشى يامن لا يزداد على كثرة السؤال الاجود او كرم ما على كثرة
الحوائج الا تفصلا واحسانا اللهم انك جعلت لكل ضيف قري ونحن اضيافك فاجعل قرانا منك الجنة
اللهم ان لكل وفد جائزة وكل زائر كرامة وكل سائل عطية وكل راج ثوابا وكل ملتمس لما عندك
جزاء وكل مسترحم عندك رحمة وكل راجع اليك زلفى وكل متوسل اليك عفوا وقدودنا الى
بيتك الحرام ووقتنا هذه المشاعر العظام وشهدنا هذه المشاهد الكرام رجاء لما عندك فلا تخيب
رجاءنا اللهم انما نبت التمس حتى اطمانت الانفس بتتابع نعمك واظهرت العبر حتى نطق الصوامت
بمحبتك وظهرت المن حتى اعترف اولياؤك بالتصبر عن حقك واظهرت الآيات حتى اذفحت
السموات والارضون بأدلتك وقهرت بقدرتك حتى خضع كل شيء لعزتك وعت الوجوه لعظمتك
اذا أساءت عبادك حلت وأمهلت وان أحسنوا نقضت وقبالت وان عصوا سترت وان أذنبوا
عفوت وغفرت واذا دعونا أجبت واذا نادينا سمعت واذا أقبلنا اليك قربت واذا أولينا عندك دعوت
الهدى انك قلت في كتابك المبين محمد خاتم النبيين قل للذين كفروا ان ينتهوا ويغفر لهم ما قد سلف
فأرضاك عنهم الاقرار بكلمة التوحيد بعد الجود وانا نشهدك بالتوحيد نحبين ونحمد يا رسالة
مخلصين فاغفر لنا هذه الشهادة سوائف الاجرام ولا تجعل حظنا فيه أنقص من حظ من دخل
في الاسلام اللهم انك احببت التقرب اليك بحق ما ماضى من عبادتك وأنت أولى
بالتفضل فاعتقنا وانك أمرتنا أن نتصدق على فقرائنا ونحن فقراؤك وأنت أحق بالتطول قصديق
علينا ووصيتنا بالعفو عن من ظلمنا وقد ظلمنا أنفسنا وأنت أحق بالكرم فاعف عنا ربنا اغفر لنا
وارحمنا أنت مولانا ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقباز حمتك عذاب النار وابتكر من
دعاء الخضر عليه السلام وهو أن يقول يامن لا يشغله شأن عن شأن ولا سمع عن سمع ولا تشبه
عليه الاصوات يامن لا تغاظه المسائل ولا تتخاف عليه اللغات يامن لا يبرمه الحاج المحين ولا تخجره
مسئلة السائلين أذ قنارد عفوك وحلاوة مناجاتك وليدع بمابداله وليستغفر له ولوالديه ولجميع
المؤمنين والمؤمنات والجميع في الدعاء وليعظم المسئلة فان الله لا يعاطمه شيء وقال مطرف بن عبد الله
وهو بعرفة اللهم لا تردنا جميع من أجلى وقال بكر المزني قال رجل لما نظرت الى أهل عرفات خننت
أنهم قد غفر لهم لولا أنى كنت فيهم

في الجملة السابعة في بقية أعمال الحج بعد الوقوف من البيت والرمي والنحر والحلق والطواف
فاذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغي أن يكون على الكعبة والوقار ويجتنب وجف
الحيل واضباع الأبل كما يعناه بعض الناس فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن وجف
الحيل واضباع الأبل وقال اتقوا الله وسيروا سيراجيلا لا تطغوا ضعيفا ولا تؤذوا مسلما فاذا بلغ
المزدلفة اغتسل لها لان المزدلفة من الحرم فليدخله بغسل وان قدر على دخوله ماشيا فهو أفضل
وأقرب الى توقير الحرم ويكون في الطريق رافعا صوته بالتلبية فاذا بلغ المزدلفة قال اللهم ان هذه
مزدلفة جمعت فيها الستة مختلفة نسائك حوائج مؤتغة فاجعلني ممن دعاك فاستجبت له وتوكل عليك
فكفيته ثم يجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة في وقت العشاء قاصرا لها باذان واقامتين ليس بينهما فلاة
ولكن يجمع نافلة المغرب والعشاء والوتر بعد الفريضة ويبدأ بنافلة المغرب ثم نافلة العشاء كافي
الفريضة فان ترك النوافل في السفر خسران ظاهر وتكليف ايقاعها في الاوقات اضرار وقطع
للتبعية بينها وبين الفرائض فاذا جاز أن يؤدى النوافل مع الفرائض بقيم واحد بحكم التبعية بيان

يجوز إذا ذهب على حكم الجمع بالتبعية أولى ولا يمنع من هذا مفارقة النفل للفرض في جواز أدائه على
الراحلة لما أومأنا اليه من التبعية والحاجة ثم يمكن تلك الليلة بمزدلفة وهو ميت نسك ومن خرج
منها في النصف الأول من الليل ولم يبيت فعليه دم واحياء هذه الليلة الشريفة من محاسن القربات لمن
يقدر عليه ثم اذا انصف الليل يأخذ في التأهب للرحيل ويتروا الحصى منها فقها أبحر رخصة
فلما أخذ سبعين حصاة فأنها قدر الحاجة ولا بأس بأن يستظهر زيادة فربما يسقط منه بعضها ولكن
الحصى خفا فابحث بحصى عليه أطراف البراجم ثم يغسل بصلاة الصبح وليأخذ في المير حتى اذا
انتهى الى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة فيقف ويدعو الى الاسفار ويقول اللهم بحق المشعر الحرام
والبيت الحرام والشهر الحرام والركن والمقام بلغ روح محمد منا التوبة والسلام وأدخلنا دار
السلام يا ذا الجلال والاكرام ثم يدفع منها قبل طلوع الشمس حتى ينتهي الى موضع يقال له وادي محسر
فيستحب له أن يجر ذلك دابته حتى يقطع عرض الوادي وان كان راجلا أسرع في المشى ثم اذا أصبح يوم
العرخا ط التلبية بالتكبير ذلي تارة وبكبر أخرى فينتهي الى منى ومواضع الجمرات وهي ثلاثة
في تجاوز الاولى والثانية فلا شغل له معها يوم العر حتى ينتهي الى جمره العقبة وهي على يمين مستقبل
القبلة في الجادة المرمية مرتفع قليلا في سفح الجبل وهو ظاهر بمواقع الجمرات ويرمي جمره العقبة بعد
طلوع الشمس بقدر رمح وكفيته أن يقف مستقبلا للقبلة وان استقبل الجمره فلا بأس ويرمي سبع
حصيات رافعا يده ويدل التلبية بالكبير ويقول مع كل حصاة الله أكبر على طاعة الرحمن ورحم
الشیطان اللهم تصدق بك يا ربك واتبع السنة نيك فاذا رمى قطع التلبية والتكبير الا التكبير عقيب
فرائض الصلوات من ظهر يوم العر الى عقيب الصبح من آخر أيام التشريق ولا يقف في هذا اليوم
لادعاء بل يدعو في منزله وصفة التكبير أن يقول الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر
وسبحان الله بكرة وأصيل لا اله الا الله وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره الكافرون
لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده لا اله الا الله والله أكبر ثم ليذبح
الهدى ان كان معه والاولى أن يذبح بنفسه ويلقب بسم الله والله أكبر اللهم منك وبك واليك تقبل
منى كما تقبلت من خليلك ابراهيم والتخيمه بالبدن أفضل ثم بالبقرة ثم بالشاة أفضل من
مشاركه ستة في البدنة أو البقرة والضأن أفضل من المعز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير
الاضحية الكبش الا قرن والبيضاء أفضل من الغبراء والسوداء وقال أبو هريرة البيضاء أفضل
في الاضحية من دم سوداوين ولأكل منه ان كانت من هدى التطوع ولا يضحى بالعرجاء والجذعاء
والعصباء والجرباء والشرقاء ونحر قامة المقابلة والمدايرة والجهفاء والجذع في الانف والاذن القطع
منهما والعصب في القرن وفي نقصان القوائم والشرقاء المشقوقة الاذن من فوق والخرقاء من أسفل
والمقابلة المحروقة الاذن من قدام والمدايرة من خلف والجهفاء المهزولة التي لا تنقي أى لا يخفى فيها من
الهرال ثم يعلق بعد ذلك والسنة أن يستقبل القبلة ويتدنى بمقدم رأسه فيعلق الشق الايمن الى
العظمين الشرفين على القفا ثم يعلق الباقي ويقول اللهم أثبت لي بكل شعرة حسنة واجني بها سيئة
وارفع لي بها عندك درجة والمرأة تقصر الشعر والاصلع يستحب له امرار الموسى على رأسه ومهما
خلق بعد رمي الجمره فقد حصل له التحلل الاول وحل له كل المحذورات الا النساء والصبيد ثم يفيض الى
مكة ويطوف كما وصفناه وهذا الطواف طواف ركن في الحج ويسمى طواف الزيارة وأول وقته بعد
نصف الليل من ليلة العر وأفضل وقته يوم النحر ولا آخر لوقته بل له أن يؤخر الى أى وقت شاء
ولكن يبقى مقيدا بقلعة الاجرام فلا تحل له النساء الى أن يطوف فاذا طاف تم التحلل وحل الجماع

وارتفع الاحرام بالكلية ولم يبق الا رمي ايام التشريق والبيت بمنى وهي واجبات بعد زوال الاحرام على سبيل الاتباع للحج وكيفية هذا الطواف مع الركنين كما سبق في طواف القدوم فاذا فرغ من الركنين فليسمع كما وصفنا ان لم يكن سعي بعد طواف القدوم وان كان قد سعى فقد وقع ذلك ركنا فلا ينبغي ان يعيد السعي * واسباب التحلل ثلاثة الرمي والحلق والطواف الذي هو ركن ومهما أتى بأثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين ولا حرج عليه في التقديم والتأخير بهذه الثلاث مع الذبح ولكن الاحسن ان يرمي ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف والسنة للامام في هذا اليوم ان يحطب بعد الزوال وهي خطبة وداع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج أربع خطب خطبة يوم السابع وخطبة يوم عرفة وخطبة يوم النحر وخطبة يوم النفر الاول وكلها عقيب الزوال وكلها افراد الا خطبة يوم عرفة فانها خطبتان بينهما جلسة ثم اذا فرغ من الطواف عاد الى منى للبيت والرمي فبييت تلك الليلة بمنى وتسمى ليلة القدر لان الناس في غد يقرون بمنى ولا يغفرون فاذا أصبح اليوم الثاني من العيد وزالت الشمس اغتسل للرمي وقصد الجرة الاولى التي تلي عرفة وهي على عين الجادة ويرى اليها سبع حصيات فاذا اتعدها انحرف قليلا عن عين الجادة ووقف مستقبل القبلة وحده الله تعالى وهلل وكبر ودعا مع حضور القاب وخشوع الجوارح ووقف مستقبل القبلة قدر قراءة سورة البقرة مقبلا على الدعاء ثم تقدم الى الجرة الوسطى ويرمي كاري الاولى ويقف كما وقف للاولى ثم تقدم الى جرة العقبة ويرمي سبعا ولا يخرج على شغل بل يرجع الى منزله ويبيت تلك الليلة بمنى وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الاول ويصبح فاذا صلى الظهر في اليوم الثاني من ايام التشريق رمي في هذا اليوم احدى وعشرين حصاة كاليوم الذي قبله ثم هو مخير بين المقام بمنى وبين العودة الى مكة فان خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شيء عليه وان صبر الى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه البيت حتى يرمي في يوم النفر الثاني احدى وعشرين حجرا كما سبق وفي ترك البيت والرمي اراقة دم ولينصديق بالعم وله ان يزور البيت في ليالي منى بشرط ان لا يبيت الا بمنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك ولا يترك حضور الفرائض مع الامام في مسجد الخيف فان فضله عظيم فاذا افاض من منى فالاولى ان يقيم بالمحصب من منى ويصلي العصر والمغرب والعشاء ويرقد ردة فهو السنة رواه جماعة من الصحابة رضي الله عنهم فان لم يفعل ذلك فلا شيء عليه

الجملة الثامنة في ضفة العمرة وما بعد هالي طواف الوداع

من اراد ان يعتمر قبل حجه أو بعده كيف ما اراد فليغتسل ويلبس ثياب الاحرام كما سبق في الحج ويحرم بالعمرة من ميقاتها وأفضل مواقيتها الجعرانة ثم التميم ثم الحديبية وينوي العمرة ويلبي ويقصد مسجد عائشة رضي الله عنها ويصلي ركعتين ويدعو بما شاء ثم يعود الى مكة وهو يلبي حتى يدخل المسجد الحرام فاذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف سبعا وسعي سبعا كما وصفنا فاذا فرغ حاق رأسه وقدمت عمرته والمقيم بمكة ينبغي ان يكثر الاعتكاف والطواف وليكثر النظر الى البيت فاذا دخله فليصل ركعتين بين العمودين فهو الافضل وليدخله حافيا ومقرا قبل لبعضهم هل دخلت بيت ربك اليوم فقال والله ما ارى هاتين القدمين أهلا للطواف حول بيت ربي فكيف اراها أهلا لان أطأهما بيت ربي وقد علت حيث مشيتا والى أين مشيتا وليكثر شرب ماء زمزم وليسقى بيده من غير استنابة ان أمكنه وليرتومنه حتى يضرع ويغسل اللهم اجعله شفاء من كل داء وسقم وارزقني الاخلاص واليقين والمعافاة في الدنيا والاخرة قال صلى الله عليه وسلم ماء زمزم لما شرب له أي يشفي ما قصده

الجملة التاسعة في طواف الوداع

مهما عن له الرجوع الى الوطن بعد الفراغ من اتمام الحج والعمرة فليخبر أولا اشغاله وليشدر حاله وليجعل آخر اشغاله وداع البيت ووداعه بان يطوف به سبعا كما سبق ولا يمكن من غير رمي واضطباع فاذا فرغ منه صلى ركعتين خلف المقام وشرب من ماء زمزم ثم يأتي الملتزم ويدعو ويتضرع ويقول اللهم ان البيت بيتك والعمرة عبدك وابن عبدك وابن أمك حملتني على ما سخرت لي من خلقك حتى سترتني في بلادك وابغيتني نعمتك حتى أعنتني على قضاء مناسكك فان كنت راضيت عني فازدعني رضا والا فتن الان قبل تباعدي عن بيتك هذا أو ان انصرتني ان أدنت لي غير مستبدل بك ولا يبيتك ولا رغب عنك ولا عن بيتك اللهم احببني العافية في بدني والعصمة في ديني وأحسن من قلبي وارزقني طاعتك أبدا ما أبقيتني واجمع لي خير الدنيا والاخرة انك على كل شيء قدير اللهم لا تجعل هذا آخر عهدى بيتك الحرام وان جعلته آخر عهدى فعوضني عنه الجنة والاحب ان لا يصرف بصره عن البيت حتى يغيب عنه

الجملة العاشرة في زيارة المدينة وآدابها

قال صلى الله عليه وسلم من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي وقال صلى الله عليه وسلم من وجد سعة ولم يغدالي فقد جفاني وقال صلى الله عليه وسلم من جاءني زائر الابهة الا يارني كان حقا على الله سبحانه ان أكون له شفيعا فمن قصد زيارة المدينة فليصل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريقه كثيرا فاذا وقع بصره على حيطان المدينة وأشجارها قال اللهم هذا حرم رسولك فاجعله لي وقاية من النار وأمانا من ان عذاب وسوء الحساب وليقتل قبل الدخول من بئر الخرة وليطيب ويلبس أنظف ثيابه فاذا دخلها فليدخلها متواضعا معظما وليقل بسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا ثم يقصد المسجد ويدخله ويصلي بحسب المنبر ركعتين ويجعل عمود المنبر حذاء منكب اليمين ويستقبل السارية التي الى جانبها الصندوق وتكون الدائرة التي في قبلة المسجد بين عينيه فذلك موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يغيب المسجد وليجتهد أن يصل في المسجد الاول قبل أن يزاد فيه ثم يأتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيقف عند وجهه وذلك بان يستدير القبلة ويستقبل جدار القبر على نحو من أربعة اذرع من السارية التي في زاوية جدار القبر ويجعل القنديل على رأسه وليس من السنة ان يمس الجدار ولا أن يقبله بل الوقوف من بعد اقرب للاحترام فيقف ويدعو السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا نبي الله السلام عليك يا امين الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا صفة الله السلام عليك يا خيرة الله السلام عليك يا احمد السلام عليك يا محمد السلام عليك يا ابا القاسم السلام عليك يا ماحي السلام عليك يا عاقب السلام عليك يا حاشر السلام عليك يا بشير السلام عليك يا نذير السلام عليك يا طاهر السلام عليك يا طاهر السلام عليك يا أكرم ولد آدم السلام عليك يا سيد المرسلين السلام عليك يا خاتم النبيين السلام عليك يا رسول رب العالمين السلام عليك يا قائد خير السلام عليك يا فاتح البر السلام عليك يا نبي الرحمة السلام عليك يا هادي الامة السلام عليك يا قائد الفرح المحجلين السلام عليك وعلى أهل بيتك الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا السلام عليك وعلى أصحابك الطيبين وعلى أزواجك الطاهرات اقمهن المؤمنين جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبيا عن قومه ورسولا عن ائمة وصلى عليك كما ذكرنا وكما غفل عنك الغافلون وصلى عليك

في الاولين والآخرين افضل واكمل واعلى واجل واطيب واظهر ما صلى على أحد من خلقه كما
استنقذنا بك من الضلالة وبصرنا بك من العماية وهذا نأيتك من الجهالة أشهد أن لا اله الا الله
وحده لا شريك له وأشهد أنك عبده ورسوله وأمينه وصفيته وخيرته من خلقه وأشهد أنك قد
بلغت الرسالة وأدبت الامانة ونصحت الامة وجاهدت عدوك وهديت امتك وعبدت ربك حتى
اتاك اليقين فصلى الله عليك وعلى اهل بيتك الطيبين وسلم وشرفوك وعظمهم وان كان قد أوصى
بني ابي سلم فيقول السلام عليك من فلان السلام عليك من فلان ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على
أبي بكر الصديق رضي الله عنه لان رأسه عند منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأس عمر رضي
الله عنه عند منكب أبي بكر رضي الله عنه ثم يتأخر قدر ذراع ويسلم على الفاروق رضي الله عنه
ويقول السلام عليك يا زكريا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعاونين له على القيام بالدين مادام
حيا والقائمين في امته بعده بأموال الدين تبعان في ذلك آثاره وتعللان بسنته فجزا كما الله خير ما جرى
وزيري نبي عن دينه ثم يرجع فيقف عند رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بين القبر والاسطوانة
اليوم ويستقبل القبلة وليحمد الله عز وجل وليسجد له وليكثر من الصلاة على رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم يقول اللهم انك قد قلت وقولك الحق ولوا تم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر
لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما اللهم انا قد سمعنا قولك وأطعنا أمرك وقصدنا نبيك منذ فحين به
اليك في دنوبنا وما أنقل ظهورنا من أوزارنا ثمين من زلتنا معترفين بخطايانا وتقصيرنا قبلك اللهم
عائنا وشفع نبيك هذا نينا وارفعنا بمنزلة عندك وحقه عليك اللهم اغفر لنا ولجميع المسلمين
ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان اللهم لا تجعله آخرا العهد من قبر نبيك ومن حرمك يا أرحم الراحمين
ثم يأتي الروضة فيصلي فيها ركعتين ويكثر من الدعاء ما استطاع لقوله صلى الله عليه وسلم ما بين قبري
ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي ويدعو عند المنبر ويستحب أن يضع يده على
الرمانة السفلى التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع يده عليها عند الخطبة ويستحب له أن
يأتي أحد يوم الخميس ويزور قبور الشهداء فيصلي الفداة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم
ثم يخرج ويعود الى المسجد لصلاة الظهر فلا يفوته فريضة في الجماعة في المسجد ويستحب أن يخرج
كل يوم الى البقيع بعد السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويزور قبر عثمان رضي الله عنه وقبر
الحسن بن علي رضي الله عنهما وفيه أيضا قبر علي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد رضي الله
عنهم ويصلي في مسجد فاطمة رضي الله عنها ويزور قبر ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبر
صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك كله بالقياس ويستحب له أن يأتي مسجد قباء في كل
سبت ويصلي فيه لما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من خرج من بيته حتى يأتي مسجد
قباة ويصلي فيه كان له عدل حمرة وبأني بئر أريس يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم تفل فيها وهي
عند المسجد فيتوضأ منها ويشرب من مائها ويأتي مسجد القبع وهو على الخندق وكذا يأتي سائر
المساجد والمشاهد ويقال ان جميع المشاهد والمساجد بالمدينة ثلاثون موضعا يعرفها أهل البلد
فقد صدق الله عليه وكذلك يقصد الأبار التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ منها
ويقتل ويشرب منها وهي سبع أبار طلب الشفاء وتبرك به صلى الله عليه وسلم وان أمكنه الإقامة
بالمدينة مع مراعاة الحرمة فلها أفضل عظيم قال صلى الله عليه وسلم لا يصبر على لأوائها وشدة أحد
الا كنت له شفيعا يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فانه لن
يموت بها أحد الا كتبت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة ثم اذا فرغ من أشغاله وعزم على الخروج من

المدينة فالمستحب أن يأتي القبر الشريف ويعد دعاء الزيارة كما سبق ويؤذع رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويستل الله عز وجل أن يرزقه العودة اليه ويسأل السلامة في سفره ثم يصلي ركعتين
في الروضة الصغيرة وهي موضع مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن زبدت المقصورة
في المسجد فاذا خرج فليخرج رجلاه اليسرى أولا ثم اليمنى وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
ولا تجعله آخرا العهد نبيك وحط أوزاري بزيارته وأصحبني في سفرى السلامة ويسر رجوعي الى
أهلي ووطنى سالميا أرحم الراحمين وليصدق على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدر
عليه وليتبع المساجد التي بين المدينة ومكة فيصلي فيها وهي عشرون موضعا

فصل في سنن الرجوع من السفر

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قفل من غزوا وحج أو عمرة يكبر على رأس كل شرف من الارض
ثلاث تكبيرات ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيرون
تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده
وفي بعض الروايات وكل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون فينبغي أن يستعمل هذه السنة
في رجوعه واذا أشرف على مدينته بجزء الدابة ويقول اللهم اجعل لنا بها قرا وروزقا حسنا
ثم يرسل الى أهله من يخبرهم بقدمه كي لا يقدم عليهم بفتة فذلك هو السنة ولا ينبغي أن يطرق
أهله لسلافا فادخل البلد فليقصد المسجد أولا وليصل ركعتين فهو السنة كذلك كان يفعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا دخل بيته قال تو با تو يا ربنا أو بالايقاد رعاينا حوبا فاذا استقر
في منزله فلا ينبغي أن ينسى ما أنتم الله به عليه من زيارة بيته وحرمة وقبر نبيه صلى الله عليه وسلم
فيكفر تلك النعمة بأن يعود الى الغفلة والاهو والخوض في المعاصي فاذلك علامة الحرج المبرور بل
علامته أن يعود زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة متأهلا للقائه رب البيت بعد لقاء البيت

(الباب الثالث في الآداب الدقيقة والاعمال الباطنة)

بيان دقائق الآداب وهي عشرة

(الاول) أن تكون النفة خللا وتكون البخلية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهم حتى يكون
الهم مجرد الله تعالى والقلب مطمئنا منصرفا الى ذكر الله تعالى وتغني شعائره وقدروى في خبر من
طريق أهل البيت اذا كان آخر الزمان خرج الناس الى الحج أربعة أصناف سلاطينهم للزفة
وأغنيائهم للتجارة وفقراءهم للسئلة وفقراءهم للسعة وفي الخبر إشارة الى جملة أغراض الدنيا التي
يتصور أن تتصل بالحج فكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج ويخرجه عن حيزه الخصوص لا سيما اذا كان
متجرا دافئ النفس الحج بأن يحج لغيره باجرة فيطلب الدنيا بعمل الآخرة وقد ذكر الورعون وأرباب القلوب
ذلك الا أن يكون قصده المقام بمكة ولم يكن له ما يبلغه فلا بأس أن يأخذ ذلك على هذا القصد
لا ليتوصل بالدين الى الدنيا بل بالدنيا الى الدين فخذ ذلك ينبغي أن يكون قصده زيارة بيت الله
عز وجل ومعاونة أخيه المسلم باسقاط الغرض عنه وفي مثله يزل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
يدخل الله سبحانه بالجنة الواحدة ثلاثة الجنة الموصى بها والمقتد لها ومن حج بها عن أخيه ولست أقول
لا تحل الاجرة أو يحرم ذلك بعد أن أبسط فرض الاسلام عن نفسه ولكن الاولى ان لا يفعل ولا يتخذ
ذلك مكسبه ومخبره فان الله عز وجل يعطي الدنيا بالدين ولا يعطي الدين بالدنيا وفي الخبر مثل الذي
يغزو في سبيل الله عز وجل ويأخذ أجرا مثل أم موسى عليه السلام ترضع ولدها وتأخذ أجرها فان
كان مثاله في أخذ الاجرة على الحج مثال أم موسى فلا بأس بأخذه فانه يأخذ ليمكن من الحج

والزيارة فيه وليس يحج لأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليج كما كانت تأخذ أم موسى لتيسر لها الأرضاع بتليس حالها عليهم (الثاني) أن لا يعاون أعداء الله سبحانه بتسلم المكس وهم الصادقون عن المسجد الحرام من امرأ مكة والأعراب المترصدين في الطريق فإن تسلم المال اليهم أعانة على الظلم وتيسر لأسبابه عليهم فهو كالأعانة بالنفس فليتلطف في حيلة الخلاص فإن لم يقدر فقد قال بعض العلماء ولا بأس بما قاله إن ترك التلغل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من أعانة الظلمة فإن هذه بدعة أحدثت وفي الانقياد لها ما يجعلها سنة مطردة وفيه ذل وصغار على المسلمين يذل جزية ولا معنى لقول القائل إن ذلك يؤخذ مني وأنا مضطر فإنه لو قعد في البيت أخرج من الطريق لم يؤخذ منه شيء بل ربما يظهر أسباب الترفه فتكثر مطالبته فلو كان في زى الفقراء لم يطالب فهو الذي ساق نفسه إلى حالة الاضطراب (الثالث) التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والاتفاق من غير تقييد ولا اسراف بل على الاقتصاد وأعني بالاسراف التمتع بالطيب الاطعمة والترفه بشرب أنواعها على عادة المترفين فأما كثرة البذل فلا سرف فيه إلا خيرا في السرف ولا سرف في الخير كقيل وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل والدرهم بسبعة دراهم قال ابن عمر رضي الله عنهما من كرم الرجل طيب زاده في سفره وسكان يقول أفضل الحاج أخلصهم نية وأزكا هم نفقة واحسنهم يقينا وقال صلى الله عليه وسلم الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة قيل له يا رسول الله ما البر الحج فقال طيب الكلام وأطعام الطعام (الرابع) ترك الرقت والفسوق والجذال كأنطق به القرآن والرفق اسم جامع لكل لغو وخفاء وغش من الكلام ويدخل فيه مغالطة النساء ومداعبهن والتهذوب بشأن الجماع ومقدما أنه كان ذلك يهيج داعية الجماع المخطور والمداعى إلى المخطور ويخطور والفسق اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله عز وجل والجذال هو المبالغة في الخصومة والمماراة بما يورث الضغائن ويغرق في الحال المهمة ويناقض حسن الخلق وقد قال سفيان من رقت فسد حجه وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طيب الكلام مع أطعام الطعام من بر الحج والمماراة تناقض طيب الكلام فلا ينبغي أن يكون كثير الاعتراض على رفيقه وحاله وعلى غيره من أصحابه بل يلين جانبه ويخفض جناحه للسايرين إلى بيت الله عز وجل ويلزم حسن الخلق وليس حسن الخلق كلف الأذى بل احتمال الأذى وقيل سمي السفر سفر الأذى لأنه يسفر عن أخلاق الرجال ولذلك قال عمر رضي الله عنه لمن زعم أنه يعرف رجلا هل صحبته في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق قل لا فقال ما أراك تعرفه (الخامس) أن يحج ماشيا إن قدر عليه فذلك الأفضل أوصى به عبد الله بن عباس رضي الله عنه بنبيه عنده موته فقال يا بني حجوا مشاة فإن الحاج المشي بكل خطوة يحطوها سبعاً ثم حسنة من حسنات الحرم قيل وما حسنات الحرم قال الحسنة بمائة ألف والاستحباب في المشي في المناسك والتردد من مكة إلى الموقف وإلى منى أكدته في الطريق وإن أضاف إلى المشي الأحرام من دورة أهله فقد قيل إن ذلك من إتمام الحج قاله عمر رضي الله عنه وعلى وإن منعوا رضي الله عنهم في معنى قوله عز وجل وأتموا الحج والعمرة لله قال بعض العلماء الركب أفضل لما فيه من الاتفاق والمؤنة ولأنه أبعد عن ضجر النفس وأقل لآذاه وأقرب إلى سلامته وتتمام حجه وهذا عند التحقيق ليس مخالفاً للأول بل ينبغي أن يفصل ويقال من سهل عليه المشي فهو أفضل فإن كان يضعف ويؤذى به ذلك إلى سوء الخلق وقصور عن عمل قال كعب له أفضل كما أن الصوم للسافر أفضل وللريض ما لم يفض إلى ضعف وسوء خلق وسئل بعض العلماء عن العمرة أتمشي فيها أو يركبها أم أركبها فقال إن كان وزن الدرهم أشد عليه فالكراه أفضل من المشي وإن كان المشي

أشد عليه كالأغنياء المشي له أفضل فكانت تذهب فيه إلى طريق مجاهدة النفس وله وجه ولكن الأفضل له أن يمشي ويصرف ذلك الدرهم إلى خيره فهو أولى من صرفه إلى المكاري عوضاً عن ابتذال الدابة فإذا كان لا تسع نفسه للجمع بين مشقة النفس وقصاصة المال فاذكره غير بعيد فيه (السادس) أن لا يركب الزاملة أما الحمل فاجتنبه إلا إذا كان يخاف على الزاملة أن لا يستمسك عليها العذرو فيه معيان أحدهما الخفيف عن البعير فإن الحمل يؤذيه والثاني اجتناب زى المترفين المتكبرين حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلة وكان تحته رجل رث وقطيفة خلفة قيمتها أربعة دراهم وطاف على الراحلة لينظر الناس إلى هديه وشماثله وقال صلى الله عليه وسلم خذوا عني مناسككم وقيل إن هذه المحامل أحدثها الجاهل وكان العلماء في وقته ينكرونها فروى سفيان الثوري عن أبيه أنه قال برزت من الكوفة إلى القادسية للحج ووافيت الرافق من البلدان فرأيت الحاج كاهم على زوامل وجو القنات ورواحل ومارأيت في جميعهم إلا محملين وكان ابن عمر إذا نظرا إلى ما أحدث الحاج من الزى والمحامل يقول الحاج قليل والركب كثير ثم نظرا إلى رجل مسكين رث الهيئة تحته جوالق فقال هذان من الحاج (السابع) أن يكون رث الهيئة أشعث أغبر غير مستكثر من الزينة ولا مائل إلى أسباب التفاخر والتكافؤ فيكتسب في ديوان المتكبرين المترفين ويخرج عن حزب الضعفاء والمساكين وخصوص الصالحين فقد أمر صلى الله عليه وسلم بالشعث والاختفاء ونهى عن التتبع والرافية في حديث فضالة بن عبيد وفي الحديث إنما الحاج الشعث التفتيق قول الله تعالى انظروا إلى زواريتي قد جاؤني شعاعاً غبراً من كل فج عميق وقال تعالى ثم ليضوأنفهم والتفت الشعث والاعتبار وقضاؤه بالخلق وقص الشارب والاطفار وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى امرأ الاجناد اخلو لوقوا واخشروا أي البسوا الخلقان واستعملوا الخشونة في الأشياء وقد قيل زين الحجج أهل اليمن لانهم على هيئة التواضع والضعف وسيرة السلف فينبغي أن يجتنب الحرمة في زيه على الخصوص والشهرة كيف ما كانت على العموم فقد روى أنه صلى الله عليه وسلم كان في سفر فزل أصحابه منزلاً فسرحوا الأبل فنظر إلى أكسية حمراء على الأتارب فقال صلى الله عليه وسلم أرى هذه الحرمة قد غلبت عليكم قالوا فقمنا إليها وترعناها عن ظهورها حتى شرد بعض الأبل (الثامن) أن يرفق بالدابة فلا يحملها ما لا تطيق والمحمل خارج عن حد طاقتها والنوم عليها يؤذيها ويشغل عليها كان أهل الورع لا ينامون على الدواب الا عقوة عن فعود وكانوا لا يقفون عليها الوقوف الطويل قال صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي ويحسب أن ينزل عن دابته غدوة وعشيرة ثم يركبها ذلك فهو سنة وفيه آثار عن السلف وكان بعض السلف يكثر بشرط أن لا ينزل ويبقى في الأجرة ثم كان ينزل عنها ليكون بذلك محسناً إلى الدابة فيكون في حسنة ويوضع في ميزانه لافي ميزان المكاري وكل من آذى بهيمة وحملها ما لا تطيق طول به يوم القيامة قال أبو الدرداء لبعير له عند الموت يأبى البعير لا تخاصمني إلى ربك فاني لم أكن أحملك فوق طاقتك وعلى الجملة في كل كبد حذاء أجر فليراع حق الدابة وحق المكاري جميعاً وفي نزول ساعة تروج الدابة وسرور قلب المكاري قال رجل لابن المبارك أحمل لي هذا الكتاب معك لتوصله فقال حتى أستأمر الجاهل فاني قد أكرت فأنظر كيف تفرع من استحباب كتاب لا وزن له وهو طريق الخرم في الورع فإنه إذا فتح باب القليل انجر إلى الكثير يسيراً (التاسع) أن يتغرب باراقة دم وإن لم يكن واجبا عليه ويجهل أن يكون من سمين النعم ونفسيه وليأكل منه إن كان تطوعاً ولا يأكل منه إن كان واجباً قبل في تفسير قوله تعالى ذلك ومن يعظم شعائر الله فإن له تحسناً وتسمينه وسوق الهدى من البقاة أفضل إن كان لا يجهد ولا يكذه

ولترك المكاس في شرايه فقد كانوا يغالبون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن الهدى والاضحية والرقبة فان افضل ذلك اغلاها ثمنا وانفسه عند أهله وروى ابن عمر أن عمر رضى الله عنهما أهدى بحنية فطلب منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعهما ويشتري بثمنهما ناقه عن ذلك وقال بل أهدها وذلك لان القليل الجيد خير من الكثير الدون وفي ثلثمائة دينار قيمة ثلاثين بدنة وفيها تكثير اللحم ولكن ليس المقصود اللحم انما المقصود تركية النفس وتطهيرها عن صفة الجبل وتزيتها بحمال التعظيم لله عز وجل فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وذلك يحصل بمراعاة النفاسة في القيمة كثر العدد أو قل وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رز الحجة فقال الحج والتج والعج هو رفع الصوت بالتلبية والتج هو خمر البدن وروى عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عمل آدمي يوم النحر أحب الى الله عز وجل من امرأته دماؤها التي تأتي يوم القيامة بفرونها وأظفارها وان الدم يقع من الله عز وجل بمكان قبل أن يقع بالارض فطيبوا بها نفسا وفي الخبر لكم بكل صوفة من جلدها حشنة وكل قطرة من دمه حشنة وانها لتوضع في الميزان فأشهر وأوقال صلى الله عليه وسلم استجدوا هداياكم فانها مطاياكم يوم القيامة * (العاشرة) أن يكون طيب النفس بما أتقته من نفقة وهدى وبما أصابه من خسران ومصيبة في مال أو بدن أن أصابه ذلك فان ذلك من دلائل قبول حجه فان المصيبة في طريق الحج تعدل النفقة في سبيل الله عز وجل الدرهم بسبعائة درهم وهو بمثابة الشدائد في طريق الجهاد فله بكل ادى أحمله وخسران أصابه ثواب فلا يصح منه شيء عند الله عز وجل ويقال ان من علامة قبول الحج أيضا ترك ما كان عليه من المعاصي وان تبدل باخوانه الباطلين واخوانا صالحين ويحس الناس الله والنفقة بحال الس الذكروا ليقظة

بيان الاعمال الباطنة ووجه الاخلاص في التبع وطريق الاعتبار بالمشاهد الثمينة وكيفية الانكار فيها والتذكر لاسرارها ومعانيها من أول الحج الى آخره

اعلم أن أول الحج الفهم أعني فهم موقع الحج في الدين ثم الشوق اليه ثم العزم عليه ثم قطع العلائق المانعة منه ثم شراء ثوب الاحرام ثم شراء الزاد ثم اكتمال الرحلة ثم الخروج ثم السير في البادية ثم الاحرام من النقيات بالتلبية ثم دخول مكة ثم استتمام الافعال كما سبق وفي كل واحد من هذه الامور تذكرة للتذكر وصورة للتعبير وتنبه للربيد الصادق وتعرف وإشارة للظن فلهذا في مفاتيحها حتى اذا انفتح بابها وعرفت اسبابها انكشف لكل حاج من أسرارها ما يقضيه صفاء قلبه وطهارة باطنه وغزارة فهمه (أما الفهم) اعلم أنه لا وصول الى الله سبحانه وتعالى الا بالتزود عن الشهوات والكف عن القذات والاقصاء على الضرورات فلهذا التزود لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات ولاجل هذا انفرد الرهبانيون في الملل السالفة عن الخلق وانحازوا الى قلة الجنان وآثروا التوحش عن الخلق لطلب الانس بالله عز وجل فتركوا الله عز وجل الذات الحاضرة والزمو أنفسهم المجاهدات الشاقة طمعا في الآخرة وأثنى الله عز وجل عليهم في كتابه فقال ذلك بأن منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون فلما ابدى ذلك وأقبل الخلق على اتباع الشهوات وهجرنا التمسك لعبادة الله عز وجل وقروا عنه بعث الله عز وجل نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم لايحيي طريق الآخرة وتجديد سنة المرسلين في سلوكها فنبأ له أهل الملل عن الرهبانية والسياسة في دينه فقال صلى الله عليه وسلم أبلغنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف يعني الحج وسئل صلى الله عليه وسلم عن السائح فقال هم الصائمون فأثم الله عز وجل على هذه الأمة بأن جعل الحج رهبانية لهم فشرّف البيت العتيق بالاضافة الى

نفسه تعالى ونصبه مقصدا لعباده وجعل ما حو اليه حرمالبيته بتغصم لاهله وجعل عرفات كالميزاب على فناء حوضه واكد حرمة الموضع بتعظيم صيده وشجره ووضع على مثال حضرة الملوك يقصده الزوار من كل فج عميق ومن كل أوب سحيق شجاعتا غير امتواضعين لرب البيت ومستكينين له خضوعا لجلاله واستكينة لعزته مع الاعتراف بتزهمه عن أن يحويه بيت أو يكنته بلد ليكون ذلك أبلغ في رفهم وعبوديتهم وأتم في ادعائهم وانقيادهم ولذلك وظف عليهم فيها أعمالا تأنس بها النفوس ولا تهدي الى معانيها العقول كرمي الجار بالاجار والترديد بين الصفاء والمروءة على سبيل التكرار وبمثل هذه الاعمال يظهر كمال الرق والعبودية فان الزكاة ارفاق ووجهه مفهوم والعقل اليه ميل والصوم كسر للشهوة التي هي آلة عدو الله وتفرغ للعبادة وبالكف عن الشواغل والركوع والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة التواضع والنفوس انس بتعظيم الله عز وجل فأما ترددات السعي ورى الجار وأمثال هذه الاعمال فلا حظ للنفوس ولا انس للطبع فيها ولا اهتداء للعقل الى معانيها فلا يكون في الاقدام عليها باعث الا الامر المحذرة قصد الامثال لا من حيث أنه امر واجب الاتباع فقط وفيه عزل للعقل عن تصرفه وصرف النفس والطبع عن محل انسه فان كل ما أدركه العقل معناه مال الطبع اليه ميلا ما فيكون ذلك الميل معينا للامر وباء شامعا على الفعل فلا يكاد يظهر به كمال الرق والانقياد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم في الحج على الخصوص لبيك بحجة حقا تعبد اورة ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها واذا اقتضت حكمة الله سبحانه ربط بحجة الخلق بأن تكون أعمالهم على خلاف هوى طباعهم وان يكون زمامها بيد الشرع فيترددون في أعمالهم على سنن الانقياد وعلى مقتضى الاستعداد كان ما لا يهتدى الى معانيه أبلغ أنواع التعبدات في تركية النفوس فصرفها عن مقتضى الطباع والاخلاق مقتضى الاسترقاق واذا انقضت هذه اقامت أن تعجب النفوس من هذه الافعال البعيدة مصدره الذهول عن أسرار التعبدات وهذا انقدر كاف في تفهم أصل الحج ان شاء الله تعالى * (واما الشوق) فاعلم ان شوقا بعد الفهم والتحقق بأن البيت بيت الله عز وجل وانه وضع على مثال حضرة الملوك فقاصده قاصدا الى الله عز وجل وزائره وان من قصد البيت في الدنيا جدير بأن لا يصح زيارته فبرزق مقصودا الى يارته في معاده المضروب له وهو النظر الى وجه الله الكريم في دار القرار من حيث ان العين القاصرة الفانية في دار الدنيا لا تنبأ لقبول نور النظر الى وجه الله عز وجل ولا تطيق احتماله ولا تستعذلا كمال به لقصورها وانها ان أمدت في الدار الآخرة بالبقاء ووزعت عن اسباب التغير والقضاء استعدت للنظر والابصار ولكنها بقصد البيت والنظر اليه تستحق لقاء رب البيت بحكم الوعد الكريم فالشوق الى لقاء الله عز وجل يشوقه الى اسباب اللقاء لا محالة هذامع أن الحب مشتاق الى كل ماله الى محبوبه اضافة والبيت مضاف الى الله عز وجل فبالخبري أن يشاق اليه لمجرد هذه الاضافة فضلا عن الطلب لنيل ما وعد عليه من الثواب الجزيل * (وأما العزم) فليعلم أنه بعزمه قاصدا الى مقارفة الاهل والوطن ومهاجرة الشهوات والذات متوجها الى زيارة بيت الله عز وجل وليعظم في نفسه قدر البيت وقدر رب البيت وليعلم انه عزم على أمر رفيع شأنه خطير أمره وأن من طلب عظيم ما خاطر عظيم وليجعل عزمه خالصا لوجه الله سبحانه بعيدا عن شوائب الرياء والسمعة وليحقق أنه لا يقبل من قصد وعمله الا الخالص وان من أحسن القواضح أن يقصد بيت الملك وحرمة والمقصود غيره فليصحح مع نفسه العزم وتصحبه باخلاصه وانخلاصه باجتساب كل ما فيه رياء وسمعة فليحذر أن يستبدل الذي هو أبقى بالذي هو خير * (وأما قطع العلائق) ففناء رذائله والنوبة الخالصة لله تعالى عن جملة

المعاصي فكل مظلة علاقة وكل علاقة مثل غريم حاضر متعلق بتلايمه ينادى عليه ويقول له الى أين تتوجه أنت صديقت ملك الملوك وأنت مضيع أمره في منزلك هذا ومستهين به ومهمله ولا تسخى أن تقدم عليه قدوم العبد العاصي فيركض ولا يقبلك فان كنت راغباً في قبول زيارتك فتغذأ وأمره ورد الظالم وتب إليه أولاً من جميع المعاصي واقطع علاقة قلبك عن الالتفات الى ما ورائك لتكون متوجهاً اليه بوجه قلبك كما أنك متوجه الى بيته بوجه ظاهرك فان لم تفعل ذلك لم يكن لك من سفره أولاً الا النصب والشقاء وآخر الا الطرد والذو لقطع العلائق عن وطنه قطع من انقطع عنه وقدر أن لا يعود اليه وليكتب وصيته لولاده وأهله فان المسافر وماله على خطر الامن وفي الله سبحانه وليتذكر عند قطعه العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الآخرة فان ذلك بين يديه على القرب وما يقدمه من هذا السفر طمع في تيسر ذلك السفر فهو المستقر واليه المصير فلا ينبغي أن يفغل عن ذلك السفر عند الاستعداد لهذا السفر (وأما الزاد) فليطلبه من موضع حلال واذا أحس من نفسه الحرص على استكثاره وطلب ما يبقى منه على طول السفر ولا يغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد فليترك أن سفر الآخرة أطول من هذا السفر وان زاد التقوى وان ماعداً بما ينظر أنه زاده يتخلف عنه عند الموت ويخونه فلا يبقى معه كالطعام الرطب الذي يفسد في أول منازل السفر فيبقى وقت الحاجة متعباً محتاجاً لا حيلة له فلجذر أن تكون أعماله التي هي زاده الى الآخرة لا تصحبه بعد الموت بل يفسدها شوائب الرياء وكدورات التقصير (وأما الرحلة) اذا حضرها فليذكر الله تعالى بقلبه على تضيير الله عز وجل له الدواب تحمل عنه الاذى وتخفف عنه الشقة وليتذكر عند المركب الذي يركبه الى دار الآخرة وهي الجنائز التي يحمل عليها فان أمر الحج من وجه يوازي أمر السفر الى الآخرة ويستظر الصلح سفره على هذا المركب لأن يكون زاده لذلك السفر على ذلك المركب فأقرب ذلك منه وما يدريه لعل الموت قريب ويكون ركوبه الجنائز قبل ركوبه الجمل وركوب الجنائز مقطوع به وتيسر أسباب السفر مشكوك فيه فكيف يحتاط في أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر في زاده وراحته ويحمل أمر السفر المستيقن (وأما اثره ثوبي الاحرام) فليتركه عنده الكفن ولغه فيه فانه سيرتدي ويترتب ثوبي الاحرام عند القرب من بيت الله عز وجل وربما لا يتم سفره اليه وانه سلبقى الله عز وجل ملفوفاً في ثياب الكفن لا محالة فكما لا ياتي بيت الله عز وجل الا انخافاً عاده في الزى والهيئة فلا ياتي الله عز وجل بعد الموت الا في زى يخالف زى الدنيا وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب اذ ليس فيه غيظ كغى الكفن (وأما الخروج من البلد) فليعلم عنده أنه فارق الابل والوطن متوجهاً الى الله عز وجل في سفر لا يضاهاى اسفار الدنيا فيحضر في قلبه أنه ما ذير يدو أن يتوجه وزيارة من يقصد وانه متوجه الى ملك الملوك في زمرة الزائرين له الذين نودوا فأجابوا وشوقوا فاشتاقوا واستنصروا فنهضوا وقطعوا العلائق وفارقوا الخلائق وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذي نعم أمره وعظم شأنه ورفع قدره تسلياً لبقاء البيت عن لقاء رب البيت الى أن يرزقوا منتهى مناهم ويسعدوا بالنظر الى مولاهم ويحضر في قلبه رجاء الوصول والقبول لا ادلالاً بأعماله في الارحال ومفارقة الابل والمال ولكن ثقة بفضل الله عز وجل ورجاء لتحقيق وعده لمن زار بيته وليرج أنه ان لم يصل اليه وأدركته النية في الطريق لقي الله عز وجل وافداً اليه اذ قال جل جلاله ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله (وأما دخول البداية الى الميقات ومشاهدة تلك العقبات) فليترك فيها ما بين الخروج من الدنيا بالموت الى ميقات يوم القيامة وما بينهما من الأهوال والمطالبات وليترك من هول قطاع الطريق هول سؤال

منكر وتكر ومن سباع البوادي عقارب القبر وديدانه ومافيه من الافاعي والحيات ومن انقراده عن أهله واقارب به وحشة القبر وركبته ووحشته وليكن في هذه المخاوف في أعماله وأقواله متوقفاً لمخاوف القبر (وأما الاحرام والتلبية من الميقات) فليعلم أن معناه اجابة نداء الله عز وجل فارج أن تكون مقبولاً واخش أن يقال لك لا ليك ولا سعدك فكيف بين الرجاء والخوف مترددان عن حولك وقوتك متبناو على فضل الله عز وجل وكرمه متكلا فان وقت التلبية هو بداية الامر وهي محل الخطر قال سفيان بن عيينة حج على بن الحسين رضي الله عنهما فلما أحرم واستوت به راحته اصفى لونه وانفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع أن يلبى فقبل له لم لا تلبى فقال أخشى أن يقال لي لا ليك ولا سعدك فلما لبى غشي عليه ووقع عن راحته فلم يزل يعتربه ذلك حتى قضى حجه * وقال أحمد بن ابي الحواري كنت مع أبي سليمان الداراني رضي الله عنه حين أراد الاحرام فلم يلب حتى سرنا ميلاً فأخذته الغشية ثم أفاق وقال يا أحمد ان الله سبحانه أوحى الى موسى عليه السلام سر ظلمة بنى اسرائيل أن يقولوا من ذكرى فاني أذكر من ذكرى منهم باللعنة ويحك يا أحمد باقني أن من حج من غير حله ثم أجي قال الله عز وجل لا ليك ولا سعدك حتى ترد ما في يديك فانا آمن أن يقال لنا ذلك وليتذكر الملبى عند رفع الصوت بالتلبية في الميقات اجابته لنداء الله عز وجل اذ قال واذن في الناس بالحج ونداء الخلق بفتح الصور وحشرهم من القبور وازدحامهم في عرصات القيامة بمجيبين لنداء الله سبحانه ومنسحبين الى مقربين ومقوتين ومقبولين ومردودين ومترددين في أول الامر بين الخوف والرجاء ترزداً للحاج في الميقات حيث لا يدرون أين سيرهم اتمام الحج وقبوله أم لا * (وأما دخول مكة) فليترك عندها أنه قد انتهى الى حرم الله تعالى آمناً ولا يرج عنده أن يأمن بدخوله من عقاب الله عز وجل ولا يخش أن لا يكون أهلاً للقرب فيكون بدخوله الحرم خائباً ومستحقاً للعقاب ولكن رجاءه في جميع الاوقات غالباً بالكرم عيم والرب رحيم وشرف البيت عظيم وحق الزائر مرعى وذمام المستجير الا أن غير مضيق (وأما وقوع البصر على البيت) فينبغي أن يحضر عنده عظمة البيت في القلب ويغذرك أنه مشاهد رب البيت لشدة تعظيمه اياه وارج أن يرزقك الله تعالى النظر الى وجهه الكريم كما رزقك الله النظر الى بيته العظيم واشكر الله تعالى على تباينه اياك هذه الرتبة والحاقه اياك بزمرة الوافدين عليه واذكرك عند ذلك انصباب النحاس في القيامة الى جهة الجنة آمليين لدخولها كافة ثم انقسامهم الى مأدنتين في الدخول ومصروفين انقسام الحاج الى مقبولين ومردودين ولا تغفل عن تذكر أمور الآخرة في شيء مما زاده فان كل أحوال الحاج دليل على أحوال الآخرة (وأما الطواف بالبيت) فاعلم أنه صلاة فأحضر في قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجاء والمحبة ما فصلناه في كتاب الصلاة واعلم أنك بالطواف متشبه بالملائكة المقربين الخائفين حول العرش الطائعين حوله ولا تطئن أن المقصود طواف جسمك بالبيت بل المقصود طواف قلبك بذكر رب البيت حتى لا يتبدى الذكر الامنه ولا تختم الابه كما يتبدى الطواف من البيت وتختم بالبيت واعلم أن الطواف الشريف هو طواف القلب بحضرة الربوبية وان البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهي عالم الملكوت كما أن البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب وان عالم الملك والشهادة مدرجة الى عالم الغيب والملكوت لمن فتح الله الباب والى هذه الموازنة وقعت الاشارة بان البيت المعمور في السموات بأزاء الكعبة فان طواف الملائكة به كطواف الانس بهذا البيت ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف امروا بالتشبه بهم بحسب الامكان ووعدوا بأن من تشبه بقوم فهو منهم والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي

يقال ان الكعبة تروره وتطوف به على ما رآه بعض المكشفين لبعض اولياء الله سبحانه وتعالى
 (وأما الاستلام) فاعتقد عنده انك مبايع لله عز وجل على طاعته فصح عزيمتك على الوفاء بيمينتك
 فمن غدق في المبايعه استحق المغت وقد روى ابن عباس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أنه قال الحجر الاسود يمين الله عز وجل في الأرض يصانع بها خلقه كما يصانع الرجل أخاه (وأما التعلق
 بأستار الكعبة والاتصاف بالملتزم) فلتكن نيتك في الاتزام طلب القرب جوارشوق البيت ولرب
 البيت وتبركاً بالمساسة ورجاء للتحصن عن النار في كل جزء من بدنك لاني البيت ولتكن نيتك في التعلق
 بالستر الخاج في طاب المغفرة وسؤال الامان كالذنب المتعلق بثياب من أذنبت اليه المتضرع اليه
 في عفوه عنه المظهر له أنه لا ملأ له منه الا اليه ولا مفرج له الا كرمه وعفوه وانه لا يفارق ذنبه الا بالعفو
 وبذل الامن في المستقبل (وأما السعي بين الصفا والمروة في فناء البيت) فانه يضاهي تردد العبد
 بغناه دار الملك جائياً وذهاباً بعد أخرى اظهار اللغوص في الخدمة ورجاء للملاحظة بعين الرحمة
 كالذي دخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذي يقضي به الملك في حقه من قبول أو رد فلا يزال
 يتردد على فناء الدار مرة بعد أخرى يرجو أن يرحم في الثانية ان لم يرحم في الاولى وليتذكر عند ترده
 بين الصفا والمروة ترده بين كفتي الميزان في عرصات القيامة وليمثل الصفا بكفة الخيرات والمروة
 بكفة السيئات وليتذكر ترده بين الكفتين ناظراً الى الرحمان والنقصان متردداً بين العذاب
 والغفران (وأما الوقوف بعرفة) فاذ كرمنا من ازدحام الخلق وارتفاع الاصوات واختلاف
 اللغات واتباع الفرق أغتمهم في الترددات على المشاعر اقتفاء لهم وسيرابصرهم عرصات القيامة
 واجتماع الامم مع الانبياء والائمة واقفاً على كل امة منها وطعمهم في شفاعتهم وتبشيرهم في ذلك الصعيد
 الواحد بين الرذال والبول واذا تذكرت ذلك فأزمن قلبك الضراعة والابتهال الى الله عز وجل فحشر
 في زمرة الفائزين المرحومين وحقق رجاءك بالا جابة فالوقوف شريف والرحمة انما تحصل من حضرة
 الجلال الى كفاية الخلق بواسطة القلوب العزیزة من أوتاد الارض ولا يغفل الموقف عن طبقة من
 الابدال والاولاد وطبقة من الصالحين وأرباب القلوب فاذا اجتمعت همهم وتجددت لضرعة
 والابتهال قلوبهم وارتفعت الى الله سبحانه أيدهم وامتدت اليه أعناقهم وشخصت نحو السماء
 أبصارهم مجتفعين بهمة واحدة على طلب الرحمة فلا تظن أنه يجب أملهم ويضجع سعيهم ويتدخروا
 عنهم رحمة تغفرهم ولذلك قيل ان من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله تعالى لم يغفر له
 وكان اجتماع الهمم والاستظهار بجواردة الابدال والاولاد المجتفعين من أقطار البلاد هوساً للحج وغاية
 مقصوده فلا طريق الى استمداد رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الهمم وتعاون القلوب في وقت واحد
 على صعيد واحد (وأما رمي الجمار) فاقصده الانقياد للامر اظهار الفرق والعبودية وانهاضاً
 لمجرد الامتنان من غير حظ للعقل والنفس فيه ثم اقصد به التوبة بآرام عليه السلام حيث عرض له
 ابليس اغته الله تعالى في ذلك الموضع ليدخل على حجة شبهة أو يفتنه بمصيبة فأمره الله عز وجل أن
 يرميها بالجمرة طرداله وقطعاً لامله فان خطر لك أن الشيطان عرض له وشاهده فلذلك رماده وأما أنا
 فليس يعرض لي الشيطان فاعلم أن هذا الخاطر من الشيطان وانه الذي ألقاه في قلبك ليفتر عزمك
 في الرمي ويخيل اليك أنه فعل لا فائدة فيه وانه يضاهي اللعب فلم تستغل به فاطرده عن نفسك بالجد
 والتسمير في الرمي فيه برغم انفس الشيطان واعلم انك في الظاهر ترمي الحصا الى العقبة وفي الحقيقة
 ترمي به وجه الشيطان وتقصم به ظهره اذ لا يحصل ارغام انفه الا بامتنانك أمر الله سبحانه وتعالى
 تعظيماً له بمجرّد الامر من غير حظ للنفس والعقل فيه (وأما الحج المدي) فاعلم أنه تقرب الى الله

تعالى بحكم الامتنان فأكل الهدى وارج أن يعق الله بكل جزء منه جزءاً منك من النار فهكذا ورد
 الوعد فكما كان الهدى أكبر واجزؤه أوفر كان فداؤك من النار أعظم (وأما زيارة المدينة) فاذا
 وقع بصرك على حيطانها فتذكر أنها البلدة التي اختارها الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم وجعل
 اليها هجرته وأنها داره التي شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسنته وجاهد عبقه واظهر بهاديه الى
 أن توفاه الله عز وجل ثم جعل تربته فيها وترتبه وزيره القائمين بالحق بعدد رضى الله عنهما ثم مثل
 في نفسك مواقع أقدام رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ترده فيها وانه ما من موضع قدم تطؤه
 الا وهو موضع أقدامه العزیزة فلا تصح قدمك عليه الا على سكية ووجل وتد كرمته وتخطيه في
 سكهاته وتصور خشوعه وسكينة في المشي وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ورفعة
 ذكره مع ذكره تعالى حتى قرنه بذكر نفسه واجباطه عمل من هتك حرمة ولو رفع صوته فوق صوته ثم
 تد كرامته الله تعالى به على الذين أدركوا صحبته وسعدوا بمشاهدته واستماع كلامه وأعظم تأسفتك
 على ما فاتك من محبته وصحبة أصحابه رضي الله عنهم ثم ادرك انك قد فاتت رؤيته في الدنيا وانك من
 رؤيته في الآخرة على خطر وأنت ربما لا تراها الا بحسرة وقد حبل بينك وبين قبوله اياك بسوء عملك
 كما قال صلى الله عليه وسلم رفع الله الى اقواما فبى ولون يا محمد يا محمد فأقول يا رب أصحابي فيقول انك
 لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول بعدوا وسحقا فان تركت حرمة شريعته ولو في دقيقة من الدقائق فلا
 تأمن أن يحال بينك وبينه بعد ذلك عن محبته واعظم مع ذلك رجائك أن لا يحول الله تعالى بينك
 وبينه بعد أن رزقك الايمان وأنقصك من وطنك لاجل زيارته من غير تجارة ولا حظ في دنيا بل
 لحض حبك له وشوقك الى أن تنظر الى آثاره والى حائط قبره اذ سمعت نفسك بالسفر بحجر ذلك
 لما فاتت رؤيته فأجدر لك بأن ينظر الله تعالى اليك بعين الرحمة فاذا بلغت المسجد فاذا ذكر أنها
 العرصة التي اختارها الله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا قول المساكين وأفضلهم عصاة وان
 فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة وأنها جعت أفضل خلق الله حياء ومبنا فاعظم
 أملك في الله سبحانه أن يرحمك بدخولك اياه فادخله خاشعاً معظماً وما أجدر هذا المكان بأن
 يستدعى الخشوع من قلب كل مؤمن كالحكي من أبي سليمان أنه قال حج أو ريس القرى رضى الله عنه
 ودخل المدينة فلما وقف على باب المسجد قيل له هذا قبر النبي صلى الله عليه وسلم فغشي عليه فلما أفاق
 قال اخرجوني فابس بلذلي بلذ فيه محمد صلى الله عليه وسلم مدفون (وأما زيارة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم) فنبغي أن تقف بين يديه كما وصفناه وتزوره ميتاً كما تزوره حياً ولا تقرب من قبره الا كما
 كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حياً وكما كنت ترى الحرمة في أن لا تمس شخصه ولا تقبله
 بل تقف من بعده ما تلا بين يديه فكذلك فاعل فان المس والتعبيل للمشاهد عادة النصارى واليهود
 واعلم أنه عالم بحضورك وقيامك وزيارتك وأنه يلقه سلامك وصلاتك مثل صورته الصكرية
 في خيالك موضوعاً في العبد بازائك واحضر عظيم رتبته في قلبك فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم
 ان الله تعالى وكل بقبره ملكاً يلقه سلام من سلم عليه من امة هذا في حق من لم يحضر قبره فكيف بمن
 فارق الوطن وقطع البوادي شوقاً الى لقائه واكتفى بمشاهدة مشهده الكريم اذ فاته مشاهدته عزته
 الكريمة وقد قال صلى الله عليه وسلم من صلى على حرة واحدة صلى الله عليه عشر اجزاء
 في الصلاة عليه بلسانه فكيف بالحضور زيارته يبدنه ثم امت منبر الرسول صلى الله عليه وسلم
 وتوهم صعود النبي صلى الله عليه وسلم المنبر ومثل في قلبك طلعه الهبة كأنها على المنبر وقد احدث
 به المهاجرون والانصار رضى الله عنهم وهو صلى الله عليه وسلم يحثهم على طاعة الله عز وجل بخطبته

وسئل الله عز وجل أن لا يفرق في القيامة بينك وبينه فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج فإذا فرغ منها كلها فليدبني أن يلزم قلبه الحزن والهم والخوف وأنه ليس يدري أقبل منه حجه وأثبت في زمرة المحبوبين أم رذ حجه وألحق بالمطرودين واستعرف ذلك من قلبه وإعماله فان صادف قلبه قدار زاد تخافيا عن دار الغرور وانصرافا إلى دار الانس بالله تعالى ووجد أعماله قد انزعت بجزان الشرع فليثق بالقبول فان الله تعالى لا يقبل الا من أحبه ومن أحبه تولاوه وأظهر عليه آثار محبته وكف عنه سطوة عدوه فليست لعنه الله فاذا أظهر ذلك عليه دل على القبول وان كان الامر بخلافه فيوشك ان يكون خطئه من سفره العناء والتعب فعوذ بالله سبحانه وتعالى من ذلك ثم كتاب أسرار الحج يتلوها ان شاء الله تعالى كتاب آداب تلاوة القرآن

كتاب آداب تلاوة القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي امتن على عباده بنبيه المرسل صلى الله عليه وسلم وكابه المنزل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد حتى اتسع على أهل الأفكار طرق إلى الاعتبار بما فيه من القصص والاعبار والتضح به سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم بما فصل فيه من الاحكام وفرق بين الحلال والحرام فهو الضياء والنور والهدى من الغرور وفيه شفاعة في الصدور من خالفه من الجبارة قصده الله ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله هو جل الله التين ونوره المبين والعروة الوثقى والمهضم الا وفي وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير لا تنقضي محابته ولا تنهاى غرائبه لا يحيط بفوائده عند أهل العلم تحديد ولا يحلفه عند أهل التلاوة كثرة التريده هو الذي ارشد الأولين والآخرين ولما سمعه الجن لم يلبثوا أن ولوا إلى قومهم منذرين فقالوا اننا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشد فآمننا به ولن نشرك بربنا أحدا فكل من آمن به فقد وفق ومن قال به فقد صدق ومن تمسك به فقد هدى ومن عمل به فقد فاز وقال تعالى اننا نحن زنا الذين ذكرنا له الحافظون ومن أسباب حفظه في القلوب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بأدائه وشروطه والمحافظة على ما فيه من الاعمال الباطنة والآداب الظاهرة وذلك لا بد من بيانه وتفصيله وتكشف مقاصده في أربعة أبواب

(الباب الأول) في فضل القرآن وأهله (الباب الثاني) في آداب التلاوة في الظاهر (الباب الثالث) في الاحمال الباطنة عند التلاوة (الباب الرابع) في فهم القرآن وتفسيره بالراى وغيره

(الباب الاول) في فضل القرآن وأهله وذي المقربين في تلاوته

فصل القرآن

قال صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن غمراى أن أحدا أو في أفضل مما لو في فقد استغفر ما عظمه الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم ما من شفع أفضل منزلة عند الله تعالى من القرآن لا نبي ولا ملك ولا غيره وقال صلى الله عليه وسلم لو كان القرآن في اهاب مامسته النار وقال صلى الله عليه وسلم أفضل صادة امتي تلاوة القرآن وقال صلى الله عليه وسلم أيضا ان الله عز وجل قرأ طه ووس قبل أن يخلق الخلق بألف عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبى لامة ينزل عليهم هذا طوبى لاجواف تحمل هذا طوبى لآلسنة تنطق بهذا وقال صلى الله عليه وسلم خيركم من تعلم القرآن وعلمه وقال صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى من شغلة قرأه القرآن عن دعائى ومستغنى أعطيته أفضل ثواب الشاكرين وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث يوم القيامة على كتيب من ملك أسود لا يهولهم

فرع ولا ينالهم حساب حتى يفرغ ما بين الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل ورجل أم به قوما وهم به راضون وقال صلى الله عليه وسلم أهل القرآن أهل الله وخاصته وقال صلى الله عليه وسلم ان القلوب تصدأ كإصدأ الحديد فليل يا رسول الله وما جلاؤها فقال تلاوة القرآن وذكر الموت وقال صلى الله عليه وسلم الله أشد أذنا إلى قارى القرآن من صاحب القينة إلى قينة (الأنار) قال أبو امامة الباهلى أقرأ القرآن ولا تقرأ نك هذه المصاحف المعلقة فان الله لا يعذب قلبا هو وعاء للقرآن وقال ابن مسعود اذا أردتم العلم فائتروا القرآن فان فيه علم الأولين والآخرين وقال أيضا أقرأ القرآن فانكم تزجرون عليه بكل حرف منه عشر حسنة أما انى لا أقول الحرف المولسكن الالف حرف واللام حرف والميم حرف وقال أيضا لا يسأل أحدكم عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن ويحبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم وان كان يبغض القرآن فهو يبغض الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم وقال عمرو بن العاص كل آية في القرآن درجة في الجنة ومصباح في بيوتكم وقال أيضا من قرأ القرآن فقد أدرجت النبوة بين جنبه الا أنه لا يوحى اليه وقال أبو هريرة ان البيت الذي يتلى فيه القرآن اتسع بأهله وكثر خيره وحضرته الملائكة وخرجت منه الشياطين وان البيت الذي لا يتلى فيه كتاب الله عز وجل ضاق بأهله وقل خيره وخرجت منه الملائكة وحضرته الشياطين وقال أحمد بن حنبل رأيت الله عز وجل في المنام فقلت يا رب ما أفضل ما تقرب به المقربون اليك قال بكلامى يا أحمد قال قلت يا رب بفهم أو بفهمهم قال بفهم لم يسمعوه قط وقال الفضيل بن عياض ينبغي لحامل القرآن أن لا يكون له الى أحد حاجة ولا الى الخلق فمن دونهم فينبغى أن تكون حوائج الخلق اليه وقال أيضا حامل القرآن حامل راية الاسلام فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو ولا يسومع من يسهو ولا يلقو مع من يلقو وتغلبا لخلق القرآن وقال سفیان الثوري اذا قرأ الرجل القرآن قبل الملك بين عبيده وقال عمرو بن ميمون من نشر مصحفا حين يصلي الصبح فقرأ منه مائة آية رفع الله عز وجل له مثل عمل جميع أهل الدنيا ويرى أن خالد بن عتبة جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اقرأ على القرآن فقرأ عليه ان الله يأمر بالعدل والاحسان وابتاعه القري الأية فقال له أعد فاعاد فقال والله ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان أسفله لمورق وان أعلاه لمثمر وما يؤول هذا بشر وقال الحسن والله ما دون القرآن من غنى ولا بعده من فاقة وقال الفضيل من قرأ خاتمة سورة الحشر حين يصبح ثم مات من يومه ختم له بطابع الشهداء ومن قرأها حين يمسي ثم مات من ليلته ختم له بطابع الشهداء وقال القاسم بن عبد الرحمن قلت لبعض النساك ما ههنا أحد تستأنس به فذبه الى المصحف ووضع على حجره وقال هذا وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه ثلاث يزدن في الحفظ ويذهبن العلم النبوا والصيام وقراءة القرآن

في ذم تلاوة الغافلين

قال أنس بن مالك رب تال القرآن والقرآن يلغنه وقال ميسرة الغريب هو القرآن في جوف القاجر وقال أبو سليمان الداراني الزبانية أسرع الى حملة القرآن الذين يعضون الله عز وجل منهم الى عبدة الاوثان حين عصوا الله سبحانه بعد القرآن وقال بعض العلماء اذا قرأ ابن آدم القرآن ثم خلط ثم عاد فقرأ قبل له مالك ولكلامى وقال ابن الرماح ندمت على استظهارى القرآن لانه باغنى أن أصحاب القرآن يستلثون مما يسأل عنه الانبياء يوم القيامة وقال ابن مسعود ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بآله اذا الناس يتنامون ونهاره اذا الناس يفرطون ويحزنه اذا الناس يفرحون ويكأنه اذا الناس

يخشون ويصمتون إذا الناس يخوضون ويخشون إذا الناس يخجلون وينبغي لحامل القرآن أن يكون مستكينا بنا ولا ينبغي له أن يكون جانيا ولا ماريلا ولا صياحا ولا صياحا ولا حديدا وقال صلى الله عليه وسلم أكثر من أوتي هذه الأمانة قرأها وقال صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن ما نهاك فان لم ينك فليست تقرأه وقال صلى الله عليه وسلم ما انس بالقرآن من استحل محارمه وقال بعض السلف ان العبد ليفتح سورة فتصلي عليه الملائكة حتى يفرغ منها وان العبد ليفتح سورة فتلعنه حتى يفرغ منها قيل له وكيف ذلك فقال اذا أحل حلالها وحرم حرامها صلت عليه واللعنه وقال بعض العلماء ان العبد ليتلو القرآن فيلعن نفسه وهو لا يعلم يقول الالجنة الله على الظالمين وهو ظالم نفسه الالجنة الله على الكاذبين وهو منهم وقال الحسن انكم اتخذتم قراءة القرآن من اجل وجعلتم الليل جلانا ثم تركونه فتقطعون به من اجله وان من كان قبلكم رأوه رسائل من ربهم فكانوا يتدبرونها بالليل ويغدونها بالنهار وقال ابن مسعود أنزل القرآن عليهم ليملأوا به قلوبهم فأتخذوا دراسه عملان أحكم ليقرأ القرآن من فاتحته الى خاتمة ما يسقط منه حرفا وقد أسقط العمل به وفي حديث ابن عمر وحديث جندب رضي الله عنهما لقد عشنا دهر اطويلا وأحدنا يؤتي الايمان قبل القرآن فتزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فيعلم حلالها وحرامها وأمرها وزاجرها وما ينهي أن يقف عنده منها ثم لقد رأيت رجالا يؤتي أحدهم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب الى خاتمة لا يدري ما أمره ولا زاجره ولا ما ينهي أن يقف عنده منه ينثره نثر الدقل وقد ورد في التوراة يا عبيدي أما تستحي مني بآتيك كتاب من بعض اخوانك وأنت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتقع لاجله وتقرأه وتندبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك شيء منه وهذا كآتيك البك أنظر كم فصلت لك فيه من القول وكما كررت عليك فيه لتأمل طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه أفكنت أهون عليك من بعض اخوانك يا عبيدي يقعد اليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصفي الى حديثه بكل قلبك فان تكلم منكلم أو شغلك شاغل عن حديثه أو مات اليه أن كف وما أذا ما قبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عني أجمعلني أهون عندك من بعض اخوانك

الباب الثاني في ظاهرا دأب التلاوة وهي عشرة

(الاول في حال القاري) وهو أن يكون على الوضوء واقفا على هيئة الادب والسكون اما قائما واما جالسا مستقبل القبلة مظرفا رأسه غير مترج ولا متكى ولا جالسا على هيئة التكبر ويكون جلوسه وحده جكوسه بين يدي استاذة وأفضل الاحوال أن يقرأ في الصلاة قائما وان يكون في المسجد فذلك من أفضل الاعمال فان قرأ على غير وضوء وكان مضطجعا في الفراش فله أيضا فضل ولكنه دون ذلك قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض فائني على الكل ولكن قدم القيام في الذكر ثم القعود ثم الذكر مضطجعا قال علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأه وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة ومن قرأه في غير صلاة وهو على وضوء وخمس وعشرون حسنة ومن قرأه على غير وضوء فمشر حسنات وما كان من القيام بالليل فهو أفضل لانه أفرغ للقلب قال أبو ذر الغفاري رضي الله عنه ان كثرة السجود بالنهار وان طول القيام بالليل أفضل (الثاني في مقدار القراءة) والقراءة عادات مختلفة في الاستكثار والاختصار فمنهم من يختم القرآن في اليوم واليلة مرة وبعضهم مرتين وانتهى بعضهم الى ثلاث ومنهم من يختم في الشهر مرة وأولى ما يرجع اليه في التقديرات قول رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يمتقه وذلك لان

الزيادة عليه تمنعه الترتيل وقد قالت عائشة رضي الله عنها لما سمعت رجلا يهذ القرآن هذرا ان هذا ما قرأ القرآن ولا سمكت وأمر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن يختم القرآن في كل سبع وكذلك كان جماعة من الصحابة رضي الله عنهم يختمون القرآن في كل جمعة كعثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود وأبي بن كعب رضي الله عنهم ففي الختم أربع درجات الختم في يوم وليلة وقد كرهه جماعة والختم في كل شهر كل يوم جزء من ثلاثين جزءا وكأنه مبالغة في الاختصار كما أن الاول مبالغة في الاستكثار وبينهما درجتان معتدلتان احدهما في الاسبوع مرة والثانية في الاسبوع مرتين تقريرا من الثلاث والاحب أن يختم ختمه بالليل وختمه بالنهار ويجعل ختمه بالنهار يوم الاثنين في ركعتي الفجر أو بعدهما ويجعل ختمه بالليل ليلة الجمعة في ركعتي المغرب أو بعدهما ليستقبل اول النهار وأول الليل بختمه فان الملائكة عليهم السلام تصلي عليه ان كانت ختمته ليلا حتى يصبح وان كان نهارا حتى يمسي فتشمل ركعتيها جميع الليل والنهار والتفصيل في مقدار القراءة أنه ان كان من العابدين السالكين طريق العمل فلا ينبغي أن ينقص عن ختمتين في الاسبوع وان كان من السالكين بأعمال القلب وضروب الفكر أو من المشتغلين بشغل العلم فلا بأس أن يقتصر في الاسبوع على مرة وان كان نافذا للفكر في معاني القرآن فقد يكتفي في الشهر بجمرة لكثرة حاجته الى كثرة التردد والتأمل (الثالث في وجه القسمة) أمام من ختم في الاسبوع مرة فيقسم القرآن سبعة أحزاب فقد حزب الصحابة رضي الله عنهم ان قرأوا أحزابا فروى أن عثمان رضي الله عنه كان يفتح ليلة الجمعة بالبقرة الى المائدة وليلة السبت بالانعام الى هود وليلة الاحد بيوسف الى مريم وليلة الاثنين بطه الى طسم موسى وفروع وليلة الثلاثاء بالعنكبوت الى ص وليلة الاربعاء بتزبل الى الرحمن ويختم ليلة الخميس وابن مسعود كان يقسمه اقساما لا على هذا الترتيب وقيل أحزاب القرآن سبعة فالخزب الاول ثلاث سور والخزب الثاني خمس سور والخزب الثالث سبع سور والرابع تسع سور والخامس احدى عشرة سورة والسادس ثلاث عشرة سورة والسابع الفصل من في الى آخره فهكذا حزب الصحابة رضي الله عنهم وكانوا يقرؤنه كذلك وفيه خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا قبل أن تعمل الالخماس والاعشار والاجزاء فاسوى هذا يحدث (الرابع في الكتابة) ينسب تحسين كتابة القرآن وتبيينه ولا بأس بالنقط والعلامات بالحرة وغيرها فانها تزيين وتبين وصحة عن الخطأ واللعن لمن يقرأه وقد كان الحسن وابن سيرين ينكرون الالخماس والعواشر والاجزاء وروى عن الشعبي وارا هم كراهية النقط بالحرة وأخذ الاجرة على ذلك وكانوا يقولون جزءوا القرآن وانطق هؤلاء أنهم كرهوا فتح هذا الباب خوفا من أن يؤدي الى احداث زيادات وحذف الباب ونسوق الى حراسة القرآن عما يطرئ اليه تغييرا واذ لم يؤد الى محذور واستقر أمر الامة فيه على ما يحصل به من يد معرفة فلا بأس به ولا يمنع ذلك من كونه محدثا فكم من محدث حسن كاقيل في اقامة الجماعات في التراويح انها من محدثات عمر رضي الله عنه وانها بدعة حسنة انما البدعة المذمومة ما يصادم السنة القديمة أو يكاد يفضي الى تغييرها وبعضهم كان يقول أقرأ من المصحف في النقوط ولا انقطه بنفسي وقال الازاعي عن يحيى بن أبي كثير كان القرآن مجردا في المصاحف فأول ما حدثوا فيه النقط على الباء والتاء وقالوا لا بأس به فانه نور له ثم احدثوا بعده نقط كما را عند منتهى الآي فقالوا لا بأس به يعرف به رأس الآية ثم احدثوا بعد ذلك الخواتم والقوا قال أبو بكر الهذلي سألت الحسن عن تنقيط المصاحف بالاحمر فقال وما تنقيطها قلت يعرفون الكلمة بالعربية قال أما اعراب القرآن فلا بأس به وقال خالد

الحذاء دخلت على ابن سيرين فقرأت بقرآني مصحف منقوط وقد كان بكرة النقط وقبل ان الحاج هو الذي أحدث ذلك وأحضر القراء حتى صدوا كلمات القرآن وحروفه وحروا أجزاءه وقسموه الى ثلاثين جزءا والى أقسام آخر (الخامس الترتيل) هو المصنف في هيئة القرآن لان اثنين من المقصود من القراءة التذكرو والترتيل معين عليه ولذلك نعت أم سلمة رضي الله عنها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي نعت قراءة مفسرة حرقا حرقا وقال ابن عباس رضي الله عنه لأن أقرأ البقرة وآل عمران انزلها ما وأتدبرهما أحب الي من أن أقرأ القرآن كله هذرة وقال أيضا لأن أقرأ اذا زلت والقارة أتدبرهما أحب الي من أن أقرأ البقرة وآل عمران تهذرا وشدل مجاهد عن رجلين دخلا في الصلاة فكان قيامهما واحدا الا أن أحدهما قرأ البقرة فقط والآخر القرآن كله فقال هما في الاجرسواء واعلم أن الترتيل مستحب لا يجرد التدبر فان البصير الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له في القراءة أيضا الترتيل والتؤدة لأن ذلك أقرب الى التوقير والاحترام واشد تأميرا في القلب من الهذرة والاستجال (السادس البكاء) البكاء مستحب مع القراءة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فنبأ كوا وقال صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن وقال صالح المري قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا صالح هذه القراءة فأبى البكاء وقال ابن عباس رضي الله عنه اذا قرأتهم سجدة سبحان فلا تجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه وانما طربق تكلف البكاء أن يحضر قلبه الحزن في الحزن ينشأ البكاء قال صلى الله عليه وسلم ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فحازوا ووجه احضار الحزن أن يتأمل ما فيه من التهديد والوعيد والمواثيق والعهود ثم يتأمل تقصيره في أوامره ووزاوجه فيحزن للمحالة ويبكي فان لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر أرباب القلوب الصافية فليبك على فقد الحزن والبكاء فان ذلك أعظم المصائب (السابع أن يراعى حق الآيات) فاذا قرأت آية سجدة وسجد وكذلك اذا سمع من غيره سجدة سجدة اذا سجد الثاني ولا يسجد الا اذا كان على طهارة وفي القرآن أربع عشرة سجدة وفي الحج سجدتان وليس فيهن سجدة وأقله أن يسجد بوضع جبهة على الارض وأكمله أن يكبر فيسجد ويدعو في سجوده بما يليق بالآية التي قرأها مثل ان يقرأ قوله تعالى خروا سجدا وسجوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون فيقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأعوذ بك ان أكون من المستكبرين من أمرك أو على أوليائك واذا قرأ قوله تعالى ويخرون للاذقان يكونون يزيدهم خشوعا فيقول اللهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك وكذلك في كل سجدة ويشترط في هذه السجدة شروط الصلاة من ستر العورة واستقبال القبلة وطهارة الثوب والبدن من الحدث والخبث ومن لم يكن على طهارة عند السجود فاذا انظر يسجد وقد قيل في كماله انه يكبر رافعا يديه ثم يكبر للهوى للسجود ثم يكبر للارتقاء ثم يسلم وزاد زائدون التشهد ولا أهل لهذا الا القياس على سجود الصلاة وهو بعد فانه ورد الامر في السجود فليتبع فيه الامر وتكبيره الهوى أقرب للبدية وما عدا ذلك ففيه بعد ثم المأموم ينبغي أن يسجد عند سجود الامام ولا يسجد لتلاوة نفسه اذا كان مأموما (الثامن أن يقول في مبتدأ قراءته) أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون وليرأف أن أعوذ بك رب الناس وسورة الحمد لله وليل عند قراءته من القراءة صدق الله تعالى وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انفعنا به وبارك لنا فيه الحمد لله رب العالمين واستغفر الله الخي القوي وفي أثناء القراءة اذا مر بآية تسبيح سبح وكبر واذا مر بآية دعاء واستغفار دعا واستغفروا من من جرح سؤال وان من يخوف

استعداد بفعل ذلك بلسانه أو بقلبه فيقول سبحان الله تعوذ بالله اللهم ارزقنا اللهم ارحمنا قال حذيفة صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فابتدأ سورة البقرة فكان لا يمر بآية رحمة الاسأل ولا بآية عذاب الا استعداد ولا بآية تنزيه الا سجع فاذا فرغ قال ما كان يقول صلوات الله عليه وسلامه عند ختم القرآن اللهم ارحمني بالقرآن واجعله لي اماما ونورا وهدى ورحمة اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلمني منه ما جهلت وارزقني تلاوته آناء الليل وأطراف النهار واجعله لي حجة يارب العالمين (التاسع في الجهر بالقراءة) ولا شك في أنه لا بد أن يجهر به الى حد يسمع نفسه اذا القراءة عارة عن تقطيع الصوت بالحروف ولا بد من صوت فأقله ما يسمع نفسه فان لم يسمع نفسه لم تصح صلاته فاما الجهر بحيث يسمع غيره فهو محبوب على وجه ومكروه على وجه آخر ويدل على استحباب الاسرار ما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية وفي لفظ آخر الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمستربى كالسر بالصدقة وفي الخبر العام بفضل عمل السر على عمل العلانية سبعين ضعفا وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم خير الرزق ما يكفى وخير الذكر الخفي وفي الخبر لا يجهر بعضكم على بعض في القراءة بين المغرب والعشاء وسمع سعيد بن المسيب ذات ليلة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز يجهر بالقراءة في صلاته وكان حسن الصوت فقال لفلانة اذهب الى هذا المصلي فخره أن يخفض من صوته فقال الغلام ان السجد ليس لنا والرجل فيه نصيب فرفع سعيد صوته وقال يا أيها المصلي ان كنت تريد الله عز وجل بصلواتك فاخضع صوتك وان كنت تريد الناس فانهم لن يغفوا عنك من الله شيئا فسكت عمر بن عبد العزيز وخفف ركعته فلما سلم أخذ عليه والنصف وهو يومئذ أمير المدينة ويدل على استحباب الجهر ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع جماعة من أصحابه يجهرون في صلاة الليل فصوب ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم اذا قام أحدكم من الليل يصلي فليجهر بالقراءة فان الملازمة وممارس الدار يستمعون قراءته ويصلون بصلاته ومضى صلى الله عليه وسلم ثلاثا من أصحابه رضي الله عنهم فمخاني الاحوال فرأى على أبي بكر رضي الله عنه وهو يخافت فساءله عن ذلك فقال ان الذي أنا عليه هو يسعني ومضى على عمر رضي الله عنه وهو يجهر فساءله عن ذلك فقال أوقط الوسنان وأزجر الشيطان ومضى على بلال وهو يقرأ آيات من هذه السورة وآيات من هذه السورة فساءله عن ذلك فقال اخط الطيب بالطيب فقال صلى الله عليه وسلم كلتم قد احسن وأصاب فالوجه في الجمع بين هذه الاحاديث أن الاسرار بعد عن الزيادة والتضعف فهو أفضل في حق من يخاف ذلك على نفسه فان لم يخف ولم يكن في الجهر ما يشوش الوقت على مصل آخر فالجهر أفضل لان العمل فيه أكثر ولان فائدته أيضا تتعلق بغيره فالخير المتعدى أفضل من اللازم ولانه يوقظ قلب القارئ ويجمع همه الى التفكير فيه ويصرف اليه سمعه ولانه يطرد النوم في رفع الصوت ولانه يزيد في نشاطه للقراءة ويقلل من كسله ولانه يرجو يجهره فيقطن نام فيكون هو سبب احياؤه ولانه قد يراه بطل غافل فينشط بسبب نشاطه ويشاق الى الخدمة فني حضره شيء من هذه النيات فالجهر أفضل وان اجتمعت هذه النيات تضاعف الاجر وبكثرة النيات تركوا أعمال الارار وتنضاعف اجورهم فان كان في العمل الواحد عشر نيات كان فيه عشر اجور ولهذا نقول قراءة القرآن في المصاحف أفضل اذ يزيد في العمل الذي نظر وتأمل المصحف وحله فزيد الاجر بسببه وقد قيل الخطة في المصحف بسبغ لان النظر في المصحف أيضا عبادة وخرق عثمان رضي الله عنه محققين لكثرة قراءته منها فكان كثير من الصحابة يقرؤون في المصاحف ويكرهون أن يخرج يروم ولم يتطروا في المصحف ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعي

رضي الله عنه في النحر وبين يديه مصحف فقال له الشافعي شغلكم الفقه عن القرآن اني لاصلي العتمة واضع المصحف بين يدي فما اطيعه حتى اصبح (العاشرة) تحسين القراءة وتزيينها بترديد الصوت من غير عظم مطرط بغير النظم فذلك سنة قال صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن بأصواتكم وقال عليه السلام ما اذن الله لشيء اذنه لحسن الصوت بالقرآن وقال صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يفتح بالقرآن فقبل اراد به الاستغناء وقبل اراد به الترخيم وترديد الاحسان به وهو اقرب عند اهل اللغة وزوي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ليلة ينتظر عائشة رضي الله عنها فأتت عليه فقال صلى الله عليه وسلم ما حبستك قالت يا رسول الله كنت استمع قراءة رجل ماسمعت أحسن صوتاً منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع اليه طويلاً ثم رجع فقال صلى الله عليه وسلم هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمتي مثله واستمع صلى الله عليه وسلم أيضاً ذات ليلة الى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فوقفوا طويلاً ثم قال صلى الله عليه وسلم من اراد ان يقرأ القرآن فليقرأ على قراءة ابن ام عبد وقال صلى الله عليه وسلم لابن مسعود اقرأ علي فقال يا رسول الله اقرأ عليك وعليك اترك فقال صلى الله عليه وسلم اني احب ان اسمعه من غيري فكان يقرأ ويصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيضآن واستمع صلى الله عليه وسلم الى قراءة أبي موسى فقال لقد اوتي هذا من من امر آل داود فبلغ ذلك أبا موسى فقال يا رسول الله لو علمت انك تسمع خبره لك تخبر او راى هيتم القارى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام قال فقال لي أنت الهيتم الذي زين القرآن بصوتك قلت نعم قال جزا الله خيراً وفي الخبر كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجتمعوا أمروا أحدهم ان يقرأ سورة من القرآن وقد كان عمر يقول لابي موسى رضي الله عنهما ما ذكرنا ربنا فقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة أن يتوسط فيقال يا أمير المؤمنين الصلاة الصلاة فيقول اولسنا في صلاة اشارة الى قوله عز وجل ولذكر الله أكبر وقال صلى الله عليه وسلم من استمع الى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نور يوم القيامة وفي الخبر كتب له عشر حسنات ومهما عظم أجر الاستماع وكان التالي هو السبب فيه كان شريك في الاجر الا أن يكون قصده الرياء والتصنع

الباب الثالث في اعمال الباطن في التلاوة وهي عشرة

فهم أصل الكلام ثم التعظيم ثم حضور القلب ثم التدبر ثم التفهم ثم التخلي عن مواضع الفهم ثم التخصيص ثم التأثر ثم الترقى ثم التبرى (فالاول) فهم عظمة الكلام وعطوه وفضل الله سبحانه وتعالى ولطفه بخلقه في نزوله عن عرش جلاله الى درجة أفهام خلقه فليظن كيف لطف بخلقه في اصال معاني كلامه الذي هو صفة قديمة قاتمة بذاته الى أفهام خلقه وكيف تجلت لهم تلك الصفة في طي حروف واصوات هي صفات البشر اذ يهجر البشر عن الوصول الى فهم صفات الله عز وجل الا بوسيلة صفات نفسه ولولا استداركته جلاله كلامه بكسوة الحروف لما ثبت لسماع الكلام عرش ولا ترى وتلاشي ما بينهما من عظمة سلطانه وسجعات نوره ولولا تثبيت الله عز وجل لموسى عليه السلام لما اطاق لسماع كلامه كالم يطق الجبل مبادئ تجليه حيث صار دكا ولا يمكن تفهم عظمة الكلام الا بمثله على حدقه الخلق ولهذا عبر بعض العارفين عنه فقال ان كل حرف من كلام الله عز وجل في اللوح المحفوظ أعظم من جبل قاف وان الملائكة عليهم السلام لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يقلوه ما اطاقوه حتى يأتي اسرافيل عليه السلام وهو ملك اللوح فيرفع فقله بأذن الله عز وجل ورحمته لا بقوة وطاقته ولكن الله عز وجل طوقه ذلك واستعمله به ولقد تأني بعض الحكماء في التعبير عن وجه اللطف في اصال معاني الكلام مع عاود رجته الى فهم الانسان

وتثنيته مع قصور رتبته وضرب له مثلاً لم يقصر فيه وذلك أنه دعا بعض الملوك حكيم الى شربة الانبياء عليهم السلام فسأله الملك عن أمور فاجاب بما لا يحتمله فهمه فقال الملك أرايت ما تأتي به الانبياء اذا ادعت أنه ليس بكلام الناس وأنه كلام الله عز وجل فكيف يطبق الناس حمله فقال الحكيم انارأيت الناس لما أرادوا أن يفهموا بعض الدواب والطير ما يريدون من تقديمها وتأخيرها واقبالها وادبارها ورأوا الدواب يقصر تميزها عن فهم كلامهم الصادر عن أنوار عقولهم مع حسنه وتزيينه ويبدع نظمه فتزولوا الى درجة تميز البهايم وأوصلوا مقاصدهم الى بواطن البهايم بأصوات يضعونها لا تقة بهم من النقر والصفير والاصوات القريبة من أصواتها لكي يطبقوا حملها وكذلك الناس يهزون عن حمل كلام الله عز وجل بكنهه وكال صفاته فصاروا بما تراجعوا بينهم من الاصوات التي سمعوا بها الحكمة كصوت النقر والصفير الذي سمعت به الدواب من الناس ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المخبوءة في تلك الصفات من أن شرف الكلام أي الاصوات لشرفها وعظم لتعظيمها فكان الصوت للحكمة جسداً ومسكناً والحكمة للصوت نفساً وروحاً كما أن أجساد البشر تكرم وتعز لمكان الروح فكذلك أصوات الكلام تشرف للحكمة التي فيها والكلام على المنزلة ربيع الدرجة قاهر السلطان ناقد الحكم في الحق والباطل وهو القاضي العدل والشاهد المرتضى بأمر وينهي ولا طاقة للباطل أن يقوم قدام كلام الحكمة كما لا يستطيع الظل أن يقوم قدام شعاع الشمس ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غور الحكمة كما لا طاقة لهم أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس ولكنهم ينالون من ضوء عين الشمس ما يحيى به أبصارهم ويستدلون به على حوائجهم فقط فالكلام كالمالك المحجوب الغائب وجهه النافذ أمره وكالشمس الغريرة الظاهرة مكنون عنصرها وكالنجوم الزاهرة التي قد يهتدي بها من لا يقف على سبيلها فهو مفتاح الخزانة النفيسة وشرب الحياة الذي من شرب منه لم يمت ودواء الاسقام الذي من سقى منه لم يسقم فهذا الذي ذكره الحكيم نبذة من تفهم معنى الكلام والزيادة عليه لا تليق به لم يعلم التعامل فينبغي أن يقتصر عليه (الثاني) التعظيم للكلام فالقارى عند البداية بتلاوة القرآن ينبغي أن يحضر في قلبه عظمة المتكلم ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر وأن في تلاوة كلام الله عز وجل غاية الخطر فانه تعالى قال لا يمسه الا المطهرون وكما أن ظاهر جلد المصحف وورقه محروس عن ظاهري بشرة الالمس الا اذا كان منظره اقباطين معناه أيضاً بحكم عزه وجلاله محجوب عن باطن القلب الا اذا كان منظره اقباطين بنور التعظيم والتوقير وكما لا يصح لمس جلد المصحف كل يد فلا يصح لتلاوة حروفه كل لسان ولا ليل معانيه كل قلب ولثل هذا التعظيم كان عكرمة ابن أبي جهل اذا نشر المصحف غشي عليه ويقول هو كلام ربي هو كلام ربي فتعظيم الكلام تعظيم المتكلم ولن تحضره عظمة المتكلم ما لم يفكر في صفاته وجلاله وأفعاله فاذا حضر به العرش والكرسي والسموات والارض وما بينهما من الجن والانس والدواب والاشجار وعلم أن الخالق بليغها والقادر عليها والرازق لها واحداً وأن الكل في قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته وبين نقته وسطوته ان أنعم بفضله وان عاقب فعده وأنه الذي يقول هؤلاء الى الجنة ولا ابالي هؤلاء الى النار ولا ابالي وهذا غاية العظمة والتعالى فيما اتفكر في أمثال هذا يحضر تعظيم المتكلم ثم تعظيم الكلام (الثالث) حضور القلب وترك حديث النفس قبل في تفسير ما يجي خذ الكتاب بقوة أي يجتهد واجتهاداً وأخذ بالجد أن يكون متجرباً داله عند قراءته منصرف الهمة اليه عن غيره وقبل لبعضهم اذا قرأت القرآن تحدث نفسك بشي فقال أو شئ أحب الى من القرآن حتى أحدث به نفسي وكان بعض السلف اذا قرأ آية لم يكن قلبه فيها أعادها ثانية

وهذه الصفة تتولد عما قبلها من التعظيم فان العظم للكلام الذي يتلوه يستبشر به ويستأنس
ولا يغفل عنه في القرآن ما يستأنس به القلب ان كان التالي أهله فكيف يطلب الانس بالفكر
في غيره وهو في منزلة ومتفرج والذي يتفرج في المنزهات لا يفكر في غير ما فقد قيل ان في القرآن
مبادئ وبساتين ومقاصير وعرائس وديابيج ورياضا وخانات فالمبادئ مبادئ القرآن والآات
بساتين القرآن والحالات مقاصير والمصنعات عرائس القرآن والحاميات ديايج القرآن والمفضل
رياضه والخانات ما سوى ذلك فاذا دخل القاري المبادئ وقطف من البساتين ودخل المقاصير
وشهد العرائس ولبس الديابيج وتفرج في الرياض وسكن غرف الخانات استغرقه ذلك وشغله عما
سواه فلم يعزب قلبه ولم يتفرق فكره (الرابع) التدبر وهو وراء حضور القلب فانه قد لا يفكر في غير
القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن من نفسه وهو لا يتدبره والمقصود من القراءة التدبر ولذلك
سن فيه الترتيل لان الترتيل في الظاهر ليسكن من التدبر بالباطن قال علي رضي الله عنه لا خير في
عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها واذ لم يتمكن من التدبر الا بتدبر فليدركه الا ان يكون خلف
امام فانه لو بقي في تدبر آية وقد اشتغل الامام بآية أخرى كان مسباه مثل من يشغل بالحب من كلمة
واحدة عن يناجيه عن فهم بقية كلامه وكذلك ان كان في تسبيح الركوع وهو متفكر في آية قرأها
امامه فهذا وسواس فقد روي عن عامر بن عبد قيس انه قال الوسواس يعتريني في الصلاة فقل
في أمر الدنيا فقال لأن تختلف في الأسئلة أحب الي من ذلك ولكن يشغل قلبي بموفي بين يدي ربي
عز وجل وأني كيف أنصرف بعد ذلك وسواسا وهو كذلك فانه يشغله عن فهم ما هو فيه والشیطان
لا يقدر على مثله الا بأن يشغله بمهمة ديني ولكن يمنعه به عن الأفضل ولما ذكر ذلك الحسن قال ان
كنتم صادقين عنه فما اصطنع الله ذلك عندنا وروى انه صلى الله عليه وسلم قرأ بسم الله الرحمن
الرحيم فردد ما عشرين مرة وانما رددها صلى الله عليه وسلم لتدبر في معانيها وعن أبي ذر قال قام
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فقام بآية يرددها وهي ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم
الآية وقام تيمم الدار ليلة هذه الآية أم حسب الذين اجترحوا السيئات الآية وقام سعيد بن جبير
ليلة يردده هذه الآية وامنازوا اليوم أيها المجرمون وقال بعضهم اني لا اتخ السورة في وقتي بعض
ما أشهد فيها من الفراغ منها حتى يطلع الفجر وكان بعضهم يقول آية لا تفهمها ولا يكون قلبي فيها
لا أعلمها ثوبا وحكي عن أبي ساجان الداراني انه قال اني لا نلوا آية فأقيم فيها أربع ليال أو خمس
ليال ولولا اني أقطع الفكر فيها ما جاوزهتها الى غير ما عن بعض السلف انه بقي في سورة هود ستة
أشهر يكررها ولا يفرغ من التدبر فيها وقال بعض العارفين في كل جمعة ختمه وفي كل شهر ختمه
وفي كل سنة ختمه وفي ختمه ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد ذلك بحسب درجات تدبره وتفتيشه
وكان هذا أيضا يقول أقت نفسي مقام الاجراء فانا أعمل مياومة وبجامة ومشاهدة ومسانة
(الخامس التفهم) وهو أن يستوضح من كل آية ما يطبق بها اذا قرأ القرآن يشتمل على ذكر صفات الله
عز وجل وذكر أفعاله وذكر أحوال الانبياء عليهم السلام وذكر أحوال المكذبين لهم وأنهم كيف
أهلكوا وذكر أواخرهم وزواجدهم وذكر الجنة والنار أما صفات الله عز وجل فكقوله تعالى ليس
كذلك شيء وهو السميع البصير وكقوله تعالى الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار
المتكبر فليست أم المعاني هذه الاسماء والصفات ليكشف له أسرارها ففتحها معان مدفونة
لا يتكشف الا للوفيقين واليه أشار على رضي الله عنه بقوله ما أسرار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
شيئا كتمه عن الناس الا أن يؤتي الله عز وجل عبداهماني كتابه فليكن حريصا على طلب ذلك التفهم

وقال ابن مسعود رضي الله عنه من أراد علم الأولين والآخرين فليشور القرآن وأعظم علوم القرآن
تحت أسماء الله عز وجل وصفاته اذ لم يدرك اكثر الخلق منها الا ان الله تعالى لم يعثر على
أغوارها وأما أفعاله تعالى فكذلك خلق السموات والارض وغيرها فليفهم التالي منها صفات الله عز
وجل وجلاله اذ الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمته على عظمته فينبغي أن يشهد في الفعل الفاعل
دون الفعل فمن عرف الحق رأى في كل شيء اذ كل شيء فهو منه واليه وبه وله فهو الكل على التحقيق ومن
لا يراه في كل ما يراه فكأنه ما عرفه ومن عرفه عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل وان كل شيء هالك
الا وجهه لانه سيبدل في ثاني الحال بل هو الآن باطل ان اعتبر ذاته من حيث هو الا أن يتبر وجوده
من حيث انه موجود بانه عز وجل وبقدرة فيكون له بطريق النعية نبات وبطريق الاستقلال
بطلان محض وهذا مبدء من مبادئ علم المكاشفة وهذا ينبغي اذ قرأ التالي قوله عز وجل أفرايت
ما تخرون أفرايت ما تمنون أفرايت الماء الذي تشربون أفرايت الماء الذي تروون فلا يقصر نظره على الماء
والنار والحرج والمني بل يتأمل في التي وهو نطفة متشابهة الاجزاء ثم يتطرق في كيفية انقسامها الى
العم والعظم والعروق والعصب وكيفية تشكل أعضائها بالاشكال المختلفة من الرأس واليد والرجل
والكبد والقلب وغيرها ثم الى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها
ثم الى ما ظهر فيها من الصفات الذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والمجادلة
كما قال تعالى أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين فيتأمل هذه الجائبات لترقى
منها الى عجب الجائبات وهو الصفة التي منها صدرت هذه الاعاجيب فلا يزال ينظر الى الصنعة فيرى
الصانع عز وجل وأحوال الانبياء عليهم السلام ثم فاذ سمع منها انهم كيف كذبوا وضربوا وقتلوا بعضهم
فليفهم منه صفة الاستغناء لله عز وجل من الرسل والرسل اليهم وأنه لو أهلك جميعهم لم يؤثر في ملكه
شيئا واذ سمع نصرتهم في آخر الامر فليفهم قدرة الله عز وجل وارادته لنصرة الحق (وأما احوال
المكذبين) كما دؤنهم وما جرى عليهم فليكن فهمه منه استنساخ الخوف من سطوته ونقته وليكن
حظه منه الاعتبار في نفسه وأنه ان غفل وأساء الأدب واعتربا أهمل فربما ندركه النقمة وتنفذ
فيه القضية وكذلك اذا سمع وصف الجنة والنار وسائر ما في القرآن فلا يمكن استقصاء ما يفهم منها
لان ذلك لانها لله وانما لكل عبد منه بقدر رزقه فلا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين قل لو كان
الجبر مدادا لكلمات ربي لنفدت الجبر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا ولذلك قال علي
رضي الله عنه لو شئت لأوفرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب فالغرض مما ذكرناه التنبيه على
طريق التفهم لينفتح باب ما لا استقصاء فلا مطمع فيه ومن لم يكن له فهم ما في القرآن ولو في أدنى
الدرجات دخل في قوله تعالى ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا الذين اوتوا العلم
ماذا قال أنما اولئك الذين طبع الله على قلوبهم والطابع هي الموانع التي سددت كرها في موانع التفهم
وقد قيل لا يكون المرید مریدا حتى يجد في القرآن كل ما يريد ويعرف منه نقصان من المرید
ويستغنى بالمولى عن العبد (السادس) التخلي عن موانع التفهم فان أكثر الناس منعوا عن فهم معاني
القرآن لأسباب وجب أسد لها الشيطان على قلوبهم فميت عليهم عجائب أسرار القرآن قال صلى
الله عليه وسلم لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى الماكوت ومعاني القرآن
من جملة الماكوت وكما غاب عن الحواس ولم يدرك الانوار البصيرة فهو من الماكوت وحجب
الفهم أربعة أركان أن يكون المهتم منصرفا الى تحقيق الحروف بأخراجها من مخارجها وهذا يتولى
حقه شيطان وكل بالقراءة ليصرفهم عن فهم معاني كلام الله عز وجل فلا يزال يحاجهم على ترديد

الحروف يخيل اليهم أنه لم يخرج من مخرجه فهذا يكون تأمله مقصورا على مخارج الحروف فأنى
تتكشف له المعاني وأعظم ضحكة للشيطان من كان مطيعا لثل هذا التلبس * ثانيا أن يكون
مقلدا للذهب سمعه بالتقليد وجد عليه وثبت في نفسه التصب به بجزالة الانباع للمجموع من غير
وصول اليه بصيرة ومشاهدة فهذا شخص قبيح معتقده عن أن يجاوزه فلا يمكنه ان يخاطب به غير
معتقده فصار نظره موقوفا على مسموعه فان لم يرق على بعد وبهاله معنى من المعاني التي تبين
مسموعه حمل عليه شيطان التقليد حملة وقال كيف يخاطب هذا بالك وهو خلاف معتقده بآيات فيرى
أن ذلك غرور من الشيطان فيتبعه منه ويحترز من مثله ولا مثل هذا قالت الصوفية ان العلم حجاب
وأرادوا بالعلم العقائد التي استمر عليها أكثر الناس بصيرة الحجاب أو بجزالة كانت ^{بجزالة} ^{بجزالة} ^{بجزالة}
المتصبون للذهاب وألقوها اليهم (فأما العلم الحقيقي) الذي هو الكشف والمشاهدة تنور
البصيرة فكيف يكون حجابا وهو منتهى المطلب وهذا التقليد قد يكون باطلا فيكون مانعا كمن
يعتقد في الاستواء على العرش التمكن والاستقرار فان خطر له مثله في القدوس أنه المقدس عن كل
ما يجوز على خلقه لم يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه ولو استقر في نفسه لانجز الى كشف
ثان وثالث وتواصل ولكن ينسارع الى دفع ذلك عن خاطره لما قصته تقليده الباطل وقد يكون
حقا ويكون أيضا مانعا من الفهم والكشف لان الحق الذي كلف الخلق اعتقاده له مراتب ودرجات
وله مبدأ أظاهرو غور باطن وجود الطبع على الظاهر يمنع من الوصول الى الغور الباطن كما ذكرناه
في الفرق بين العلم الظاهر والباطن في كتاب قواعد العقائد * ثالثا أن يكون مصرا على ذنب
أو متصفا بكبر أو مبتلى في الجلبة هوى في الدنيا مطاع فان ذلك سبب ظلمة القلب وصداه وهو
كالخشب على المرأة فيمنع جبهة الحق من أن يعلى فيه وهو أعظم حجاب للقلب به حجب الاكثرون
وكما كانت الشهوات أشد تراكما كانت معاني الكلام أشد احتجابا وكما خف عن القلب أن يقال
الدنيا قرب تجلى المعنى فيه فالقلب مثل المرأة والشهوات مثل الصدأ ومعاني القرآن مثل الصور
التي تنرا أي في المرأة والريضة للقلب بانماطة الشهوات مثل تصفيل الجلاء للمرأة ولذلك قال صلى
الله عليه وسلم اذا عظمت امتي الدينار والدرهم نزع منها هبة الاسلام واذ اتركوا الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر حرمت واركب الوحي قال الفضيل يعني حر موافهم القرآن وقد شرط الله عز وجل
الانابة في الفهم والتدكير فقال تعالى تبصرة وذكري لكل عبد منيب وقال عز وجل وما يذكرك
الامن بنيب وقال تعالى انما يذكركوا لولا الابواب فالذي أتر غرور الدنيا على نعيم الآخرة فليس من
ذوي الابواب ولذلك لا تتكشف له أسرار الكتاب * رابعا أن يكون قد قرأ تفسير الظاهر واعتقد أنه
لا معنى لكلمات القرآن الا ما تناوله النقل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما وأن ما وراء ذلك تفسير
بالرأي وأن من فسر القرآن برأيه فقد تنقأ مقعده من النار فهذا أيضا من الحجب العظيمة وسنبين
معنى التفسير بالرأي في الباب الرابع وأن ذلك لا يناقض قول علي رضي الله عنه الا أن يؤتى الله
عبد فهم ما في القرآن وأنه لو كان المعنى هو الظاهر المنقول لما اختلف الناس فيه (السابع)
الخصيص وهو أن يقدر أنه المقصود بكل خطاب في القرآن فان سمع أمرا أو نهيا فقد رآه النهي
والمأمور وان سمع وعدا أو وعيد فتكشفت ذلك وان سمع قصص الأولين والأنبياء علم أن السمر غير
مقصود وانما المقصود لتعريفه وليأخذ من تضاعفه ما يحتاج اليه فامن قصة في القرآن الاوسيا قها
لفائدة في حق النبي صلى الله عليه وسلم وأمنه ولذلك قال تعالى ما تنبئ به قوادك فليقدر العبد
أن الله ثبت قواده بما يقصده عليه من أحوال الانبياء وضرهم على الانبياء ونبأهم في الدين لا انتظار

نصر الله تعالى وكيف لا يقدر هذا القرآن ما أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله
خاصة بل هو شفاء وهدى ورحمة ونور للعالمين ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكر نعمة الكتاب
فقال تعالى واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به وقال عز وجل
لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون وأنزلنا اليك الذكركم للناس ما نزل اليهم كذلك يضرب
الله للناس أمثالهم وانبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون
هذا بيان للناس وهدى وموعظة للعالمين واذ أقصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد الأحاده هذا
القارى الواحد مقصود فإله ولسائر الناس فليقدر أنه المقصود قال الله تعالى وادع الى هذا
لم يتخذ دراسة القرآن عمله بل يقرأه كما يقرأ النافع كالمحور ^{لأنه لا يحسن كيف القرط من بلغة القرآن فكما كنه الله واذ اقدر ذلك}
ولذلك قال بعض العلماء هذا القرآن رسائل أنتم من قبل ربنا عز وجل بهوده تنذر بها في الصلوات
وتقف عليها في الخلوات وتنفذها في الطاعات والسنة المتبعات وكان مالك بن دينار يقول ما زرع
القرآن في قلوبكم يا أهل القرآن ان القرآن ربيع المؤمن كان الغيث ربيع الارض وقال قتادة
لم يحالس أحد هذا القرآن الا قام زيادة أو نقصان قال الله تعالى هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد
الظالمين الا خسارا (الثامن) التأثر وهو أن يتأثر قلبه بآثاره فلهذا يجب اختلاف الآيات
فيكون له بحسب كل فهم حال ووجدان يصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره ومهما تمت
معرفة كانت الخشية أغلب الاحوال على قلبه فان التضييق غالب على آيات القرآن فلا يرى ذكر
المغفرة والرحمة الا مقرونا بشروط يقصر العارف عن نيلها كقوله عز وجل وانى لغفار ثم أتبع ذلك
بأربعة شروط لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقوله تعالى والعصران الانسان لني خسر
الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ذكر أربعة شروط وحيث اقتصر
ذكر شرط جامع فقال تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين فالاحسان يجمع الكل وهو كذا من
يتصفح القرآن من أوله الى آخره ومن فهم ذلك بخير بان يكون حاله الخشية والحزن ولذلك قال
الحسن والله ما أصبح اليوم عبد يلو القرآن يؤمن به الا كثر حزنه وقل فرحه وكثر بكاءه وقل ضحكته
وكثر نصبه وشغفه وقلت راحته وبطالته وقال وهيب بن الورد نظرنافى هذه الاحاديث والمواظ
فلم نجد شيئا أرق للقلوب ولا أشد استجلا بالهزن من قراءة القرآن وتفهمه وتدبره فتأثر العبد
بالتلاوة أن يصير بصفة الآية المتلوة فعند الوعيد وتقييد المغفرة بالشروط يتضائل من خيفته كأنه
يكاد يموت وعند التوسع وعند المغفرة يستبشر كأنه يطير من الفرح وعند ذكر الله وصفاته واسمائه
يتطأ طأ خضوعا لجلاله واستشعار العظمة وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله عز وجل كذركهم
الله عز وجل ولذا وصاحبه يغض صوته وينكسر في باطنه حياء من فيج مقابلتهم وعند وصف الجنة
ينبعث سياطته شوقا اليها وعند وصف النار ترتعد فرائضه خوفا منها ولما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لابن مسعود اقرأ على قال فاقعت سورة النساء فلما بلغت فكيف اذا جئنا من كل أمة
بشهاد وجئنا بك على هؤلاء شهيد ارايت عينيته تدر فان بالدمع فقال لي حسبك الآن وهذا لان
مشاهدة تلك الحالة استغرفت قلبه بالكلية ولقد كان في الخائفين من خرمغشيا عليه عند آيات
الوعيد ومنهم من مات في سماع الآيات فتشل هذه الاحوال يخرج من أن يكون حاكيا في كلامه
فاذا قال انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم ولم يكن خائفا كان حاكيا واذا قال عليك
توكلنا واليك المصير ولم يكن حاله التوكل والانابة كان حاكيا واذا قال ولنصبرن على

ما آذيتونا فليكن حاله الصبر والعزيمة عليه حتى يجد حلاوة التلاوة فان لم يكن بهذه الصفات ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات كان خطئه من التلاوة وحركة اللسان مع صريح اللسان على نفسه في قوله تعالى ألا لعنة الله على الظالمين وفي قوله تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وفي قوله عز وجل وهم في غفلة معرضون وفي قوله فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا وفي قوله تعالى ومن لم يتبنا فاولئك هم الظالمون الى غير ذلك من الآيات وكان داخلا في معنى قوله عز وجل ومنهم اتيون لا يعلمون الكتاب الا أمانى يعنى التلاوة المجردة وقوله عز وجل وكأن من آية في السموات والارض يمزون عليها وهم عنها معرضون لان القرآن هو المبين لتلك الآيات في السموات والارض ومهما تجاوزها ولم يتأثر بها كان معرضا عن ذلك والآيات في السموات والارض هي حقائق القرآن ومما نال العاصي اذا قرأ القرآن وكرهه مثال من يكرر كتاب الملك في كل يوم مرات وقد كتب اليه في عمارة مملكته وهو مشغول بغيرها ومقتصر على دراسة كتابه فلعله لو ترك الدراسة عند مخالفة لكان أبعد من الاستهزاء واستحقاق العقاب ولذلك قال يوسف بن اسباط اني لاهتم بقراءة القرآن فاذا ذكرت ما فيه خشيت الموت فأعدل الى التسبيح والاستغفار والمعرض عن العمل به اريد بقوله عز وجل فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا القرآن ما انتلفت عليه قلوبكم ولا تله جلودكم فاذا اختلفتم فليست تقرؤنه وفي بعضها فاذا اختلفتم فقوموا عنه قال الله تعالى الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا نلت عليهم آياته زادتهم ایمانا وعلى ربهم يتوكلون وقال صلى الله عليه وسلم ان احسن الناس صوتا بالقرآن الذي اذا سمعته يقرأ ايت أنه يخشى الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم لا يسمع القرآن من أحد أشهى منه من يخشى الله عز وجل فالقرآن برأى لا سحاب هذه الاحول الى القلب والعمل به والا فالقوة في تحريك اللسان بحروفه خفيفة ولذلك قال بعض القراء قرأت القرآن على شيخ لي ثم رجعت لا قرأتا نيا فانه يرفى وقال جعلت القرآن على عملا اذهب فاقرأ على الله عز وجل فانظر بماذا يامر بك وبماذا ينهالك وبهذا كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الاحوال والاعمال فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألفا من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم الا ستة اختلف في اثنين منهم وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان الذي يحفظ البقرة والانعام من علمائهم ولما جاء واحد ليطلع القرآن فانتفى الى قوله عز وجل فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قال يكنى هذا وانصرف فقال صلى الله عليه وسلم انصرف الرجل وهو قبيح وانما العزيم مثل تلك الحالة التي من الله عز وجل بها على قلب المؤمن صقيب فهم الآية فاما مجرّد حركة اللسان فقليل الجدوى بل التالى باللسان المعرض عن العمل جدير بأن يكون هو المراد بقوله تعالى ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى وبة وله عز وجل كذلك أنتك آياتنا ففسيتها وكذلك اليوم تنسى أي تركتها ولم تنظر اليها ولم تنبأ بها فان القصير في الامر يقال انه نسي الامر وتلاوة القرآن حق تلاوته هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب فخط اللسان تضييع الحروف بالترتيل وخط العقل تفسير المعاني وخط القلب الاتعاض والتأثر بالآثار والانتباه بالآثار واللسان يرتل والعقل يترجم والقلب يتعظ (التاسع الترتي) وأعني به أن يترقى الى أن يسمع الكلام من الله عز وجل لا من نفسه فدرجات القراءة ثلاث أدناها أن يقدر العبد كانه يقرؤه على الله عز وجل واقفا بين يديه وهو ناظر اليه ومستمع منه فيكون حاله عند هذا التقدير السؤال والتلق والتضرع والانهال الثانية

أن يشهد بقلبه كأن الله عز وجل يراه ويخاطبه بالطائفة ويناجيه بانعامه واحسانه فقامه الحياء والتعظيم والاصغاء والفهم الثالثة أن يرى في الكلام المتكلم وفي الكلمات الصفات فلا ينظر الى نفسه ولا الى قرأته ولا الى تعلق الانعام به من حيث أنه من عليه بل يكون مقصورا لهم على التكلم موقوف الفكر عليه كأنه مستغرق بمشاهدة المتكلم عن غيره وهذه درجة المقربين ومقابلته درجة اصحاب اليمين وما خرج عن هذا فهو درجات الغافلين وعن الدرجة العليا أخبر جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه قال والله لقد تجلى الله عز وجل خلقه في كلامه وملكهم لا يصرون وقال أيضا قد سأله عن حالة لحقته في الصلاة حتى خر مغشيا عليه فلما سري عنه قيل له في ذلك فقال ما زلت أردد الآية على قلبي حتى سمعتها من المتكلم بها فلم يثبت جسمي لمعانة قدرته في مثل هذه الدرجة تعظم الحلاوة ولذة النجاة ولذلك قال بعض الحكماء كنت أقرأ القرآن فلا أجده حلاوة حتى تلوته كافي أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلوه على أصحابه ثم رفعت الى مقام فوقه فكنت أتلوه كافي أسمع من جبريل عليه السلام يلقه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء الله بمنزلة أخرى فانا الآن أسمع من المتكلم به فعندها وجدت له لذة ونعما لا أصبر عنه وقال عثمان وحذيفة رضي الله عنهما لو ظهرت القلوب لم تشجع من قراءة القرآن وانما الولدان لانها بالظاهرة تترقى الى مشاهدة المتكلم في الكلام ولذلك قال تابت البناني كابدت القرآن عشرين سنة وتعمت به عشرين سنة ومشاهدة المتكلم دون ما سواه يكون العبد مثالا لقوله عز وجل فقرأوا الى الله واقوله تعالى ولا تجعلوا مع الله آخرا فم يره في كل شيء فقد رأى غيره وكل ما التفت اليه العبد سوى الله تعالى تضمن الثناء شيئا من الشرك الخفي بل التوحيد الخالص أن لا يرى في كل شيء الا الله عز وجل (العاشر التبري) واعني به أن يتبرأ من حوله وقوته والالتفات الى نفسه بعين الرضاء والتزكية فاذا تلى آيات الوعد والمدح لاصحابه فلا يشهد نفسه عند ذلك بل يشهد المؤمنين والصدّيقين فيها ويشوق الى أن يلحقه الله عز وجل بهم واذا تلى آية العقاب وذم العصاة والمقصيرين شهد على نفسه هناك وقد رآه المخاطب خوفا واشفاقا ولذلك كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول اللهم اني استغفرك لطبي وكفري فقبل له هذا الطم بالالكفرة فلا قوله عز وجل ان الانسان لظالم لظلوم كفار وقيل ليوسف بن اسباط اذا قرأت القرآن بماذا تدعوه فقال بماذا أدعو استغفر الله عز وجل من قصصى سبعين مرة فاذا رأى نفسه بصورة التقصير في القراءة كان رؤيته سبب قربه فان من شهد البعد في القرب لطف به في الخوف حتى يسوقه الخوف الى درجة أخرى في القرب وراه ها ومن شهد القرب في البعد مكره بالا من الذي بغضيه الى درجة أخرى في البعد أسفل مما هو فيه ومهما كان مشاهداته بعين الرضاء محجوبا بنفسه فاذا جاء زحدا للالتفات الى نفسه ولم يشاهد الا الله تعالى في قرأته كشف له سر المكوت قال ابو سليمان الداراني رضي الله عنه وعد ابن ثوبان أخاه أن يطرعه فباطأ عليه حتى طلع الفجر فلقبه أخوه من الغد فقال له وعدتني أنك تظطر عندي فأخلفت فقال لا ولا ميعادى معك ما أخبرتك بالذي حبسني عنك اني لما صليت الغداة قلت أو تر قبيل أن أجيتك لاني لا آمن ما يحدث من الموت فلما كنت في الدعاء من الوتر رفعت الى روضة خضراء فيها أنواع الزهر من الجنة فازالت أنظر اليها حتى أصبحت وهذه المكاشفات لا تكون الا بعد التبري عن النفس وعدم الالتفات اليها والى هواها ثم تخصص هذه المكاشفات بحسب أحوال المكاشف حيث يتلو آيات الرضاء ويقلب على حاله الاستبشار تكشف له صورة الجنة فيشاهدها كأنه يراها عيانا وان غلب عليه الخوف كوشفت

بالنار حتى يرى أنواع عذابها وذلك لأن كلام الله عز وجل يستعمل على السهل اللطيف والشديد العسوف والمرجو والخوف وذلك بحسب أوصافه أذمها الرحمة واللفظ والانتقام والبطش فحسب مشاهدة الكلمات والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات وبحسب كل حال منها يستعد للكاشفة بأمر يناسب تلك الحالة ويقار بها اذ يستحيل أن يكون حال المستمع واحدا والمسموع مختلفا اذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام منعم وكلام منتقم وكلام جبار متكبر لا يبالي وكلام خنان متعطف لا يهمل

باب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالآي من غير نقل

لعلك تقول عظمت الامر فيما سبق في فهم اسرار القرآن وما ينكشف لأرباب القلوب الزكية من معانيه فكيف يستحب ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار ومن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف من المفسرين المنسوبين إلى التصوف في تأويل كلمات في القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر المفسرين وذهبوا إلى أنه كفران صريح ما قاله أهل التفسير فامعنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره وإن لم يصب ذلك فامعنى قوله صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار فاعلم ان من زعم أن لا معنى للقرآن الا ما ترجمه ظاهر التفسير فهو مخبر عن حد نفسه وهو مصيب في الاختيار عن نفسه ولكنه مخطئ في الحكم رذا الخلق كافة إلى درجة التي هي حده ومخطئ بل الاخبار والآثار تدل على ان في معاني القرآن متسعاً لأرباب الفهم قال علي رضي الله عنه الا أن يؤتي الله عبداً فهم في القرآن فان لم يكن سوى الترجمة النقولية فاذك الفهم وقال صلى الله عليه وسلم ان القرآن ظهر أو بطناً وحذاً ومطلعاً ويرى أيضاً عن ابن مسعود موقوفاً عليه وهو من علماء التفسير فامعنى الظاهر والبطن والحذا والمطلع وقال علي كرم الله وجهه لو شئت لا وقفت سبعين يوماً من تفسير فافحة الكتاب فامعناؤه وتفسير ظاهرها في غاية الاختصار وقال أبو الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل القرآن وجوهاً وقد قال بعض العلماء لكل آية ستون ألف فهم وما بقي من فهمها أكثر وقال آخرون القرآن يحوي سبعة وسبعين ألف علم ومائتي علم اذ كل كلمة علم ثم تضاعف ذلك أربعة أضعاف اذ لكل كلمة ظاهر وباطن وحذا ومطلع وترديد رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة لا يكون الا لتدبره باطن معانيها والا فترجمتها وتفسيرها ظاهراً لا يحتاج مثله إلى تكرره وقال ابن مسعود رضي الله عنه من أراد علم الآيتين والآخرين فليتبوأ مقعده من النار لا يحصل بمجرد تفسيره الظاهر وبالجملة فالعلوم كلها داخلية في أفعال الله عز وجل وصفاته وفي القرآن شرح ذاته وأفعاله وصفاته وهذه العلوم لانهاية لها وفي القرآن اشارة إلى مجامعها والمقامات في التعمق في تفصيله راجع إلى فهم القرآن ومجرد ظاهر التفسير لا يشير إلى ذلك بل كل ما اشكل فيه على النظر واختلاف فيه الخلائق في النظريات والعقولات في القرآن إليه رموز ودلالات عليه يختص أهل الفهم بدركها فكيف يتي بذلك ترجمة ظاهراً وتفسيره ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اقرأوا القرآن والتسموا غرائبها وقال صلى الله عليه وسلم في حديث علي كرم الله وجهه والذي بعثني بالحق نبياً لتفترق أمتي عن أصل دينها وجماعتها على اثنين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدعون إلى النار فاذن كان ذلك فعليكم بكتاب الله عز وجل فان فيه نبأ من كان قبلكم ونبأ ما يأتي بعدكم وحكم ما بينكم من خالفه من الجبابرة قصصه الله عز وجل ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله عز وجل وهو جيل الله الاثنين ونوره المبين وشفاعة النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يوجب فيقوم

ولا يربح فيستقيم ولا تنقضي مجائبه ولا يخلق كثرة التزديد الحديث وفي حديث حذيفة لما أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاختلاف والفرقة بعده قال قتل يارسول الله فاذن أمر في ان أدركت ذلك فقال تعلم كتاب الله واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك قال فاعدت عليه ذلك ثلاثاً فقال صلى الله عليه وسلم ثلاثاً تعلم كتاب الله عز وجل واعمل بما فيه فقيه النجاة وقال علي كرم الله وجهه من فهم القرآن فسر به جعل العلم أشار به إلى أن القرآن يشير إلى مجامع العلوم كلها وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً يعني الفهم في القرآن وقال عز وجل تفهمناها سليمان وكلاً آتينا حكماً وعلماً سمي ما آتاهما علماً وحكماً وخصص ما انفرد به سليمان بالنطق له باسم الفهم وجعله مقدماً على الحكم والعلم فهذه الامور تدل على أن في فهم معاني القرآن مجالاً لارحبا ومتسعاً بالغاً وأن القول من ظاهر التفسير ليس منتهى الادراك فيه فامعناؤه صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن برأيه ونهيه عنه صلى الله عليه وسلم وقول أبي بكر رضي الله عنه أي أرض تقبلي وأي سماء تطبني اذا قلت في القرآن رأيي إلى غير ذلك مما ورد في الاخبار والآثار في النهي عن تفسير القرآن بالآي فلا يخجلوا ما أن يكون المراد به الاختصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط والاستقلال بالفهم أو المراد به أمراً آخر وباطل قطعه أن يكون المراد به أن لا يتكلم أحد في القرآن الا بما سمعه لوجوده أحداً أنه بشرط أن يكون ذلك مسموعاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومُسنداً إليه وذلك مما لا يصادف الا في بعض القرآن فاما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهم فينبغي أن لا يقبل ويقال هو تفسير بالآي لانهم لم يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا غيره من الصحابة رضي الله عنهم والثاني أن الصحابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات فقالوا فيها أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها وسماع جميعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم محال ولو كان الواحد مسموعاً لكان الباقي قتيلاً على القطع أن كل مفسر قال في المعنى بما ظهر له باستنباطه حتى قالوا في الحروف التي في أوائل السور سبعة أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها فليقل ان الزمى حروف من الرحمن وقيل ان الالف الله واللام لطيف والراء رحيم وقيل غير ذلك والجمع بين الكل غير ممكن فكيف يكون الكل مسموعاً والثالث أنه صلى الله عليه وسلم دعاه ابن عباس رضي الله عنه وقال اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل فان كان التأويل مسموعاً كالتزويل ومخفوضاً مثله فامعنى تخصيصه بذلك والرابع انه قال عز وجل لعلم الذين يستنبطونه منهم فثبت لاهل العلم استنباطاً ومعلوم أنه وراء السماع وجملة ما نقلناه من الآثار في فهم القرآن يناقض هذا الخيال فبطل أن بشرط السماع في التأويل رجاز لكل واحد أن يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحذ عقله واما النهي فانه ينزل على أحد وجهين أحدهما أن يكون له في الشيء رأي واليه ميل من طبعه وهو افتأول القرآن على وفق رأيه وهو اه لا ينجح على تصحيح غرضه ولو لم يكن له ذلك الرأي والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى وهذا تارة يكون مع العلم كالذي يحكي بعض آيات القرآن على تصحيح بدعته وهو يعلم أنه ليس المراد بالآية ذلك ولكن يلبس به على خصمه وتارة يكون مع الجهل ولكن اذا كانت الآية محتملة فيحمل فهمه إلى الوجه الذي يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب برأيه وهو اه فيكون قد فسر برأيه أي رأيه هو الذي حملة على ذلك التفسير ولو لا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه وتارة قد يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلاً من القرآن ويستدل عليه بما يعلم أنه ما يريد به كن يدعو إلى الاستغفار بالاستغفار فيستدل بقوله صلى الله عليه وسلم تسبحوا فان في السجود بركة ويزعم أن المراد به التسبح بالذكر وهو يعلم

ان المراد به الاكل وكذا الذي يدعى الى مجاهدة القلب القاسي فيقول قال الله عز وجل اذهب الى
فرعون انه طغى ويشير الى قلبه ويوصي الى انه المراد بفرعون وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ
في المقاصد الصحيحة تحسينا للكلام وترغيبا للسميع وهو متوع وقد تستعمله الباطنية في المقاصد
الفاسدة لتغري الناس ودعوتهم الى مذهبهم الباطل فيتركون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على
امور يعلمون قطعاً انها غير مرادة به فهذه القنون احد وجهي النسخ من التفسير بالآي ويكون المراد
بالآي الراي الفاسد الموافق للهوى دون الاجتهاد الصحيح والراي يتناول الصحيح والفاسد والموافق
لهوى قد يخص باسم الراي والوجه الثاني أن يتسارع الى تفسير القرآن بظاهر العربية من غير
استظهار بالسمع والنقل فيما يتعلق بترائب القرآن وما فيه من الالتفات المهمة والمبدلة وما فيه
من الاختصار والحذف والاضمار والتقديم والتأخير فن يحكم بظاهر التفسير ويأدر الى استنباط
المعاني بحرف دهم العربية كثر غلطه ودخل في زمرة من يفسر بالآي فالتقل والسمع لا بد منه
في ظاهر التفسير ولا ينبغي به مواضع الغلط ثم بعد ذلك ينسخ التفهم والاستنباط والغرائب التي لا تفهم
الا بالسمع ككثيرة ونحن نرمز الى حمل منها البتة على أمثالها وعلما أنه لا يجوز التهاون
بخطأ التفسير الظاهر أولاً ولا مطمع في الوصول الى الباطن قبل احكام الظاهر ومن ادعى فهم أسرار
القرآن ولم يحكم التفسير الظاهر فهو كمن يدعى البلوغ الى صدر البيت قبل مجاوزة الباب أو يدعى
فهم مقاصد الانزال من كلامهم وهو لا يفهم لغة التراك فان ظاهر التفسير يجري مجرى تعليم اللغة التي
لا بد منها للفهم وما لا بد منه من السمع فنون كثيرة منها الايجاز بالحذف والاضمار كقوله تعالى
وَأَنبِئْهُمْ أَنَّهُ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا مَعْرِضَةً لِّمِثْلِهِمْ لَظَلُّوا أَنفُسَهُمْ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ يَفْقَهُونَ ظَاهِرَ الْعَرَبِيَّةِ
يَظُنُّونَ أَنَّهُ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا مَعْرِضَةً لِّمِثْلِهِمْ لَظَلُّوا أَنفُسَهُمْ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ يَفْقَهُونَ ظَاهِرَ الْعَرَبِيَّةِ
أو أنهم وقوله تعالى واشربوا في قلوبهم الجهل بكفرهم أي حب الجهل غذف الحب وقوله عز وجل
إِذَا لَدُنَّاكَ فُتِنًا فَهُوَ الْحَبَاةُ وَهُوَ ضَعْفُ الْمَنَاتِ أَي ضَعْفُ عَذَابِ الْأَحْيَاءِ وَهُوَ ضَعْفُ عَذَابِ الْمَوْتَى غذف
العذاب وابدل الاحياء والموتى بكرا الحياة والموت وكل ذلك جائز في فصيح اللغة وقوله تعالى واسئل
القريبة التي كافها والعير والاهل محذوف مضمير وقوله عز وجل ثقلت في السموات والارض معناه
خفيت على اهل السموات والارض والشئ اذا خفي ثقل فايدل اللفظ به وأقيم في مقام على واضمر
الاهل وحذف وقوله تعالى وتعملون رزقكم انكم تكذبون أي شكر رزقكم وقوله عز وجل آتينا
ما وعدتنا على رسلك أي على السنة رسلك غذف الاسنة وقوله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر أراد
القرآن وما سبق له ذكر وقال عز وجل حتى توارت بالجاب أراة الشمس وما سبق لها ذكر وقوله تعالى
والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقرّبونا الى الله زلفى أي يقولون ما نعبدهم وقوله
عز وجل قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من
سيئة فمن نفسك معناه لا يفقهون حديثاً يقولون ما أصابك من حسنة فمن الله فان لم يرد هذا كان
مناقضاً لقوله قل كل من عند الله وسبق الى الفهم منه مذهب القدرية ومنها المتقول المتقلب كقوله
تعالى وطور سينين أي طور سيناء سلام على آل ياسين أي على الياس وقيل ادر يس لان في حرف
ابن مسعود سلام على ادراسين ومنها المكر والقاطع لوصول الكلام في الظاهر كقوله عز وجل
وما يتبع الذين يبدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظنّ معناه وما يتبع الذين يدعون من دون
الله شركاء الا الظنّ وقوله عز وجل قال الملا الذين استكبروا من قومه الذين استضعفوا المن آمن منهم
معناه الذين استكبروا والمن آمن من الذين استضعفوا ومنها المقدم والمؤخر وهو مظنة الغلط كقوله

عز وجل ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً وأجل معنى متغاد لولا الكلمة وأجل معنى لكان
لزاماً ولولا لكان نصيباً كاللزام وقوله تعالى يثقلونك كأنك حق عنها أي يثقلونك عنها كأنك حق
بها وقوله عز وجل لهم مقبرة ورزق كريم كما أخرجك ربك من بيتك بالحق فهذا الكلام غير متصل
وانما هو عائذ الى قوله السابق قل ان قال الله والرسول كما أخرجك ربك من بيتك بالحق أي فصارت
انقال الغنائم لك اذا أنت راض بخروجك وهم كارهون فاعترض بين الكلام الامر بالتقوى وغيره
ومن هذا النوع قوله عز وجل حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لآبيه الآية ومنهم المذهب وهو
اللفظ المشترك بين معان من كلمة أو حرف أما الكلمة فكالمشئ والتقرين والامة والروح ونظائرهما قال
الله تعالى ضرب الله مثلا عبداً مملوكاً لا يقدر على شئ اراد به النفقة بما رزق وقوله عز وجل وضرب
الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شئ أي الامر بالعدل والاستقامة وقوله عز وجل فان
اتبعتني فلان لنبي عن شئ اراد به من صفات الربوبية وهي العلوم التي لا يحل السؤال عنها حتى
يتبدى بها العارف في أوان الاستخفاف وقوله عز وجل أم خلتوا من غير شئ أم هم انداللون أي من
غير خالق فرجيتوهم به أنه يدل على أنه لا يخلق شئ الا من شئ وأما القرين فكقوله عز وجل وقال
قرينه هذا ما لدي عبيد ألقاني جهنم كل كفار اراد به الملك الموكل به وقوله تعالى قال قرينه ربنا
ما أطغيته ولكن كان اراد به الشيطان وأما الامة قطاني على ثمانية أوجه الامة الجماعة كقوله تعالى
وجده عليه أمة من الناس يسقون واتباع الانبياء كقولك نحن من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ورجل
جامع الخير يقندى به كقوله تعالى ان ابراهيم كان أمة فانت الله والامة الذين كقوله عز وجل انا وجدنا
آبائنا على أمة والامة الحين والزمان كقوله عز وجل الى أمة معدودة وقوله عز وجل واذا كر بعد
امة والامة القائمة يقال فلان حسن الامة أي القائمة وأمة رجل منفرد بين لا يشركه فيه أحد قال
صلى الله عليه وسلم يبعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة واحدة والامة الاتم يقال هذه امة زيد أي ام زيد
والروح أيضاً ورد في القرآن على معان كثيرة فلان طول بارادها وكذلك قد يقع الابهام في الحروف
مثل قوله عز وجل فأتوا به نفعاً فوسطن به جمعاً فالهاء الاولى كناية عن الخوف وهي الموريات أي
أثرن بالخوف نفعاً والثانية كناية عن الاغارة وهي الغيرات جمعاً فوسطن به جمعاً جمع المشركون
فأغاروا جمعهم وقوله تعالى فأتوا به الماء يعني السحاب فأخرجناه من كل الثمرات يعني الماء
وامثال هذا في القرآن لا ينصرف ومنها التدرج في البيان كقوله عز وجل شهر رمضان الذي أنزل
فيه القرآن اذ لم يظهر به انه ليل أو نهار وبان بقوله عز وجل انا أنزلناه في ليلة مباركة ولم يظهر به أي
ليلة قطهر بقوله تعالى انا أنزلناه في ليلة القدر وربما يظن في الظاهر الاختلاف بين هذه الآيات
فهذا وامثاله مما لا ينبغي فيه الا النقل والسمع فالقرآن من أوله الى آخره غير خال عن هذا الجنس
لانه انزل بلغة العرب فكان مشتملاً على أصناف كلامهم من ايجاز وطويل وضممار وحذف
وابدال وتقديم وتأخير ليكون ذلك مفهماً لهم ومجرباً في حقهم فكل من اكتفى بفهم ظاهر العربية
وبادرا الى تفسير القرآن ولم يستظهر بالسمع والنقل في هذه الامور فهو داخل فيمن فسر القرآن
برأيه مثل أن يفهم من الامة المعنى الأشهر منه فيميل طبعه ورأيه اليه فاذا سمعه في موضع آخر مال
برأيه الى ما سمعه من مشهور معناه وترك تتبع النقل في كثير معانيه فهذا ما يمكن أن يكون منها
عنه دون التفهم لاسرار المعاني كما سبق فاذا حصل السمع بأمثال هذه الامور علم بظاهر التفسير
وهو ترجمة الالفاظ ولا يكتفي بذلك في فهم حقائق المعاني ويدرك الفرق بين حقائق المعاني وظاهر
التفسير بمثال وهو ان الله عز وجل قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فظاهر تفسير

بذكرى توليت سياسته وكنت جليسه ومجاشيه وأبسه وقال الحسن الذي ذكر أن ذكر الله عز وجل بين نفسك وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجره وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عند ما حرم الله عز وجل ويروي أن كل نفس تخرج من الدنيا عطشى إذا ذكر الله عز وجل وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ليس يحسر أهل الجنة على شيء إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله سبحانه فيها والله تعالى أعلم

في فضيلة مجالس الذكر
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم مجلسا يذكر الله عز وجل إلا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله تعالى فيمن عنده وقال صلى الله عليه وسلم ما من قوم اجتمعوا يذكر الله عز وجل إلا لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم مناد من السماء قوموا فغفوا لكم قد بدلت لكم سيئاتكم حسنات وقال أيضا صلى الله عليه وسلم ما تعد قوم مقعدا يذكر الله سبحانه وتعالى فيه ولم يصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة وقال داود صلى الله عليه وسلم الهي إذا رأيتني أجوز بمجالس المذاكرين إلى مجالس الغافلين فأكسر رجلي دونهم فانها نعمة تمنع بها على وقال صلى الله عليه وسلم المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألفي مجلس من مجالس السوء وقال أبو هريرة رضي الله عنه إن أهل السماء ليتراءون بيوت أهل الأرض التي يذكر فيها اسم الله تعالى كما تراءى النجوم وقال سفيان بن عيينة رحمه الله إذا اجتمع قوم يذكر الله تعالى اعتزل الشيطان والدنيا فيقول الشيطان للدنيا ألا ترين ما يصنعون فتقول الدنيا دعهم فانهم إذا تفرقوا أخذت بأغنائهم اليك وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه دخل السوق وقال أراكم ههنا وميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجد فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق فلم يروا ميراثا فقالوا يا أبا هريرة ما أراكم ميراثا يقسم في المسجد قال فأنار أيتهم قالوا أينا فوما يذكر الله عز وجل ويقرؤون القرآن قال فذلك ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم وروي الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله عز وجل ملائكة يسبحون في الأرض فضلا عن كتاب الناس فإذا وجدوا قوما يذكر الله عز وجل تداروا لهم إلى فيضكم فيصيحون فيصيحون بهم إلى السماء فيقول الله تبارك وتعالى أي شيء تركتم عبادي يصنعونه فيقولون تركناهم يمجدونك ويسبحونك فيقول الله تبارك وتعالى وهل رأوني فيقولون لا فيقول جل جلاله كيف لورأوني فيقولون لورأولنا أشد تسبيحا وتحميدا أو تحميدا فيقول لهم من أي شيء يعوذون فيقولون من النار فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول الله عز وجل فكيف لورأوها فيقولون لورأوها لكوننا أشد هربا منها وأشد نفورا فيقول الله عز وجل وأي شيء يطلبون فيقولون الجنة فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول تعالى فكيف لورأوها فيقولون لورأوها لكوننا أشد عليها حرصا فيقول جل جلاله إني أشهدكم أني قد غفرت لهم فيقولون كان فيهم فلان لم يردهم إنما جاء الحاجة فيقول الله عز وجل هم القوم لا يشقي جليسه

في فضيلة التهليل

قال صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له وقال صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير كل يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد دخل أكثر من ذلك وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد ترضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء

وقال صلى الله عليه وسلم ليس على أهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم كافي أنظر إليهم عند الصيحة ينضون رؤسهم من التراب ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا غفور شكور وقال صلى الله عليه وسلم أيضا لا يهريرة يا أبا هريرة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة الأثقال أن لا اله الا الله فانها لا توضع في ميزان لأنها توضع في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات السبع والأرضون السبع وما فيها من كان لا اله الا الله أخرج من ذلك وقال صلى الله عليه وسلم لوجاء قائل لا اله الا الله صادقا بقراب الأرض ذنوب الغفر الله له ذلك وقال صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة لقن الموتى شهادة أن لا اله الا الله فانه لم يدم الذنوب هدم ما قلت يا رسول الله هذا الموتى فكيف لا حياء قال صلى الله عليه وسلم هي أهدم وأهدم وقال صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله مخاضا دخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لتدخلن الجنة كلكم إلا من أبي وشرد عن الله عز وجل شراد البعير عن أهله فقيل يا رسول الله من الذي يأتي ويشرد عن الله قال من لم يقل لا اله الا الله فأكثر وأمن قول لا اله الا الله قبل أن يحال بينكم وبينها فانها كفة التوحيد وهي كفة الإخلاص وهي كفة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي دعوة الحق وهي العروة الوثقى وهي ثمن الجنة وقال الله عز وجل هل جزاء الإحسان الا الإحسان فقيل الإحسان في الدنيا قول لا اله الا الله وفي الآخرة الجنة وكذا قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وروى البراء بن عازب أنه صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كانت له عدل رقبة أو قال نسمة وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال صلى الله عليه وسلم من قال في يوم مائتي مرة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لم يسبقه أحد كان قبله ولا يدركه أحد كان بعده إلا من عمل بأفضل من عمله وقال صلى الله عليه وسلم من قال في سوق من الأسواق لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحاه عنه ألف ألف سيئة وبني له بيت في الجنة ويروي أن العبد إذا قال لا اله الا الله أثنت إلى صحيفته فلا تمر على خطيئة الا محنتا حتى تجده حسنة مثاها فجلس إلى جنبها وفي الصحيح عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن اعتق أربعة أنفس من ولد اسماعيل صلى الله عليه وسلم وفي الصحيح أيضا عن عباد بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من تبار من الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم اغفر لي غفر له أو دعا استجيب له فان ترضأ وصلي قبلت صلاته

في فضيلة التسبيح والتحميد وبقيته الأذكار

قال صلى الله عليه وسلم من سبح در كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد ثلاثا وثلاثين وكبر ثلاثا وثلاثين وختم المائة ب لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وقال صلى الله عليه وسلم من قال سبحان الله وبحمده في اليوم مائة مرة حطت خطاياها وإن كانت مثل زبد البحر وروى أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تولت عن الدنيا فقلت ذات يدي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلق وبها رزقون قال فقلت وماذا يا رسول الله قال قل سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم استغفر الله مائة مرة ما بين طلوع الفجر إلى أن تصلي الصبح تأت بك الدنيا راحة

صاغرة وحق الله عز وجل من كل كلمة ملك يسبح الله تعالى الى يوم القيامة لك ثوابه وقال صلى الله عليه وسلم اذا قال العبد الحمد لله ملأت ما بين السماء والارض فاذا قال الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء والارض الى الغي فاذا قال الحمد لله الثالثة قال الله عز وجل سل تعط وقال رفاعة الزرقى كتاب ما نصلى وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع وقال سمع الله لمن حمده قال رجل وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم ربنا لك الحمد كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاته قال من المتكلم أنا يا رسول الله قال صلى الله عليه وسلم لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكا يندرونها أيهم يكتمها أولا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الباقيات الصالحات هن لا اله الا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله وقال صلى الله عليه وسلم ما على الارض رجل يقول لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله الا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر رواه ابن عمر وروى الثعلبي بن بشر عنه صلى الله عليه وسلم انه قال الذين يذكرون من جلال الله وتسبيحه وتكبيره وتحميده يعطون حول العرش لهم دوى كدوى الصلابة كرون بصاحبهم أولا يجب أحدكم ان لا يزال عند الله ما يذكره وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر أحب الى مما طلعت عليه الشمس وفي رواية أخرى زاد لا حول ولا قوة الا بالله وقال هي خير من الدنيا وما فيها وقال صلى الله عليه وسلم أحب الكلام الى الله تعالى أربع سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر لا يضرك بأية بدأت رواه سمرة بن جندب وروى أبو مالك الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول الطهور شطر الايمان والحمد لله ثلث الميزان وسبحان الله والله أكبر بملآن ما بين السماء والارض والصلوة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فو بقها أو مشترى نفسه فتمتها وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كتمان خفيقتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وقال أبو ذر رضي الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي الكلام أحب الى الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم ما اصطنع الله سبحانه لئلا تكفه سبحانه الله وبحمده سبحان الله العظيم وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى اصطنع من الكلام سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فاذا قال العبد سبحان الله كتب له عشرون حسنة وخمسة عشر من سبته واذا قال الله أكبر فمثل ذلك وذكر الى آخر الكلمات وقال جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال سبحان الله وبحمده غفرست له خطيئة في الجنة وعن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال قال الفقراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب أهل الدثور بالا جور يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول أموالهم فقال أوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون به ان لكم بكل تسبيحة صدقة وتحميدة وتم ليلة صدقة وتكبير صدقة وامر بمعروف صدقة ونهى عن منكر صدقة وبضع أحدكم اللقمة في في أهله فهي له صدقة وفي بضع أحدكم صدقة قالوا يا رسول الله يأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر قال صلى الله عليه وسلم أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر قالوا نعم قال كذلك ان وضعها في الحلال كان له فيها أجر وقال أبو ذر رضي الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سبق أهل الاموال بالاجر يقولون كقولنا ويتفقون ولا يتفق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلا أدلك على عمل اذا أنت عملته أدركت من قبلك وقت من بعدك الا من قال مثل قولك تسبح الله بعد كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمدا ثلاثا وثلاثين وتكبرا أربعاً وثلاثين ورويت بسيرة عن

النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عليكم بالتسبيح والتكبير والتحميد والتعظيم فلا تقفلن واعتقدن بالانامل فانها مستنطقات يعني بالشهادة في القيامة وقال ابن عمر رضي الله عنهما صلى الله عليه وسلم بعد التسبيح وقد قال صلى الله عليه وسلم فيما شهد عليه أبو هريرة وأبو سعيد الخدري اذا قال العبد لا اله الا الله والله أكبر قال الله عز وجل صدق عبدي لا اله الا أنا وأنا أكبر واذا قال العبد لا اله الا الله وحده لا شريك له قال تعالى صدق عبدي لا اله الا أنا وحدي لا شريك لي واذا قال لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله يقول الله سبحانه صدق عبدي لا حول ولا قوة الا بي ومن قالهن عند الموت لم يمه النار وروى مصعب بن سعد عن أبيه عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال أيعجز أحدكم ان يكسب كل يوم ألف حسنة فقبل كيف ذلك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم يسبح الله تعالى مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة ويحط عنه ألف سيئة وقال صلى الله عليه وسلم يا عبد الله بن قيس أوبأ يا موسى أولا أدلك على أكثر من كنوز الجنة قال بلى قال لا حول ولا قوة الا بالله وفي رواية أخرى ألا أعلمك كلمة من كنز تحت العرش لا حول ولا قوة الا بالله وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ادلك على عمل من كنوز الجنة من تحت العرش قول لا حول ولا قوة الا بالله يقول الله تعالى أسلم عبدي واستسلم وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح رضى به الله رباً وبأبى السلام ديناً وبالقرآن اماماً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً كان حقاً على الله ان يرضيه يوم القيامة وفي رواية من قال ذلك رضى الله عنه وقال مجاهد اذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله قال الملك هديت فاذا قال توكلت على الله قال الملك كتبت واذا قال لا حول ولا قوة الا بالله قال الملك وقت فتفرق عنه الشياطين فيقولون ما تريدون من رجل فدهدى وكفى ووقى لا سبيل لكم اليه فان قلت فما بال ذكر الله سبحانه مع خفته على اللسان وقلة التعب فيه صار افضل وأنفع من جملة العبادات مع كثرة المشقات فيها فاعلم أن تحقيق هذا لا يلق الا بعلم المكاشفة والقدر الذي يسمي بذكره في علم المعاملة أن النور النافع هو الذي كره على الدوام مع حضور القلب فاما الذي كره باللسان والقلب لاه فهو قليل الجدوى وفي الاخبار ما يدل عليه أيضاً وحضور القلب في لحظة بالذكروا الذهول عن الله عز وجل مع الاشتغال بالدنيا أيضاً قليل الجدوى بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أو في أكثر الاوقات هو المقدم على العبادات بل به تشرف سائر العبادات وهو غاية ثمرة العبادات العلية والله كراول وأخراؤه بوجوب الانس والحب وآخره بوجوب الانس والحب وبصدر عنه والمطلوب ذلك الانس والحب فان المريد في بداية أمره قد يكون متكلفاً بصرف قلبه ولسانه عن الوسواس الى ذكر الله عز وجل فان وفق للدوامه انس به وانفس في قلبه حب الله كورولا ينبغي أن يشجب من هذا فان من المشاهد في العادات أن تذكر غائباً غير مشاهد بين يدي شخص وتكرز ذكره خالصه عنده فيجبه وقد يشق بالوصف وكثرة الذكركم اذا عشق بكثرة الذكركم المتكلف أو لا صار مضطراً الى كثرة الذكركم آخر بحث لا يصبر عنه فان من أحب شيئاً أكثر من ذكره ومن أكثر ذكره شيء وان كان تكلفاً أحبه فكذلك أول الذكركم متكلف الى أن يفهم الانس بالذكروا والحب له ثم يتبع الصبر عنه آخره فيصير الموحب موحباً والثمر مثمراً وهذا معنى قول بعضهم كابدت القرآن عشرين سنة ثم نمت به عشرين سنة ولا يصدر التمسك الا من الانس والحب ولا يصدر الانس الا من المدامه على المكيدة والتكلف مدة طويلة حتى يصير التكلف طبعاً فكيف يستبعد هذا وقد يتكلف الانسان تناول طعام يستبشعه أو لا ويكابد كله ويواطى عليه فيصير موافقاً لطبعه حتى لا يصبر عنه فالتفكير معتادة معاملة لما يتكلف به هي النفس ما عودتها تعود أي ما كلفتها أولاً يصير لها طبعاً آخر ثم اذا حصلت

الانس بذكر الله سبحانه انقطع عن غير ذكر الله وما سوى الله عز وجل هو الذي يفارقه عند الموت فلا يبقى معه في القبر اهل ولا مال ولا ولد ولا ولاية ولا يبق الا ذكر الله عز وجل فان كان قد انس به تمتع به وتلذذ بانقطاع العوائق الصارفة عنه اذ ضرورت الحاجات في الحياة الدنيا تصدع ذكر الله عز وجل ولا يبقى بعد الموت عائق فكنه خلى بينه وبين محبوبه فغظمت غبطته وتخلص من السجن الذي كان ممنوعا فيه عما به انه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نقت في روعي احب ما احببت فانك مفارقة اربابه كل ما يتعاقب بالدنيا فان ذلك يقني في حقته بالموت فكل من عليه فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وانما تقني الدنيا بالموت في حقته الى ان يقني في نفسه عند بلوغ الكتاب اجله وهذا الانس يتلذذه العبد بعد موته الى ان ينزل في جوار الله عز وجل ويرتقي من الله الى اللقاء وذلك بعد ان يعثر ما في القبر ويحصل ما في الصدور ولا ينكر بقاء ذكر الله عز وجل معه بعد الموت فيقول انه اعدم فكيف يبقى معه ذكر الله عز وجل فانه لم يعدم عما يمنع المذكور بل عدم ما من الدنيا وعالم الملك والشهادة لا من عالم الملكوت والى ما ذكرناه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم القبر اما حفرة من حفرة النار او روضة من رياض الجنة بقوله صلى الله عليه وسلم ارواح الشهداء في حواصل طيور خضر وبقوله صلى الله عليه وسلم لتلقى بدر من المشرقين يا فلان يا فلان وقد سماهم النبي صلى الله عليه وسلم هل وجدت ما وعدني ربي حقا فسمع عمر رضي الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يسمعون واني يجيبون وقد جفوا فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما انتم باسمع لكلامي منهم ولكنهم لا يقدر ان يجيبوا والحديث في الصحيح هذا قوله عليه السلام في المشرقين فاما المؤمنون والشهداء فقد قال صلى الله عليه وسلم ارواحهم في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش وهذه الحالة وما اشبه هذه الالفاظ اليه لا ياتي ذكر الله عز وجل وقال تعالى ولا تحبين الذين قتلوا في سبيل الله اموالهم احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الاية ولاجل شرف ذكر الله عز وجل عظمت رتبة الشهادة لان المطلوب الخاتمة ونعني بالخاتمة وداع الدنيا والتقدم على الله والقلب مستغرق بالله عز وجل منقطع العلائق عن غيره فان قدر عبيد على ان يجعل همه مستغرقا بالله عز وجل فلا يقدر على ان يموت على تلك الحالة الا في صنف القتال فانه قطع الطمع عن مهجته وادله وماله وولده بل من الدنيا كما فانه يريد هالحياته وقد هون على قلبه حبه انه في حب الله عز وجل وطلب مرضاته فلا تجرد الله اعظم من ذلك ولذلك عظم امر الشهادة وورده في من الفضائل ما لا يحصى فمن ذلك انه لما استشهد عبد الله بن عمرو الانصاري يوم أحد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجابر الا بشرتك يا جابر قال بلى بشرتك الله بالخير قال ان الله عز وجل احيانا بالفاقة بين يديه وليس بينه وبينه شتر فقال تعالى فمن على يا عبيدي ما شئت اعطيتك فقال يا رب ان تردني الى الدنيا حتى اقل فيك وفي نبيك مرة اخرى فقال عز وجل سبق القضاء مني بانهم الهال ايرجعون ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة فانه لو لم يقتل وبقي مدة ربما عادت شهوات الدنيا اليه وغلبت على ما استوى على قلبه من ذكر الله عز وجل ولهذا عظم خوف اهل المعرفة من الخاتمة فان القلب وان ازم ذكر الله عز وجل فهو مقلب لا يجاوز عن الالتفات الى شهوات الدنيا ولا ينقل من فترة تغريه فانما تنقل في آخر الحال في قلبه امر من الدنيا واستوى عليه وارحل عن الدنيا والحالة هذه فيوشك ان يبقى اسقلا وعليه نص بعد الموت اليه ويخشي الرجوع الى الدنيا وذلك لطفلة خطه في الآخرة اذ يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على ما مات

عليه فاسلم الاحوال عن هذا الخطر خاتمة الشهادة اذا لم يكن قصد الشهيد نيل مال أو أن يقال شعاع أو غير ذلك كما ورد به الخبر بل حب الله عز وجل واعلاء كلمته فهذه الحالة هي التي عبر عنها بيان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ومثل هذا الشخص هو البايع للدنيا بالآخرة وحالة الشهيد توافق معنى قولك لا اله الا الله فانه لا مقصود له سوى الله عز وجل وكل مقصود معبود وكل معبود اله فهذا الشهيد قاتل بلسان حاله لا اله الا الله اذ لا مقصود له سواء ومن يقول ذلك بلسانه ولم يساعد حاله فأمره في مشيئة الله عز وجل ولا يؤمن في حقته الخطر ولذلك فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم قول لا اله الا الله على سائر الادكار وذكرك ذلك مطلقا في مواضع الترهيب ثم ذكر في بعض المواضع الصدق والاخلاص فقال مرة من قال لا اله الا الله مخلصا ومعنى الاخلاص مساعدة الحال فقال فتسأل الله تعالى ان يجعلنا في الخاتمة من اهل لا اله الا الله محالا ومقالا وظاهرا وباطنا حتى نؤذع الدنيا غير ملتفتين اليها بل متبرمين بها ومحبين لبقاء الله فان من أحب لقاء الله تعالى أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله فهذه مراض الى معاني الذكر التي لا يمكن الزيادة عليها في علم المعاملة

باب الثاني في آداب الدعاء وفضله وفضل بعض الادعية الماثورة وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال الله تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا الى وقال تعالى ادعوا ربكم تضرع وخفية انه لا يحب المعتدين وقال تعالى وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وقال عز وجل قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى وروى النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الدعاء هو العبادة ثم قرأ ادعوني استجب لكم الآية وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة وروى أبو هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء اكرم على الله عز وجل من الدعاء وقال صلى الله عليه وسلم ان العبد لا يخطئه من الدعاء احدي ثلاث اما ذنب يغفر له واما خير رجل له واما خير بدخله وقال أبو ذر رضي الله عنه بكفي من الدعاء مع البر ما يكفي الطعام من الخ وقال صلى الله عليه وسلم سلوا الله تعالى من فضله فانه تعالى يحب ان يسئل وأفضل العبادة انتظار الفرج

آداب الدعاء وهي عشرة

(الاول) ان يترصد لدعائه الاوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة ورمضان من الاشهر ويوم الجمعة من الاسبوع ووقت السحر من ساعات الليل قال تعالى وبالا سحرهم يستغفرون وقال صلى الله عليه وسلم ينزل الله تعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول عز وجل من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له وقيل ان يعقرب صلى الله عليه وسلم انما قال سوف استغفر لكم ربي ليدعوني وقت السحر فقيل انه قام في وقت السحر يدعو اولاده يؤمنون خلفه فأوحى الله عز وجل اليه اني قد عثرت لهم وجعلتهم انبياء (الثاني) ان يغتنم الاحوال الشريفة قال أبو هريرة رضي الله عنه ان ابواب السماء تنفتح عند زحف الصفوف في سبيل الله تعالى وعند نزول الغيث وعند اقامة الصلوات المكتوبة فاعتنوا الدعاء فيها وقال مجاهد ان الصلاة جعلت في خير الساعات فليكن بالدعاء خلف الصلوات وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد وقال صلى الله عليه وسلم ايضا الصائم لا ترد دعوته وبالحقيقة يرجع شرف الاوقات الى شرف الحالات ايضا اذ وقت السحر وقت صفاء القلب واخلاصه وفراغه من

المشوشات ويوم عرفة ويوم الجمعة وقت اجتماع المصطفى وتعاون القلوب على استدراج رحمة الله عز وجل فلهذا أجد أسباب شرف الاوقات سوى ما فيها من أسرار لا يطلع البشر عليها وحالة السجود أيضا جدر بالاجابة قال ابو هريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد فأكثر ما فيه من الدعاء وروى ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اني نهيته أن أقرأ القرآن راكعا أو ساجدا فأما الركوع فعظم مواضع الرب تعالى وأما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء فإنه من أن يستجاب لكم (الثالث) أن يدعو مستقبل القبلة ويرفع يديه بحيث يرى بياض ابطنه روى جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس وقال سلمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربكم حتى كريم يستحي من عبده اذا رفعوا أيديهم اليه أن يرذها صغرا وروى أنس أنه صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه حتى يرى بياض ابطنه في الدعاء ولا يشرب بأصبعيه وروى ابو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم مر على انسان يدعو ويشرب بأصبعيه السبطين فقال صلى الله عليه وسلم أحداً أحداً اقتصر على الواحدة وقال أبو الدرداء رضي الله عنه ارفعوا هذه الأيدي قبل أن تغفل بالأغلال ثم ينبغي أن يمسح بهما وجهه في آخر الدعاء قال عمر رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مضى في الدعاء لم يرذها حتى يمسح بهما وجهه وقال ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم اذا دعاهم كفيه وجعل يطوئهما مائلي وجهه فهذه هيأت اليد ولا يرفع يده الى السماء قال صلى الله عليه وسلم لينتهين أقوام عن رفع أبصارهم الى السماء عند الدعاء أو انقطع أبصارهم (الرابع) خفض الصوت بين الخافضة والجهلما روى أن أبا موسى الأشعري قال قد مناع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دنونا من المدينة كبر وكبر الناس ورفعوا أصواتهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس ان الذي تدعون لبس بأصم ولا غائب ان الذي تدعون بينكم وبين أعناق ركابكم وقالت عائشة رضي الله عنها في قوله عز وجل ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها أي بدعائك وقد أثنى الله عز وجل على نبيه ذكر ياء عابه السلام حيث قال اذا نادى ربه نداء خفيا وقال عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية (الخامس) أن لا يتكلف السجود في الدعاء فان حال الداعي ينبغي أن يكون حال متضرع والتكلف لا يناسبه قال صلى الله عليه وسلم سبكون قوم يعتدون في الدعاء وقد قال عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين قيل معناه التكلف للأصابع والاولى أن لا يجاوز الدعوات المأثورة فإنه قد يعتدى في دعائه فيسئل ما لا تقتضيه مصلحته فكل أحد يحسن الدعاء ولذلك روى عن معاذ رضي الله عنه ان العلماء يحتاج اليهم في الجنة اذ يقال لاهل الجنة فتمنوا فلا يدرون كيف يتمنون حتى يعلموا من العلماء وقد قال صلى الله عليه وسلم يا أيكم والله جمع في الدعاء حسب أحدكم ان يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل وفي الخبر سيأتي قوم يعتدون في الدعاء والظهور ومراجعة السلف بقاص يدعو يسجد فقال له أعي الله تعالى أشهدك قدر أيت حببا الجهي يدعو وما يزد على قوله اللهم اجعلنا جسد من لا يفتر يوم القيامة اللهم وفقنا للخير والناس يدعو من كل ناحية وراه وكان يعرف بركة دعائه وقال بعضهم ادع بلسان الذلة والافتقار لابلسان الفصاحة والانطلاق ويقال ان العلماء والابدال لا يزيدون في الدعاء على سبع كلمات فادونها ويشهد له آخر سورة البقرة فان الله تعالى لم يخبر في موضع من ادعية عباده أكثر من ذلك واعلم أن المراد بالجمع هو التكلف من الكلام فان ذلك لا يلائم الضرعة والذلة والافتقار الادعية المأثورة

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت متوازنة لكنهم اغيروا تكلفه كقوله صلى الله عليه وسلم استثلث الامن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقرين الشهود والركم السجود الموفين بالعهود انك رحيم ودود وانك تفعل ما تريد وأمثال ذلك فليقتصر على المأثور من الدعوات أو يلتبس بلسان التضرع والخشوع من غير جمع وتكلف فالتضرع هو المحبوب عند الله عز وجل (السادس) التضرع والخشوع والرغبة والرهبة قال الله تعالى انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وقد عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقال صلى الله عليه وسلم اذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه (السابع) أن يجزم الدعاء ويوقن بالاجابة ويصدق رجاء فيه قال صلى الله عليه وسلم لا يقل أحدكم اذا دعا اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت ليغرم المسألة فإنه لا مكروه له وقال صلى الله عليه وسلم اذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فان الله لا يتعاظم شيء وقال صلى الله عليه وسلم ادعوا الله وأنتم موقنون بالاجابة واعلموا أن الله عز وجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل وقال سفيان بن عيينة لا يمنع أحدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه فان الله عز وجل أجاب دعاء شراخا ابليس لغنه الله اذ قال رب فأنظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين (الثامن) أن يلج في الدعاء ويكرره ثلاثا قال ابن مسعود كان عليه السلام اذا دعا ثلاثا أو اذا سأل ثلاثا وينبغي أن لا ينقطع الاجابة لقوله صلى الله عليه وسلم يستجاب لاحدكم ما لم يهل فيقول قد دعوت فلم يستجب لي فاذا دعوت فاستل الله كثيرا فانك تدعو كما يقول بعضهم اني أسأل الله عز وجل مائة وعشرين سنة حاجة وما أجاغي وأنا ارجو الاجابة سألت الله تعالى أن يوفقني لترك ما لا يعنيني وقال صلى الله عليه وسلم اذا سأل أحدكم ربه مسألة فتعترف الاجابة فليقل الحمد الذي يشتمه ثم الصالحات ومن أبطأ عنه شيء من ذلك فليقل الحمد لله على كل حال (التاسع) أن يفتح الدعاء بذكر الله عز وجل فلا يبدأ بالسؤال قال سلمة بن الأكوع ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الدعاء الا باستغفره يقول سبحان ربّي العلي الاعلى الوهاب وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله من أراد أن يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأله حاجته ثم يختم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فان الله عز وجل يقبل الصلوات وهو أكرم من أن يدع ما بينهما وروى في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا سألت الله عز وجل حاجة فابعدوا بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيقتضي احداهما ويرد الاخرى رواه أبو طالب المكي (العاشر) وهو الادب الباطن وهو الاصل في الاجابة التوبة ورد النظام والاقبال على الله عز وجل بكنهه المهمة فذلك هو السبب القريب في الاجابة فيروى عن كعب الاحبار أنه قال أصاب الناس خطأ شديد على عهد موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج موسى بنى اسرائيل يستسقيهم فلم يستقوا حتى خرج ثلاث مرات ولم يستقوا فأتوا حتى الله عز وجل الى موسى عليه السلام اني لا أستجيب لك ولان معك وفيكم تمام فقال موسى يا رب ومن هو حتى تخرجه من بيننا فأوحى الله عز وجل اليه يا موسى أنها كم عن النسيمة وأكون غما فقال موسى لني اسرائيل توبوا الى ربكم بجمعكم عن النسيمة فتابوا فأرسل الله تعالى عليهم الغيث وقال سبعين جبريط الناس في زمن ملك من ملوك بني اسرائيل فاستسقوا فقال الملك لني اسرائيل لربنا الله تعالى علينا السماء أولنؤذنه قبل له وكيف تقدر أن تؤذيه وهو في السماء فقال اقل أولياءه وأهل طاعته فيكون ذلك أذى له فأرسل الله تعالى عليهم السماء وقال سفيان الثوري بلغني أن بني اسرائيل قطوا سبع سنين حتى أكلوا الميتة من المزابل وأكلوا الاطفال وكانوا كذلك يخرجون الى الجبال فيكون ويتضرعون فأوحى الله عز وجل الى

أنيأثم عليهم السلام لو مشيت إلى بأقدامكم حتى تحرق ركبكم وتبلغ أيديكم غنان السماء وتكل
الستكم عن الدعاء فاني لا أجب لكم دعايا ولا أرحم لكم بأنيأحتي تردوا النظام إلى أهلها ففعلوا
فطروا من يومهم وقال مالك بن دينار أصاب الناس في بني إسرائيل قط فخرجوا من أرفأوحى الله
عز وجل إلى نبيهم أن أخبرهم أنكم تخرجون إلى بآبدان نجمة وترفعون إلى أكفأ قدس فسكنتم بها
الذماء وملاتم بطونكم من الحرام إلا أن قد اشتد غضبي عليكم ولن تردوا مني إلا بعدوا وقال
أبو الصديق الناجي خرج سليمان عليه السلام يستسقي فربيلة مائة على ظهرها رافعة فوأمها إلى
السماء وهي تقول اللهم أنا خلق من خلقك ولا غنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب غيرنا فقال سليمان
عليه السلام أرجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم وقال الأوزاعي خرج الناس يستسقون فقام فهم بلال
ابن سعد فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا معشر من حضر أستم مقربين بالأساء فقالوا اللهم نعم فقال اللهم
أنا قد سمعناك تقول ما على الحسين من سبيل وقد أقرنا بالأساء فهل تكون مغفرتك لنا لثنا
اللهم فاعف لنا وارحنا واسقنا فرفع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا وقيل لما لك بن دينار ادع لنا ربك
فقال انكم تسبطنون المطر وأنا استبطي الجارة ويروي ان عيسى صلبوا الله عليه وسلامه خرج
يستسقي فلما فخر وقال لهم عيسى عليه السلام من أصاب منكم ذنبا فليرجع فرجعوا كلهم ولم يبق
معه في المغارة الا واحد فقال له عيسى عليه السلام أما لك من ذنب فقال والله ما علمت من شيء غير أني
كنت ذات يوم أصلي فترت بي امرأة فتطربت اليها بعيني هذه فلما جاؤني أدخلت اصبعي في ميني
فانترتها وأنبعت المرأة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع الله حتى أو من على دعائك قال فدعا
فجلبت السماء بها باثم صبت فسقوا وقال يحيى الفسافي أصاب الناس قط على عهد داود عليه
السلام فاختروا ثلاثة من علمائهم فخرجوا حتى يستسقوا بهم فقال أحدهم اللهم انك أنزلت في توراةك
أن نغفر من ظلمنا اللهم أنا قد ظلمنا أنفسنا فاعف عنا وقال الثاني اللهم انك أنزلت في توراةك أن تغفر
أرفأنا اللهم أنا أرفأوك فاعف عنا وقال الثالث اللهم انك أنزلت في توراةك أن لا ترد الساكنين اذا
وقفوا بأبوابهم اللهم أنا ما ساكنك وقفنا ببابك فلا ترد دعاءنا فسقوا وقال عطاء السلي منعا الغيث
فخرجنا نستسقي فاذا نحن بعدون المجنون في المقابر فنظروا إلى فقال يا عطاء أهدأ يوم النشور أو بعثر
مافي القبور فقلت لا ولكنا منعنا الغيث فخرجنا نستسقي فقال يا عطاء بقلوب أرضية أم بقلوب
سماوية فقلت بل بقلوب سماوية فقال هيات يا عطاء قل للتمه رجحين لا تتهرجوا فاننا قد بصير
ثم رمى السماء بطرفه وقال الهى وسيدى ومولاى لا تهلك بلادك بذنوب عبادة ولا تكن بالسر
المسكنون من أسمائك وما وارت الحجب من آلائك الا ما سقيتنا ماء غد فافترنا فاجبى به العباد وروى
به البلاد يا من هو على كل شيء قدير قال عطاء فاستقم الكلام حتى أرعدت السماء وأبرقت وجاءت
بمطر كافوا القرب فولى وهو يقول

أفلم الزاهدون والعابدون * ادلوا لهم أجاوا البطونا
اسهروا الامين العلية حبا * فانفضى ليالهم وهم ساهرونا
شغلهم عبادة الله حتى * حسب الناس ان فهم جنونا

وقال ابن المبارك قدمت المدينة في عام شديد القحط فخرج الناس يستسقون فخرجت معهم اذ أقبل
غلام أسود عليه قطعا خيش قد اترز باحداها وألتي الاخرى على عاتقه فجلس إلى جنبى فسمعت
يقول الهى أخافت الوجوه عندك كثرة الذنوب ومساوى الاعمال وقد حبست عنا غيث السماء
لتؤذب عبادة بذلك فاسألك يا خليفا اذا أناة يا من لا يعرف عبادة منه الا الجليل أن تسقيهم الساعة

الساعة فلم يزل يقول الساعة الساعة حتى اكثرت السماء بالغمام وأقبل المطر من كل جانب قال ابن
البارك فحنت إلى الفضيل فقال ما لي أراك كئيبا فقلت أمر سيقنا اليه خير ناقة وولادونا وقصصت
عليه القصة فصاح الفضيل وخر متشيا عليه ويروي أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه استسقى
بالعباس رضى الله عنه فلما فرغ عمر من دعائه قال العباس اللهم انهم لم ينزل بلاء من السماء الا يذنب
ولم يكشف الا بتوبة وقد توجهت في القوم اليك لكأني من غيرك صلى الله عليه وسلم وهذه أيدينا اليك
بالذنوب ونواصيتنا بالتوبة وأنت الراعى لا تهمل الضالفة ولا تدع الكسبر ببار مضعة فقد ضرع
الصغير ورق الكبير وارتفعت الاصوات بالشكوى وأنت تعلم السر وأخفى اللهم فأغثهم بغيا نك
قبل أن يفتنوا ففهم لكوا فانه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون قال فأنتم كلامه حتى ارتفعت
السماء مثل الجبال

في فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضله صلى الله عليه وسلم
قال الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وروى
أنه صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه فقال صلى الله عليه وسلم انه جاءني
جبرائيل عليه السلام فقال أما مرضى يا محمد أن لا يصلى عليك أحد من امتك صلاة واحدة
الا جليت عليه عشرة اولا يصلى عليك أحد من امتك الا سللت عليه عشرة اوقال صلى الله عليه وسلم من
صلى على صلت عليه الملائكة ما صلى على فلنقال عند ذلك أو ليكثر وقال صلى الله عليه وسلم ان أولى
الناس بي أكثرهم على صلاة وقال صلى الله عليه وسلم بحسب المؤمن من البخل أن أذكر عنده فلا يصلى
على وقال صلى الله عليه وسلم أكثر من الصلاة على يوم الجمعة وقال صلى الله عليه وسلم من صلى
على من أمتي كتب له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات وقال صلى الله عليه وسلم من قال
حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك
ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على في كتاب لم يزل الملائكة يستغفرون له مادام اسمي في ذلك
الكتاب وقال صلى الله عليه وسلم ان في الارض ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام وقال
صلى الله عليه وسلم ليس أحد يصلى على الارذ الله على روحى حتى أرى عليه السلام وقيل له يا رسول
الله كيف نصلى عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد عبدك وعلى آله وازواجه وذريته كما صليت
على ابراهيم وآل ابراهيم وبارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد
مجيد وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سمع بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبح
ويقول بآني أنت وامي يا رسول الله لقد كان جذع شطط الناس عابيه فلما كثر الناس اتخذت منبرا
لتسمعهم فخن الجذع لفرأفك حتى جعلت يدك عليه فسكن فأمتك كانت أولى بالخيرين اليك لما
فارقتهم بآني أنت وامي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده ان جعل طاعتك طاعة فقال
عز وجل من يطع الرسول فقد أطاع الله بآني أنت وامي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده
أن أخبرك بالغفورك قبل أن يخبرك بالذنوب فقال تعالى عفا الله عنك لم أذنت لهم بآني أنت وامي
يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن بعثك آخر الانبياء وذرك في أولهم فقال عز وجل واذا
أخذنا من النبيين ميثاقهم ومذك ومن نوح و ابراهيم الآية بآني أنت وامي يا رسول الله لقد بلغ من
فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا قد أطاعوك وهم بين أطباقيا يعذبون يقولون
يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول بآني أنت وامي يا رسول الله لئن كان موسى بن عمران أعطاه

الله جبر انتجبر منه الانهار فاذا باعجب من اصابعك حين نبع منها الماء صلى الله عليك يا باني أنت وأمي
يا رسول الله لن كان سليمان بن داود أعطاه الله الريح غدوها شهر ورواحها شهر فاذا باعجب من
البراق حين سريت عليه الى السماء السابعة ثم صلبت الصبح من ليلتك بالابح صلى الله عليك يا باني
أنت وأمي يا رسول الله لن كان عيسى ابن مريم أعطاه احياء الموتى فاذا باعجب من الشاة المسومة
حين كلمتك وهي مشوية فقالت لك الذراع لا تأكلني فاني مسخومة يا باني أنت وأمي يا رسول الله لقد دعا
نوح على قومه فقال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ولودعوت علينا بمثلها لهلكا كلنا
فلقد وطئ ظهرك وأدمى وجهك وكسرت ربا عنتك فأتيت أن تقول الا خيرا فقلت اللهم اغفر لقومي
فانهم لا يعلمون يا باني أنت وأمي يا رسول الله لقد اتبعك في قلة سنك وقصر عمرك ما لم يتبع نوحا في كثرة
سنه وطول عمره ولقد آمن بك الكثير وما آمن معه الا القليل يا باني أنت وأمي يا رسول الله لولم
تجالس الا كفؤا لك ما جالسنا ولولم تنكح الا كفؤا لك ما نكحت البيا ولولم تؤاكل الا كفؤا لك
ما اواكلنا فلقد والله جالسنا ونكحت البيا واواكلنا ولبست الصوف وركبت الحمار وأردفت
خلفك ووضعت طعامك على الارض ولعلت أصابعك تواضع عانتك صلى الله عليك وسلم وقال بعضهم
كنت أكتب الحديث وأصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فيه ولا أسلم فأريت النبي صلى الله عليه
وسلم في المنام فقال لي أما تم الصلاة علي في كتابك فما كتبت بعد ذلك الا صليت وسلمت عليه وروى
عن أبي الحسن الشافعي قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله بما جوزي
الشافعي عنك حيث يقول في كتابه ارساله وصلى الله على محمد كما ذكره لنا كرون وعقل عن ذكره
العاقلون فقال صلى الله عليه وسلم جزى عني أنه لا يوقف الحساب

في فضيلة الاستغفار

قال الله عز وجل والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا والذنوبهم وقال علقمة
والاسود قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنهم في كتاب الله عز وجل آيتان ما أذن عبد ذنبا فقرأهما
واستغفر الله عز وجل الا غفر الله تعالى له والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم الآية وقوله عز
وجل ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما وقال عز وجل فسبح بحمد ربك
واستغفره انه كان توابا وقال تعالى والمستغفرين بالاسحار وكان صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول
سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي انك أنت التواب الرحيم وقال صلى الله عليه وسلم من أكثر من
الاستغفار جعل الله عز وجل له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب
وقال صلى الله عليه وسلم اني لا استغفر الله تعالى وأتوب اليه في اليوم سبعين مرة هذا مع أنه صلى الله
عليه وسلم غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقال صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قاضي حتى اني
لا استغفر الله تعالى في كل يوم مائة مرة وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يأوي الى فراشه استغفر
الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وان كانت مثل
زبد البحر أو عدد رمل حاج أو عدد ورق الشجر أو عدد أيام الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم في حديث
آخر من قال ذلك غفرت ذنوبه وان كان فارا من الزحف وقال حذيفة كنت ذرب اللسان على أهلي
فقلت يا رسول الله اقد خشيت أن يدخلني لسان النار فقال النبي صلى الله عليه وسلم فإني أنت من
الاستغفار فاني لا استغفر الله في اليوم مائة مرة وقالت عائشة رضي الله عنها قال لي رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان كنت ألمت بذنب فاستغفري الله وتوبي اليه فان التوبة من الذنب الندم والاستغفار
وكان صلى الله عليه وسلم يقول في الاستغفار اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرافي في أمري وما أنت

أعلم به مني اللهم اغفر لي هزلي وخطاي وعمدي وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما
أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير
وقال علي رضي الله عنه كنت رجلا اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا فغني الله عز
وجل بما شاء أن يغني مني منه واذا حدثني أحد من أصحابه استخلفته فاذا حلف صدقته قال وحدثني
أبو بكر وصدق أبو بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد
يذنب ذنبا نجسا الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله عز وجل الا غفر له ثم تلا قوله عز وجل
والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم الآية وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
ان المؤمن اذا أذنب ذنبا كانت نكته سوداء في قلبه فان تاب وتزع واستغفر صفل قلبه منها فان زاد
زادت حتى تغلف قلبه فذلك ان الذي ذكره الله عز وجل في كتابه كاذبا بل ران على قلوبهم ما كانوا
يكسبون وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الله سبحانه ليرفع الدرجة
للعبد في الجنة فيقول يا رب اني في هذه فيقول عز وجل يا ستغفار ولدك لان وروت عائشة رضي الله
عنها انه صلى الله عليه وسلم قال اللهم اجعاني من الذين اذا أحسنوا استبشروا واذا أسأوا استغفروا
وقال صلى الله عليه وسلم اذا أذنب العبد ذنبا فقال اللهم اغفر لي فيقول الله عز وجل أذنب عبيدي
ذنبا فعلم ان له ربا يأخذ بالذنوب ويغفر الذنوب عبيدي اعمل ما شئت فقد غفرت لك وقال صلى الله
عليه وسلم ما أصرت من استغفروا ن عادي اليوم سبعين مرة وقال صلى الله عليه وسلم ان رجلا لم يعمل
خيرا فطفر الى السماء فقال ان لي ربا يارب فاغفر لي فقال الله عز وجل قد غفرت لك وقال صلى الله
عليه وسلم من أذنب ذنبا فعلم ان الله قد اطعم عابه غفر له وان لم يستغفر وقال صلى الله عليه وسلم
يقول الله تعالى يا عبادي كلكم مذنبا الا من عانته فاستغفر وفي اغفر لكم ومن علم اني ذو قدرة على
أن اغفر له غفرت له ولا أبالي وقال صلى الله عليه وسلم من قال سبحانك ظلمت نفسي وعملت سوءا
فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت غفرت له ذنوبه ولو كانت كدب النمل وروى أن أفضل
الاستغفار اللهم أنت ربي وأنا عبدك خلقتني وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر
ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء على نفسي بذنبي فقد ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي
ما قدمت منها وما أخرت فانه لا يغفر الذنوب جميعا الا أنت (الانار) قال خالد بن معدان يقول الله
عز وجل ان أحب عبادي الى المحابون محبي والمتعلقة قلوبهم بالمساجد والمستغفرون بالاصحار
أولئك الذين اذا أردت أهل الارض يعقوب ذكركم وتركتهم وصرفت العقوبة عنهم وقال قتادة رحمه الله
القرآن يدلكم على دائكم ودوائكم أما دوائكم فالدنوب وأما دوائكم فالاستغفار وقال علي كرم الله وجهه
الجب من يهلك ومعه الحاجة قيل وما هي قال الاستغفار وكان يقول ما ألهم الله سبحانه عبدا الا استغفار
وهو يريد أن يعذب وقال الفضيل قول العبد استغفر الله تفسيرا أقلتني وقال بعض العلماء العبد بين
ذنوب ونعمة لا يصلحها الا الحمد والاستغفار وقال الربيع بن خيثم رحمه الله لا يقول أحدكم استغفر الله
وأتوب اليه فيكون ذنبا وكذا بان لم يفعل ولكن ليقول اللهم اغفر لي وتب علي وقال الفضيل رحمه الله
الاستغفار بلا اقلاع توبة الكذابين وقالت رابعة العدوية رحمه الله استغفارا يحتاج الى استغفار
كثير وقال بعض الحكماء من قدم الاستغفار على الندم كان مستهزئا بالله عز وجل وهو لا يعلم وسجع
اعرابي وهو متعلق بأستار الكعبة يقول اللهم ان استغفاري مع اصراري للزوم وان تركي استغفارك
مع علي بسعة عفوك ليعزفكم تصيب الي بالنعم مع غناك عني وكما تغض اليك بالمعاصي مع فقرى اليك
يا من ادعو دوقي واذا وعد عفوا دخل عظيم جرمي في عظيم عفوك يا أرحم الراحمين وقال أبو عبد الله

الوراق لو كان عليك مثل عدد القنطرة وزيد البحر فثوب الخبز عنك اذا دعوت ربك بهذا الدعاء خلاصا
 ان شاء الله تعالى اللهم اني استغفرك من كل ذنب يت اليك منه ثم عدت فيه واستغفرك من كل
 ما وعدتك به من نفسي ولم اوف لك به واستغفرك من كل عمل اردت به وجهك فخالطه غيرك
 واستغفرك من كل نعمة ائمت بها علي فاستغنت بها علي معصيتك واستغفرك يا عالم الغيب والشهادة
 من كل ذنب آتيت به في ضياء النهار وسواد الليل في ملا أو خلاء وسر وعلا نية يا حليم ويقال انه استغفار
 آدم عليه السلام وقيل انخضر عليه الصلاة والسلام

باب الثالث في ادعية مأثورة ومعزية الى اسبابها واربابها

ما يستحب ان يدعو بها المرء صباحا ومساء وعقب كل صلاة (فيها) دعاء رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعد ركعتي الفجر قال ابن عباس رضي الله عنه بعثني العباس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأتته مسيا وهو في بيت خالتي ميمونة فقام يصلي من الليل فلما صلى ركعتي الفجر قبل صلاة الصبح
 قال اللهم اني اسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملتي وتلم بها شعبي وترزقها لفتن عني
 وتصلح بها ديني وتحفظ بها غائبي وترفع بها شأني وترزق بها قلبي وتبيض بها وجهي وتلهمني بها رشدي
 وتعصمني بها من كل سوء اللهم أعطني ايمانا صادقا وقينا ليس بعده كفر ورحمة ائمال بها شرف
 كرامتك في الدنيا والآخرة اللهم اني اسألك الفوز عند القضاء ومنازل الشهداء وعيش السعداء
 والنصر على الاعداء ومرافقة الانبياء اللهم اني ازل بك حاجتي وان ضعف رأيي وقلت حيلتي وقصر
 عملي واقتضرت الى رحمتك فاسألك يا كافي الامور يا شافي الصدور كي تحيى بين الجور ان تحيى من
 عذاب السعير ومن دعوة التبور ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأيي وضعف عنه عملي ولم تبلغه
 نيتي وأمنيتي من خير وعدته أحد من عبادك أو خير أنت معطيه أحد من خلقك فاني ارضى اليك
 فيه وأسألك يا رب العالمين اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير ضالين ولا مضلين خرابا لاعدائك وسلا
 لا وليائك نحب بحبك من أطاعتك من خلقك ونعادي بعدا وتك من خالفك من خلقك اللهم هذا
 الدعاء عليك الاجابة وهذا الجهد عليك التكلان وان الله واننا اليه راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم ذي الجلال الشديد والامر الرشيد اسألك الأمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع
 المقر بين الشهود وازرع السجود الموقنين بالعهود وذاك رحيم ودود وانت تفعل ما تريد سبحانه الذي
 لبس العز وقال به سبحانه الذي تعطف بالمجد وتكرم به سبحانه الذي لا ينبغي التسبيح الا له سبحانه
 ذي الفضل والنعم سبحانه ذي العزة والكرام سبحانه الذي أحصى كل شيء بعلمه اللهم اجعل لي نورا
 في قلبي ونورا في قبري ونورا في سمعي ونورا في بصري ونورا في شعري ونورا في بشري ونورا في لحي ونورا
 في دمي ونورا في عظامي ونورا من بين يدي ونورا من خلفي ونورا من يميني ونورا من شمالي ونورا من
 فوقي ونورا من تحتي اللهم زدني نورا وأعطني نورا واجعل لي نورا

دعاء عائشة رضي الله عنها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعائشة رضي الله عنها عليك بالجوامع الكوامل قولي اللهم اني
 أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله
 ما علمت منه وما لم أعلم واسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب
 اليها من قول وعمل واسألك من الخير ما سألك عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم واستعذك
 مما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم واسألك ما قضيت لي من أمر ان تجعل
 عاقبته رشدا برحمتك يا أرحم الراحمين

دعاء فاطمة رضي الله عنها

قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فاطمة ما يمنعك ان تسعي ما ارضيك به ان تقول يا حي يا قيوم
 برحمتك استغيت لا تنكثني الى نفسي طرفه عين واصح لي شأني كله

دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه

علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر الصديق رضي الله عنه ان يقول اللهم اني أسألك بمحمد
 نبيك وارايم خليلك وموسى نبيك وعيسى كذبتك وروحك وتوراة موسى وانجيل عيسى وزبور
 داود وفرقان محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين وبكل وحى أوحيت له أو قضاه قضيت له أو سأل
 أعطيت له أو غنى أققرته أو فقيرا أغنيته أو ضال هديته واسألك باسمك الذي أنزلته على موسى صلى
 الله عليه وسلم واسألك باسمك الذي ثبت به أرواق العباد واسألك باسمك الذي وضعته على الارض
 فاستقرت واسألك باسمك الذي وضعته على السموات فاستقامت واسألك باسمك الذي وضعته
 على الجبال فرست واسألك باسمك الذي استقل به عرشك واسألك باسمك الطاهر الطاهر الاحد
 الصمد الوتر المنزل في كتابك من لك من النور المبين واسألك باسمك الذي وضعته على النهار
 فاستنار وعلى الليل فأظلم وبطاعتك وكبريائك ونور وجهك الكريم ان ترزقني القرآن
 والعلم به وتخطاه بلحمي ودمي وسمعي وبصري وتستعمل به جسدي بحولك وقوتك فانه لا حول
 ولا قوة الا بك يا أرحم الراحمين

دعاء بريدة الاسلمي رضي الله عنه

روى انه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بريدة الا أعلمك كلمات من اراد الله به خيرا علمهن اياه
 ثم لم ينسهن اياه ابد اقل فقلت بلى يا رسول الله قال قل اللهم اني ضعيف فقو في رضاك ضعيف وخذا لي
 الخير بما صيتني واجعل الاسلام منتهى رضاي اللهم اني ضعيف فقو في والي ذليل فأعزني والي فقير
 فأغنني يا أرحم الراحمين

دعاء قبيصة بن الحارث

اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عاني كلمات يغني الله عز وجل بها فقد كبر سني وهزرت عن
 أشياء كثيرة كتبت اعمها فقال عليه السلام أما لذيالك فاذ لصليت الغداة فقل ثلاث مرات
 سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فانك اذا قلتهن أمتت
 من الغم والجذام والبرص والفالج وأما لاخرتك فقل اللهم اهديني من عندك وأفض علي من فضلك
 واتر علي من رحمتك وأنزل علي من بركاتك ثم قال صلى الله عليه وسلم أما له اذا وافي بين عبد يوم
 القيامة لم يدعهن فخرج له أربعة أبواب من الجنة يدخل من أيها شاء

دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه

قيل لابي الدرداء رضي الله عنه قد احترقت دارك وكانت النار قد وقعت في محلته فقال ما كان الله
 ليفعل ذلك فقبل له ذلك ثلاثا وهو يقول ما كان الله ليفعل ذلك ثم أتاه آت فقال يا أبا الدرداء ان
 النار حين دنت من دارك طفتت قال قد علمت ذلك فقبل له ما ندرى أي قوليك أعجب قال اني سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يقول هؤلاء الكلمات في ليل أو نهار لم يضره شيء وقد قلتهن
 وهي اللهم أنت ربي لا اله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن أعلم ان الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل
 شيء علما وأحصى كل شيء عددا اللهم اني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها
 ان ربي على صراط مستقيم

دعاء الخليل ابراهيم عليه الصلاة والسلام

كان يقول اذا أصبح اللهم ان هذا خلق جديد فاقصه علي بطاعتك واختبه لي بمغفرتك ورضوانك

من سجد له الجبال بما صعد لها وسجدان من سجد له الخيول بلغاتها وسجدان من سجد له النجوم
في السماء بأرجائها وسجدان من سجد له الأشجار بأصعقها وثمارها وسجدان من سجد له السموات
السبع والأرضون السبع ومن قبحن ومن علمن سجدان من سجد له كل شيء من مخلوقاته تباركت
وتعاليت سبحانك سبحانك يا حي يا قيوم يا عليم يا حليم سبحانك لا اله الا انت وحدك لا شريك لك
تحيي وتميت وانت حي لا تموت بيدك الخير وانت على كل شيء قدير

(الكتاب الرابع) في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضي الله عنهم بحذوثة
الاسانيد منتقاة من جملة ما جمعه أبو طالب السكي وابن خزيمة وابن المنذر رحمهم الله

يستحب للبريد اذا أصبح أن يكون أحب أو راده الدعاء كما سيأتي ذكره في كتاب الاوراد فان كنت من
المريدين لخرت الآخرة المقتدين برسول الله صلى الله عليه وسلم في مادعابه فقل في مفتتح دعواتك
اعقاب صلواتك سبحان ربّي العليّ الاعلى الوهاب لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
وهو على كل شيء قدير وقل ربي ربّي بالله ربنا وبالا سلام ديننا محمد صلى الله عليه وسلم نبينا ثلاث
مرات وقل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا اله
الا انت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه وقل اللهم اني أسئلك العفو والعافية في ديني
ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عورتي وآمن روعاتي وأقل عثراتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي
ومن يميني ومن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك أن اعتال من تحتي اللهم لا تؤمنني مكره ولا تولني غيرك
ولا تنزع عني سترك ولا تنسي ذكرك ولا تجعلني من الغافلين وقل اللهم انت ربي لا اله الا انت خلقتني
وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء بحضرتك على وأبوء
بذنبى فاعف عني فانه لا يغفر الذنوب الا انت ثلاث مرات وقل اللهم عافني في بدني وعافني في سمعي
وعافني في بصري لا اله الا انت ثلاث مرات وقل اللهم اني أسئلك الرضى بعد القضاء وبرد العيش بعد
الموت ولذة النظر الى وجهك الكريم وشوقا الى لقائك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة وأعوذ بك
ان أظلم أو أظلم أو أعتدى أو يعتدى علي أو أكسب خطيئة أو أنبأ لا تقفرك اللهم اني أسألك الثبات
في الامر والعزيمة في الرشد وأسئلك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلبا خاشعا سائلا وخلقا
مستقيما ولسانا صادقا وعلما متقبلا وأسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأسئلك
لما تعلم فانك تعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما
أعلنت وما أنت أعلم به مني فانك انت المقدم وانت المؤخر وانت على كل شيء قدير وعلى كل غيب
شاهد اللهم اني أسألك بما لا يرد ونعم لا ينفذ وقرة عين الابو موسى انقذنيك محمد صلى الله عليه
وسلم في أعلى جنة الخلد اللهم اني أسئلك الطيبات وفعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين
أسألك حبك وحب من أحبك وحب كل عمل يقرب الى حبك وأن تتوب علي وتغفر لي وترحمني
وإذا أردت بقرص قتيه فاقضني اليك غير مفتون اللهم بملك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني
ما كنت الحياة خير لي وتوفني ما كانت الوفاة خيرا لي أسألك خشيتك في الغيب والشهادة وكفة العدل
في الرضاء والقضب والقصد في الغنى والفقر ولذة النظر الى وجهك والشوق الى لقائك وأعوذ بك
من ضراء مضرة وقتة مضلة اللهم زيل بزينة الايمان واجعلنا جادة مهتدين اللهم اقسم لنا من
خشتك ما تحول به بيننا وبين عاصيتك ومن طاعتك ما تبلينا به جنتك ومن اليقين ما تهوّن به
علينا مصائب الدنيا والآخرة اللهم املا وجوهنا منك حياء وقلوبنا منك فرقا وأسكن في قلوبنا من
ظلمتك ما تدل به جوارحنا لنحمدك واجعلك اللهم أحب اليانا من سواك واجعلنا أخشى لك من

سواك اللهم اجعل أول نومنا هذا صلاحا وأوسطه فلاحا وآخره نجاحا اللهم اجعل أوله رحمة
وأوسطه نعمة وآخره تكملة ومغفرة الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء اعزته وخضع
كل شيء للملك واستسلم كل شيء لقدرته والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته وأظهر كل شيء بحكمته
وتصاغر كل شيء لكبريائه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأزواج محمد وذريته وبارك على محمد وعلى
آله وأزواجه وذريته كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد اللهم صل على
محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي رسولك الامين وأعظمه المقام المحمود الذي وعدته يوم الدين
اللهم اجعلنا من أوليائك المتقين وخزبك المؤمنين وعيادك الصالحين واستعنا بالمرضاة عنك
ووفقنا لحاجاتك منا وصر قضا بحسن اختيارك لنا أسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونعوذ بك
من جوامع الشر وفوائده وخواتمه اللهم بقدرتك على تب علي انك انت التواب الرحيم وبحبك
عني اعف عني انك انت الغفار الخليم وبملكك في ارفق بي انك انت أرحم الراحمين وبملكك في
ملكتي نفسي ولا تسلطها علي انك انت الملك الجبار سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت غلت
سواي وظلمت نفسي فاعف عني ذنبي انك انت ربي ولا يغفر الذنوب الا انت اللهم ألهمني رشدي وقني
شر نفسي اللهم ارزقني حلالا لا تعاقبني عليه وقني بما رزقتني واستعني به صابرا حاتما مني
أسألك العفو والعافية وحسن اليقين والعافية في الدنيا والآخرة يا من لا تنصره الذنوب ولا تنقصه
المغفرة هب لي مالا يضرني وأعطني مالا ينقصك ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين أنت وليي
في الدنيا والآخرة توفني مسلما وألحقني بالصالحين أنت ولينا فاعف عرنا وارحمنا وانت خير الغافرين
واسكننا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة انا هدنا اليك ربنا عليك توكلنا وابليك آتينا اليك
المصير ربنا لا تجعلنا فتنة للعالمين ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا انك انت العزيز
الحكيم ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرنا في أجربنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ربنا
اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم
ربنا آتينا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا ربنا آتينا الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
وقنا عذاب النار ربنا انتنا سمعنا ناديا نادى للايمان الى قوله عز وجل انك لا تتخلف الميعاد
ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ربنا الى آخر السورة رب اغفر لي ولوالدي وارحمهما
كأرياني صغيرا واغفر للؤمنين والمؤمنات والمسلمات الاحياء منهم والاموات رب اغفر
وارحم وتجاوز عما تعلم وانت اعز الاكرم وانت خير الراحمين وانت خير الغافرين وانا لله وانا اليه
راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلى الله على محمد خاتم
النبيين وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا في أنواع الاستعاذة المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم
اللهم اني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن أزدل العمر وأعوذ بك من
قتة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر اللهم اني أعوذ بك من طمع يهدي الى طمع ومن طمع في غير
مطعم ومن طمع حيث لا مطعم اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس
لا تشبع وأعوذ بك من الجوع فانه يفسد الصنيع ومن الخيانة فانه يفسد البطانة ومن الكسل
والجمل والجبن والحرم ومن أن رد الى أزدل العمر ومن قلة الدجال وعذاب القبر ومن قلة الحما
والمصائب اللهم انا أسألك قلوبا أواهرة مجة منية في سبيلك اللهم اني أسألك عزائم مغفرتك
وموجبات رحمتك والسلامة من كل اثم والغنيمة من كل بر والفوز بالجنة والنجاة من النار اللهم اني
أعوذ بك من التردى واعوذ بك من الغم والغرق والهدم وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك مدبرا

واعوذ بك من أن أموت في طلب الدنيا اللهم اني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم اللهم جنبني منكرات الاخلاق والامال والادواء والاهواء اللهم اني أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء اللهم اني أعوذ بك من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال اللهم اني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وشر لساني وقلبي وشر منيبي اللهم اني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فان جارا لبادية يقول اللهم اني أعوذ بك من القسوة والغفلة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الكفر والفقر والفسوق والشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وضيق الارزاق والسعة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والعمى والجذام والبرص وسبي الاسقام اللهم اني أعوذ بك من زوال نعمتك ومن تحول عافيتك ومن حياء نفقتك ومن جميع سخطك اللهم اني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة القبر وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر وشر فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من المغرم والمأثم اللهم اني أعوذ بك من نفس لا تسمع وقلب لا يتخضع وصلاح لا يتفجع ودعوة لا تستجاب وأعوذ بك من شر الغم وفتنة الصدر اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء وصلى الله على محمد وعلى كل عبده مصطفى من كل العالمين آمين

باب الخامس في الادعية المأثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث

إذا أصبحت وسمعت الاذان فيستحب لك جواب المؤذن وقد ذكرنا ادعية دخول الخلاء والخروج منه وادعية الوضوء في كتاب الطهارة فاذا خرجت الى المسجد فقل اللهم اجعل في قلبي نورا وفي لساني نورا واجعل في سمعي نورا واجعل في بصري نورا واجعل خلقي نورا وامني نورا واجعل من فوق نور اللهم اعطني نورا وقل ايضا اللهم اني أسئلك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا اليك فان لم أخرج أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فأسئلك أن تنقذني من النار وأن تغفر لي ذنوبي انه لا يغفر الذنوب الا أنت فان خرجت من المنزل لحاجة فقل بسم الله رب أعوذ بك أن اظلم أو اظلم أو اجمل أو يجمل علي بسم الله الرحمن الرحيم لأحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم بسم الله التكالن على الله فاذا انتهيت الى المسجد تريد دخوله فقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم اغفر لي جميع ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وقدم رجلك البني في الدخول فاذا رأيت في المسجد من يبيع أو يتنازع فقل لا أبيع ولا أشتري ولا أشتري من يشتري في المسجد فقل لا رزق الله عليك أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا صليت ركعتي الصبح فقل بسم الله اللهم اني أسئلك رحمة من عندك تهدي بها قلبي الدعاء الى آخره كما أوردناه عن ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فاذا ركعت فقل في ركعتك اللهم لك ركعت ولك خشعت وبك آمنت ولك أسلمت وعليك توكلت أنت ربي خشع سمعي وبصري ونفسي وعظمي وعصبي وما استقبل به قدمي لله رب العالمين وان أحببت فقل سبحان ربي العظيم ثلاث مرات أو سبحوح قدوس رب الملائكة والروح فاذا رفعت رأسك من الركوع فقل سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ما شئت من شيء بعد اهل الشاء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد فاذا سجدت فقل اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين اللهم سجد لك سوادي وخيالي وآمن بك فزادني أبوء بنعمتك علي وأبوء بذنبي وهذا ما جئت على نفسي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت أو تقول سبحان ربي الاعلى ثلاث مرات فاذا فرغت من

الصلاة فقل اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام وتدعو نساير الادعية التي ذكرناها فاذا اقت من المجلس وأردت دعاء يكفر لغو المجلس فقل سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك عملت سوء وظلمت نفسي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت فاذا دخلت السوق فقل لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير بسم الله اللهم اني أسئلك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم اني أعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم اني أعوذ بك ان أصيب فيها بآفة أو بفتنة خاسرة فان كان عليك دين فقل اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك عن سؤالك فاذا البست ثوبا جديدا فقل اللهم كسوتهني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له واذا رأيت شيئا من الطبيعة تكرهه فقل اللهم لا يأتني بالحسنات الا أنت ولا يذهب بالسئات الا أنت لا حول ولا قوة الا بالله واذا رأيت الحلال فقل اللهم أهله علينا بالامن والايمن والبر والسلامة والاسلام والتوفيق لما تحب وترضى والحفظ عن مسخط ربي وربك الله ويقول هلال رشد وخير آمنت بحال ذلك اللهم اني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شر يوم الحشر ونكبر قبله أو لا تلتاوا اذا هبت الريح فقل اللهم اني أسئلك خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها ومن شر ما أرسلت به واذا بلغك وفاة أحد فقل ان الله وانا اليه راجعون وانا الى ربنا المقبلون اللهم اكفني المحسنين واجعل كتابتي في عليين واخلفه على عقبه في الغابرين اللهم لا تخرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله وتقول عند التصديق ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم وتقول عند الخسران عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها انا الى ربنا راجعون وتقول عند ابتداء الامور ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري وقول عند النظر الى السماء ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقرا منيرا واذا سمعت صوت الرعد فقل سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته فان رأيت الصواعق فقل اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك قاله كعب فاذا أمطرت السماء فقل اللهم سقنا هنيئا وسقنا نفعا اللهم اجعله صيب رحمة ولا تجعله صيب عذاب فاذا غضبت فقل اللهم اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي وأجرني من الشيطان الرجيم فاذا خفت قوما فقل اللهم انا نجعلك في نحورهم وأعوذ بك من شرورهم فاذا غفرت فقل اللهم أنت عضدي ونصيري وبك قاتل واذا طنت اذنك فصل على محمد صلى الله عليه وسلم وقل ذكر الله من ذكرني بخبر فاذا رأيت استجابة دعائك فقل الحمد لله الذي يعزني وجلاله تتم الصالحات واذا أبطأت فقل الحمد لله على كل حال واذا سمعت اذان المغرب فقل اللهم هذا اقبال ليلتك واذا بار نهارك وأصوات دعائك وحضور صلواتك أسألك أن تغفر لي واذا أصابك هم فقل اللهم اني عبدك وابن عبدك وابن أميك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحد من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء غمي وذهب حزني و همي قال صلى الله عليه وسلم ما أصاب أحد احزن فقال ذلك الا أذهب الله همه وأبدله مكانه فرحا فقل له يا رسول الله أفلا نتعلم فقال صلى الله عليه وسلم بلى ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها واذا وجدت وجعا في جسدك أو وجعا غيرك فأرقه برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى الانسان فرحة أو جرحا وضع سبأته على الارض ثم رفعها وقال بسم الله تربة أرضنا بركة لبعضنا يشفي سقمنا باذن ربنا واذا

وجدت وجعاني جسدك فضع يدك على الذي يتألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع حررات
أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحذر فإذا أصابك كرب فقل لا اله الا الله العلي الحليم لا اله
الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات السبع ورب العرش الكريم فان أردت النوم
فتوضأ أو لا ثم توسد على يمينك مستقبل القبلة ثم كبر الله تعالى أربعاً وثلاثين وسجده ثلاثاً وثلاثين
واخسده ثلاثاً وثلاثين ثم قل اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك
منك اللهم اني لا أستطيع أن اباع نساء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أشئت على نفسك اللهم باسمك
أحيوا وأموت اللهم رب السموات ورب الارض ورب كل شيء وليكم فائق الحب والنوى ومنزلة
التررة والنجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت
الاول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن
فليس دونك شيء اقض عني الدين وأغنني من الفقر اللهم انك خلقت نفسي وأنت تتوفاها لك عنها
وعبيها اللهم ان أمتها فاعفها وان أحببتها فاحفظها اللهم اني أسألك العافية في الدنيا والآخرة
باسمك ربى وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي اللهم فني عذابك يوم تجتمع عبادك اللهم أسألت نفسي اليك
ووجهت وجهي اليك وفوضت أمري اليك وألجأت ظهري اليك ورغبة اليك ولا ملجأ ولا
مخرج منك الا اليك آمين بكابك الذي انزلت وبنيك الذي أرسلت ويكون هذا آخر دعائك فقد أمر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وليقل قبل ذلك اللهم أيقظني في أحب الساعات اليك واستعاني
بأحب الاعمال اليك تقر بني اليك زلي وتبعدني من سخطك بعداً أسألك قطعني واستغفرني
فتغفر لي وادعوك فتستجيب لي فاذا استيقظت من نومك عند الصباح فقل الحمد لله الذي أحيانا بعد
ما أماتنا واليه النشور أصبح الملك لله والظلمة والسلطان لله والعزة والقدرة لله أصبحنا على
فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وملة اينا ابراهيم خنيفا
وما كان من المشركين اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت واليك المصير اللهم اني
أسألك أن تبعثني في هذا اليوم الى كل خير وتوفيقك أن تخرجني من سوء أو تجزئني الى مسلم فانك قلت
وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضي أجل مسمى اللهم فاني الاصبح
وجاعل الليل سكاوا الشمس والقمر حجاباً وأسألك خبر هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر
ما فيه بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء
الله لا يصرف السوء الا الله رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ربنا عليك
توكلنا واليك أنبأ واليك المصير وإذا أمسى قال ذلك الا أنه يقول آميناً ويقول مع ذلك أعوذ
بكلمات الله التامات واسمائه كلها من شر ما ذرأ وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت
آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم وإذا نظرت في المرأة قال الحمد لله الذي سوى خلقي فعدله وكرم
صورته وجهي وحسنها وجعلني من المسلمين وإذا اشتربت خادماً أو غلاماً أو دابة فخذ بناصيته وقل
اللهم اني أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه وإذا هانت
بالسكاح فقل بارك الله فيك وبارك عليك وجمع بينك في خير وإذا قضيت الدين فقل ليقضي له بارك
الله لك في أهلك ومالك إذا قال صلى الله عليه وسلم ان اجزاء السلف الجدد والاداء فبذلك لا يستغنى
المريد عن حفظها وما سوى ذلك من أدعية السفر والصلاة والوضوء ذكرناها في كتاب الحج والصلاة
والظاهرة فان قلت فما فائدة الدعاء والقضاء لا مرد له فاعلم أن من القضاء رد البلاء بالدعاء فالدعاء
سبب لرد البلاء واستجاب الرحمة كما أن التمسك سبب لرد السهم والماء سبب لخروج النبات

من الارض فكأن التمسك يدفع السهم فيقتل افعان فكذلك الدعاء والبلاء يتعاليان وليس من شرط
الاعتراف بقضاء الله تعالى أن لا يحمل السلاح وقد قال تعالى خذوا حذركم وان لا يمسك الارض بعد
يث البذر فيقال ان سبق القضاء بالنبات يث البذر وان لم يسبق لم يثبت بل ربط الاسباب
بالسببيات هو القضاء الاول الذي هو كبح البصر أو هو أقرب وترتيب تفصيل السبب على تفصيل
الاسباب على التدرج والتقدير هو القدر الذي قدر الخير قدره بسبب والذي قدر الشر قدره لدفعه
سبباً فلا تناقض بين هذه الامور عند من انقضت بصيرته ثم في الدعاء من الفائدة ما ذكرناه في
الذكر فانه يستدعي حضور القلب مع الله وهو منتهى العبادات ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الدعاء
مخ العبادات والغالب على الخلق أنه لا تصرف قلوبهم الى ذكر الله عز وجل الا عند المأم حاجة
وارهاق مله فان الانسان اذا مشى الشر فذودعاء عريض فالحاجة تخرج الى الدعاء والدعاء يرد
القلب الى الله عز وجل بالتضرع والاستكينة فيحصل به الذكر الذي هو أشرف العبادات ولذلك
صار البلاء موكلاً بالانبياء عليهم السلام ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل لانه يرد القلب بالافتقار
والتضرع الى الله عز وجل ويمنع من نسيانه وأما الغنى فيسبب البطرف في غالب الامور فان الانسان
ليطغي أن رآه استغنى فهذا ما أردنا أن نورد من جملة الاذكار والدعوات والله الموفق للخير
وأما بنية الدعوات في الاكل والسفر وعبادة المربض وغيره فاستأني في مواضعها ان شاء الله تعالى
وعلى الله التكلان نجز كتاب الاذكار والدعوات بكامله بتلوه ان شاء الله تعالى كتاب الاوراد
والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

في كتاب ترتيب الاوراد وتفصيل احياء الليل

وهو الكتاب العاشر من كتب احياء علوم الدين وبه اختتام ربيع العبادات نفع الله به المسلمين

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله على آلائه حمداً كثيراً ونذكره كرا لا يغادر في القلب استكباراً ولا نفوراً ونشكره اذ جعل
الليل والنهار خلفاً لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً ونصلي على نبيه الذي بعثه بالحق بشيراً ونذيراً
وعلى آله الطاهرين وصحبه الاكرمين الذين اجتهدوا في عبادة الله غدوة وعشيا وبكرة وأصيلاً حتى
أصبح كل واحد منهم نجماً في الدين هادياً وسراجاً منيراً (أما بعد) فان الله تعالى جعل الارض ذلولاً
لعباده لا يستقر وافي مناسكها بل ليخضعوا لها من لا يترددوا منها زاد ايمانهم في سفرهم الى أوطانهم
ويكثرزون منها تحفان نفوسهم عملاً وفضلاً يحترزون من مصايد هارم معاطياهم فيحققون أن الامر يسير
هم سير السفينة يراكمها فالتناس في هذا العالم سفر وأول منازلهم المهد وآخرها اللحد والوطن هو
الجنة أو النار والعمر مسافة السفر فسود من اخله وشهوره فراحه وأيامه أمياله وانفاسه خطواته
وطاعته بضاعته وأوقاته رؤس امواله وشهواته وأغراضه قطاع طريقه وريحه الفوز لقاء الله تعالى
في دار السلام مع الملك الكبير والنعيم القيم وخسرانه البعد من الله تعالى مع الانكسار والاعلال
والعذاب الاليم في دركات الجحيم فالغافل في نفس من أنفاسه حتى يتقضى في غير طاعة تقربه الى الله
زلي متعرض في يوم التغابن اخبينة وحسرة ما له امتته ولطذا الخطر العظيم والخطب المهائل شمر
الموفقون عن ساق الجنة ودعوا بالكلية ملاذ النفس واعتصموا بآياي المرور توبوا بحسب تكرار
الاوراق وظائف الاوراد حرصاً على احياء الليل والنهار في طلب القرب من الملك الجبار والسعي
الى دار القرار فصار من مهمات علم طريق الآخرة تفصيل القول في كيفية قسمة الاوراد وتوزيع
العبادات التي سبق شرحها على مقادير الاوقات وتوضيح هذا المهم ذكرها بين

(الباب الأول) في فضيلة الايراد وترتيبها في الليل والنهار (الباب الثاني) في كيفية احياء الليل
وفضيلته وما يتعلق به (الباب الأول) في فضيلة الايراد وترتيبها وأحكامها
في فضيلة الايراد بيان أن المواظبة عليها هي الطريق إلى الله تعالى
اعلم أن الناظرين بنور البصيرة علموا أنه لا نجاة إلا في لقاء الله تعالى وأنه لا سبيل إلى اللقاء إلا بأن يموت
العبد بحب الله تعالى وعارفاً بالله سبحانه وأن المحبة والانس لا تحصل إلا من دوام ذكر المحبوب
والمواظبة عليه وأن المعرفة لا تحصل إلا بدوام التفكير وفي صفاته وأفعاله وليس في الوجود سوى
الله تعالى وأفعاله ولن يتيسر دوام الذكر والفكر الا بدوام الدنيا وشهواتها والاجترار منها بقدر البقرة
والضرورة وكل ذلك لا يتم الا باستغراق أوقات الليل والنهار في وظائف الاذكار والافكار والنفس
لما جبلت عليه من السامة والملاذ لا تصير على فن واحد من الاسباب المعينة على الذكر والفكر بل
إذا رقت إلى غمط واحد أظهرت الملاذ والاستغمال وأن الله تعالى لا يمل حتى تملوا فن ضرورة الاطف
بها أن تزج بالتقل من فن إلى فن ومن نوع إلى نوع بحسب كل وقت لتتربى بالانغال لذتها وتعظم
باللذة رغبتها وتدوم بدوام الرغبة مواظبتها فلذلك تقسم الايراد قسمه مختلفة فالذكر والفكر ينبغي
أن يستغرق جميع الاوقات أو أكثرها فان النفس بطبعها مائلة إلى ملاذ الدنيا فان صرف العبد
شطر أوقاته إلى تدبيرات الدنيا وشهواتها المباحة مثلاً والشطرا الآخرا إلى العبادات رجع جانب الليل
إلى الدنيا لموافقها الطبع اذ يكون الوقت متساوياً في شغرها مان والطبع لا يحد من صريح
اذ الظاهر والباطن يتساعدان على امور الدنيا ويصفون في طلبها القلب ويجردوا ما الرذالي
العبادات فتكلف ولا يسلم اخلاص القلب فيه وحضوره الا في بعض الاوقات فن أراد أن يدخل
الجنة بفقر حساب فليستغرق أوقاته في الطاعة ومن أراد أن يخرج كفة حسنة وتثقل موازين خيرته
فليستوعب في الطاعة أكثر أوقاته فان خاط عملها الحيا وأخر سبيلها فامر مخضر ولكن الرجا غير
منقطع والغف من لأم الله منتظر فمسي الله تعالى أن يغفر له مجوده وكرمه فهذا ما انكشف للناظرين
بنور البصيرة فان لم تسكن من أهله فانظر إلى خطاب الله تعالى إلى رسوله واقبسه سور الإيمان فقد قال
تعالى لأقرب عباده إليه وأرفعهم درجة لديه أن لك في النهار سبعاً طويلاً واذ كرام ربك وتقبل إليه
تبتلاً وقال تعالى واذ كرام ربك بكرة واصيلاً ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلاً طويلاً وقال تعالى
وسبح بحمده ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسجد له وادبار السجود وقال سبحانه
وسبح بحمده ربك حين تقوم ومن الليل فسجد له وادبار النجوم وقال تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ
وأقوم قبلاً وقال تعالى ومن آناه الليل نسج اطراف النهار لعلك ترضى وقال عز وجل وأقم الصلاة
طرفي النهار وزلفاً من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ثم انظر كيف وصف الفائزين من عباده
وجماذا وصفهم فقال تعالى امن هو قانت آناه الليل ساجداً وقاعاً مجسداً والآخره ويرجو رحمة ربه قل
هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال تعالى تباعى جنودهم عن انضاج يدعون ربهم خوفاً
وطمعا وقال عز وجل والذين يدينون لهم سجداً وقياماً وقال عز وجل كانوا قليلاً من الليل
ما يمشعون وبالأحجار هم يستغفرون وقال عز وجل فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وقال
تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه هذا كله يبين لك أن الطريق
إلى الله تعالى مراقبة الاوقات وموازنتها بالارادة على سبيل الدوام ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
أحب عبادة الله إلى الله الذين يراعون الشمس والقمر والاطلة لذكر الله تعالى وقد قال تعالى الشمس
والقمر بحسبان وقال تعالى ام ترالى ربك كيف مذل النمل ولو شاء لجعلهم سلكاً ثم جعلنا الشمس عليه

دليلاً ثم قبضناه اليان قبضاً يسيراً وقال تعالى والقمر قدرناه منازل وقال تعالى وهو الذي جعل لكم
النجوم لتبينوا بها في ظلمات البر والبحر فلا تظن أن المقصود من سير الشمس والقمر بحسبان
منظوم مرتب ومن خلق الليل والنور والنجوم أن يستعان بها على أمور الدنيا بل لتعرف بها
مقادير الاوقات فيشتغل فيها بالطاعات والتجارة للدار الآخرة يدلك عليه قوله تعالى وهو الذي جعل
الليل والنهار خلقه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً أي يختلف احدهما الآخر ليتدارك في أحدهما
ما فات في الآخر بين أن ذلك لا ذكر والشكر لا غير وقال تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا
آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وانما
الفضل المتبقي هو الثواب والمغفرة ونال الله حسن التوفيق لما يرضيه
بيان أعداد الايراد وترتيبها
اعلم أن أيراد النهار سبعة فابن طلوع الصبح إلى طلوع قرص الشمس وردد ما بين طلوع الشمس
إلى الزوال ورددان وما بين الزوال إلى وقت العصر ورددان وما بين العصر إلى المغرب ورددان وما بين
المغرب إلى أربعة أورد ورددان من المغرب إلى وقت نوم الناس ورددان من النصف الأخير من
الليل إلى طلوع الفجر فلذلك فضيلة كل وردد وظيفته وما يتعلق به (فالورد الأول) ما بين طلوع
الصبح إلى طلوع الشمس وهو وقت شريف ويدل على شرفه وفضله اقسام الله تعالى به اذ قال
والصبح اذا تنفس وعنده به اذ قال فالتق الاصبح وقال تعالى قل أعوذ برب الفلق واطهارة القدرة
يقبض الظل فيه اذ قال تعالى ثم قبضناه اليان قبضاً يسيراً وهو وقت قبض ظل الليل بسط نور
الشمس وارشاده الناس إلى التسبيح فيه بقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وبقوله
تعالى فسبح بحمده ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وقوله عز وجل ومن آناه الليل فسبح
واطراف النهار لعلك ترضى وقوله تعالى واذ كرام ربك بكرة واصيلاً (فأمر ترتيبه) فليأخذ من
وقت اقتباهه من النوم فإذا اتبته فينبغي أن يشتد بك كرام الله تعالى فيقول الحمد لله الذي أحيانا بعد
ما أماتنا واليه النشور إلى آخر الادعية والآيات التي ذكرناها في دعاء الاستيقظة من كتاب
الدعوات ولبليس ثوبه وهو في الدعاء وينوي به ستر عورته امتثالاً لأمر الله تعالى واستعانة به على
عبادته من غير قصد رياء ولا رعونة ثم يتوجه إلى بيت الماء ان كان به حاجة إلى بيت الماء ويدخل
أولاً رجليه اليسرى ويدعو بالادعية التي ذكرناها فيه في كتاب الطهارة عند الدخول والخروج
ثم يستاك على السنة كما سبق ويتوضأ مراعيًا لجميع السنن والادعية التي ذكرناها في الطهارة فانا
انما قد منّا أحاديث العبادات لكي نذكر في هذا الكتاب وجه التركيب والترتيب فقط فاذ افرغ من الوضوء
صلى ركعتي الفجر أعني السنة في منزله كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقرأ بعد
الركعتين سواء أذهما في البيت أو المسجد الدعاء الذي رواه ابن عباس رضي الله عنهما ويقول اللهم
انني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قبي إلى آخر الدعاء ثم يخرج من البيت متوجهاً إلى المسجد
ولا ينسى دعاء الخروج إلى المسجد ولا يسعى إلى الصلاة سعيًا بل يمشي وعليه اسكينة واذ ركب ركباً
به الخبر ولا يشك بين أصابعه ويدخل المسجد ويقدم رجلاه اليمنى ويدعو بالدعاء المذكور لدخول
المسجد ثم يطلب من المسجد الصف الأول ان وجد من ساعداً لا يغطي رقاب الناس ولا يراه كما سبق
ذكره في كتاب الجمعة ثم يصلي ركعتي الفجر ان لم يكن صلاه في البيت ويشغل بالدعاء المذكور
به ودهما وان كان قد صلى ركعتي الفجر صلى ركعتي النية وجلس منتظر الجماعة والاحب التغليس
بالجماعة فقد كان صلى الله عليه وسلم يفس بالصبح ولا ينبغي أن يدع الجماعة في الصلاة عامة وفي

الصحيح والعشاء خاصة فلهما زيادة فضل تقدير روى أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في صلاة الصبح من توضأ ثم توجه إلى المسجد ليصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة ويحيى عنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها فإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة في جسده حسنة وانقلب بحجة مبرورة فإن جلس حتى يركع الصحيح كتب له بكل ركعة ألفي ألف حسنة ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وانقلب بعمره مبرورة وكان من عادة السلف دخول المسجد قبل طلوع الفجر قال رجل من التابعين دخلت المسجد قبل طلوع الفجر فقلت أبا هريرة قد سبقني فقال لي يا ابن أخي لا شيء خرجت من منزلك في هذه الساعة فقلت لصلاة الغداة فقال ابشر فانا كنا نعد خروجنا وقعودنا في المسجد في هذه الساعة بمنزلة عزرة في سبيل الله تعالى أو قال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم طرقة وفاطمة رضي الله عنهما وهما نائمان فقال ألا تعلمان قال علي فقلت يا رسول الله انما انفسنا بيد الله تعالى فإذا شاء أن يبعثنا بعثها فانصرف صلى الله عليه وسلم فسمعتة وهو منصرف يضرب نغذه ويقول وكان الانسان أكثر شيء جدلا ثم ينبغي أن يشتغل بعد ركعتي الفجر ودعائه بالاستغفار والتسبيح إلى أن تقام الصلاة فيقول استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب إليه سبعين مرة وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر مائة مرة ثم صلى الفريضة مرعبا جميعا ما ذكرناه من الآداب الباطنة والظاهرة في الصلاة والقنوة فإذا فرغ منها قعد في المسجد إلى طلوع الشمس في ذكر الله تعالى كما ستر به فقد قال صلى الله عليه وسلم لأن أقعد في مجلسي أذكر الله تعالى فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الغداة قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس وفي بعضها ويصلي ركعتين أي بعد الطلوع وقد ورد في فضل ذلك ما لا يحصى وروى الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكره من رحمة به يقول أنه قال يا ابن آدم اذكرني بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أكفك ما بين سماء وأرض ففضل ذلك ظيف بعد ولا يشككم إلى طلوع الشمس بل ينبغي أن تكون وظيفة إلى الطلوع أربعة أنواع أدعية وأذكار ويكررهما في سجدة وقراءة قرآن وتفكر أما الأدعية فكلما فرغ من صلاته فليدأ وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم أنت السلام ومنك السلام واليك يعود السلام حيانا وبنا بالسلام وأدخلنا دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ثم يفتتح الدعاء بما كان يفتتح به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله سبحانه ربني العلي الأعلى الوهاب لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك ولما الحمد يحمي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله أهمل النعمة والفضل والثناء الحسن لا اله الا الله ولا نعبد الاياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ثم يبدأ بالأدعية التي أوردناها في الباب الثالث والرابع من كتاب الأدعية فيدعو بجميعها إن قدر عليه أو يحفظ من جهتها ما يراه أو فاق بحالها وأرق قلبه وأخف على لسانه وأما الأذكار المكررة فهي كلمات وردت في تكرارها فضائل لم نطوّل بإيرادها أو قل ما ينبغي أن يكرر كل واحدة منها ثلاثا أو سبعا وأكثر مائة أو سبعون وأوسطه عشر فليكررهما بقدر قراعه وسعة وقته وفضل الاكثر أكثر والأوسط الاقصد أن يكررهما عشر مرات فهو أجدر بأن يدوم عليه وخير الأمور أودومها وإن قل وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها فتقليلها مع الدوام أفضل وأشدّ تأثيرا في القلب من كثيرها مع الغفلة ومثال التقليل الدائم كقطرات ماء تنقطر على الأرض على التوالي فحدث فيها خفيرة

ولو وقع ذلك على الحجر ومثال الكثير المتفرق ما يصيب دفعة أو دفعتا متفرقة متباعدة الاوقات
فلايين لها أثر ظاهر وهذه الكلمات عشرة (الاولى) قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله
الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير (الثانية) قوله سبحانه الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (الثالثة) قوله سبحانه
قدوس رب الملائكة والروح (الرابعة) قوله سبحانه الله العظيم وبحمده (الخامسة) قوله استغفر الله
العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم واسأله التوبة (السادسة) قوله اللهم لا مانع لما أعطيت
ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد (السابعة) قوله لا اله الا الله الملك الحق المبين
(الثامنة) قوله بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم
(التاسعة) اللهم صل على محمد عبدك ونيك ورسولك النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم (العاشرة)
قوله أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك
رب أن يحضرون فهذه العشر كانت اذا ركز كل واحدة عشر مرات حصل له مائة مرة فهو أفضل
من أن يكثر ذكرها واحدا مائة مرة لأن لكل واحدة من هؤلاء الكلمات فضلا على حياته والقلب
بكل واحدة نوع تنبه وتلذذ والنفس في الانتقال من كلمة الى كلمة نوع استراحة وأمن من الملل فأما
القراءة فيستحب له قراءة جملة من الآيات وردت الاخبار بفضلها وهو أن يقرأ سورة الحمد وآية
الكursي وخاتمة البقرة من قوله آمين الرسول وشهد الله قول اللهم مالك الملك الآتين وقوله تعالى
لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخرها وقوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق الى آخرها
وقوله سبحانه الحمد لله الذي لم يخذولنا الآية وخمس آيات من أول الحديد وثلاثا من آخر سورة
الحشر وان قرأ المسبحات العشر التي أهداها الخضر عليه السلام الى ابراهيم التيمي رحمه الله ووصاه
أن يقولها غدوة وعشية فقد استكمل الفضل وجمع له ذلك فضيلة جملة الادعية المذكورة فتدري
عن كرز بن وبرة رحمه الله وكان من الابدال قال أنا في أخني من اهل الشام فأهدى لي هدية وقال
يا كرز اقبل مني هذه الهدية فانها نمت الهدية فقلت يا أخى ومن أهدى لك هذه الهدية قال اعطانيها
ابراهيم التيمي قلت أفلم تسأل ابراهيم من أعطاها ياها قال بلى قال كنت جالسا في فناء الكعبة وأنا
في التهليل والتسبيح والتحميد والتعجيد فجاءني رجل فلم علي وجلس عن يميني فلم أر في زمان
أحسن منه وجهها ولا أحسن منه ثيابا ولا أشد بياضا ولا أطيب ريحا منه فقلت يا عبد الله من أنت
ومن أين جئت فقال أنا الخضر نقلت في أي شيء جئتني فقال جئتك للسلام عليك وحبالك في الله
وعندي هدية أريد أن أهديك لك نقلت ما هي قال أن تقول قبل طلوع الشمس وقبل انبساطها على
الارض وقبل الغروب سورة الحمد وقل أعوذ برب الناس وقل أعوذ برب الفلق وقل هو الله أحد وقل
يا أيها الكافرون وآية الكursي كل واحدة سبع مرات وتقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
والله أكبر سبحان الله صلى على النبي صلى الله عليه وسلم سبحان الله وتغفر لنفسك ولوالديك وللمؤمنين
والمؤمنات سبحان الله وتقول اللهم افعل بي وبهم عاجلا وآجلا في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له اهل
ولا تضرع بنا يا مولانا ما نحن له اهل انك غفور رحيم جواد كريم رؤوف رحيم سبع مرات وانظر
أن لا تدع ذلك غدوة وعشية فقلت أحب أن تخبرني من أعطاك هذه العطية العظيمة فقال اعطانيها
محمد صلى الله عليه وسلم فقلت اخبرني بشواب ذلك فقال اذا قلت محمد صلى الله عليه وسلم فاسأله عن
ثوابه فإنه يخبرك بذلك فذكر ابراهيم التيمي أنه رأى ذات يوم في منامه كأن الملائكة جاءت فاحتملته
حتى أدخلوه الجنة فرأى ما فيها ووصف امور اعظيمة مما رآه في الجنة قال سألت الملائكة فقلت

إن هذا القول الذي يعمل مثل عملك وذكر أنه أكل من ثمرها وسقوه من ثمرها قال فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم ومعه سبعون نبيا وسبعون صفحا من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق والمغرب فسلم علي وأخذ بيدي فقلت يا رسول الله انظر أخبرني أنه سمع منك هذا الحديث فقال صدق الخضر صدق الخضر وكما يحكيه فهو حق وهو عالم أهل الأرض وهو رئيس الأبدال وهو من جنود الله تعالى في الأرض فقلت يا رسول الله ففعل هذا وأعمله ولم ير مثل الذي رأيت في منامي هل يعطى شيئا مما أعطيت فقال والذي بعثني بالحق نبيا أنه يعطى العامل بهذا وإن لم ير في الجنة أنه لم يغفر له جميع الكبائر التي عملها ويرفع الله تعالى عنه غضبه ومقته ويأمر صاحب الشمال أن لا يكتب عليه خطيئة من السيئات إلى سنة والذي بعثني بالحق نبيا ما يعمل بهذا إلا من خلقه الله سعيدا ولا يتركه إلا من خلقه الله شقيما وكان إبراهيم النبي يحكى أربعة أشهر لم يطعم ولم يشرب فاعلمه كان بعد هذه الرؤيا بهذه وظيفة القراءة فإن أضاف إليها شيئا مما انتهى إليه ورده من القرآن أو اقتصر عليه فهو حسن فإن القرآن جامع لفضل الذكر والفكر والدعاء مهما كان بتدبر كذا ذكرنا فضله وآدابه في باب السلاوة وأما الأفكار فليكن ذلك أحد وظائفه وسبب ما يتفكر فيه وكيفيته في كتاب التفكير ولكن بما معه ترجع إلى فنيين أحدهما أن يتفكر فيما يتقنه من المعاملة بأن يحاسب نفسه فيما سبق من قصيره ويرتب وظائفه في يومه الذي بين يديه ويدبر في دفع الصوارف والعوائق الشاغلة له عن الخير ويتذكر قصيره وما ينظر في الباطن من أعماله ليصله ويحضر في قلبه النيات الصالحة من أعماله في نفسه وفي معاملته للخلق الثاني فيما يتقنه في علم المكاشفة وذلك بأن يتفكر مرة في نعم الله تعالى وتوابع آلائه الظاهرة والباطنة لتريد معرفته بها ويكثر شكره عليها وفي عقوباته ونعماته لتريد معرفته بقدرته الإله واستغنائه ويزيد خوفه منها ولكل واحد من هذه الأمور شعب كثيرة تنبع التفكير فيها على بعض الخلق دون البعض وإنما تنقص في ذلك في كتاب التفكير ومهما تبين التفكير فهو أشرف العبادات إذ فيه معنى الذي ذكره الله تعالى وزيادة أمرين أحدهما زيادة المعرفة إذا فكر مفتاح المعرفة والكشف والثاني زيادة المحبة إذا لمح القلب إلا من اعتقد تعظيمه ولا تنكشف عظمة الله سبحانه وجلاله إلا بمعرفة صفاته ومعرفة قدرته ومجائب أفعاله فيحصل من الفكر المعرفة ومن المعرفة التعظيم ومن التعظيم المحبة والذكر أيضا يورث الأناش وهو نوع من المحبة ولكن المحبة التي سببها المعرفة أقوى وأثبت وأعظم ونسبة محبة العارف إلى الله الذي كرم من غير تمام الاستبصار كنسبة عشق من شاهد جمال شخص بالعين وأطلع على حسن أخلاقه وأفعاله وفضائله وخصاله الحميدة بالتجربة إلى أنس من كثر على سمعه وصف شخص غائب عن عينه بالحسن في الخلق والخلق مطلقا من غير تفصيل وجوه الحسن فيما ليس بحبه له كحبة المشاهد وليس الخبر كالمعاينة فالعباد الموابتون على ذكر الله بالقلب واللسان الذين يصدقون بما جاءت به الرسل بالآيمان التقليدي ليس معهم من محاسن صفات الله تعالى الأمور جميلة اعتقدوها بتصدق من وصفها لهم والعارفون هم الذين شاهدوا ذلك الجلال والجلال بعين البصيرة الباطنة التي هي أقوى من البصر الظاهر لأن أحد الم يحيط بكنهه جلالة وجلاله فان ذلك غير مقدور لا خدم الخلق ولكن كل واحد شاهد بقدر ما رفع له من الجلال والنهاية لجمال حضرة الربوبية ولا لجمالها وإنما عدد دجيم التي استحققت أن تسمى نورا وكاد يظن الواصل إليها أنه قد تم وصوله إلى الأصل سبعون حجبا قال صلى الله عليه وسلم إن الله سبعمائة حجبا ما من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل ما أدرك بصره وتلك الحجب أيضا مرتبة وتلك الأنوار متقاربة في الرتب

تفاوت الشمس والقمر والكواكب ويبدو في الأول أصغر هاهنا ما يليه وعليه أقول بعض الصوفية درجات ما كان يظهر لإبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم في ترقيه وقال فلما جئ عليه الليل أي انظم عليه الأمر رأى كوكبا أي وصل إلى حجاب من حجاب النور فغيرته بالكوكب وما أرى به هذه الأجسام المضيئة فإن أحاد العوام لا يخفى عليهم أن الربوبية لا تلحق بالأجسام بل يدركون ذلك بأوائل نظرهم فلا يضل العوام لا يضل الخليل عليه السلام والحجب المسماة أنوارا ما أرى بها الضوء المحسوس بالبريد أرى بهما ما أرى بقوله تعالى الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح الآية وتجاوز هذه المعاني فاتها خارجة عن علم المعاملة ولا يوصل إلى حقائقها إلا الكشف التابع لله كالكشاف وقيل من ينفتح له بابها والمتيسر على جماهير الخلائق الفكر فيما يفيد في علم المعاملة وذلك أيضا ما تقرر فائدة ويكفي نفعه فهذه الوظائف الأربع أعني الدعاء والذكر والقراءة والفكر ينبغي أن تكون وظيفة المريد بعد صلاة الصبح في كل ورد بعد الفراغ من وظيفة الصلاة فليس بعد الصلاة وظيفة سوى هذه الأربع ويقوى على ذلك بأن يأخذ سلاحه ومجته والصوم هو الجنة التي تضيق بحار الشيطان المعادي الصارف له عن سبيل الرشاد وليس بعد طلوع الصبح صلاة سوى ركعتي الفجر وفرض الصبح إلى طلوع الشمس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم يشتغلون في هذا الوقت بالآداب والاولى الآن بفاته النوم قبل الفرض ولم يندفع إلا بالصلاة فلو صلى لذلك فلا بأس به (الورد الثاني) ما بين طلوع الشمس إلى ضحوة النهار وأعني بالضحوة منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال وذلك بمضي ثلاث ساعات من النهار إذا فرض النهار اثني عشر ساعة وهو الربع وفي هذا الربع من النهار وظيفة ثان زائدتان أحدهما صلاة النجوى وقد ذكرنا في كتاب الصلاة وأن الأولى أن يصلي ركعتين عند الاشراف وذلك إذا انبسطت الشمس وارتفعت قدر نصف رجب وصلى أربعاً أو ستاً أو ثمانيا إذا مضت الفصال وضحت الاقدام بحر الشمس فوقت الركعتين هو الذي أراد الله تعالى بقوله سبحن بالعشي والاشراق فانه وقت اشراق الشمس وهو ظهور تمام نورها بارتفاعها عن موازاة الغارات والغبار التي على وجه الأرض فانها تمنع اشراقها التام ووقت الركعات الأربع هو النجوى الأعلى الذي أقسم الله تعالى به فقال والنجوى والليل إذا جئ وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه وهم يصلون عند الاشراف فنادى بأعلى صوته ألا إن صلاة الأوابين إذا مضت الفصال فلذلك نقول إذا كان يقتصر على مرة واحدة في الصلاة فهذا الوقت أفضل للصلاة النجوى وإن كان أصل الفضل يحصل بالصلاة بين طرفي وقتي الكراهة وهو ما بين ارتفاع الشمس بطلوع نصف رجب بالتقريب إلى ما قبل الزوال في ساعة الاستواء واسم النجوى ينطلق على الكل وكان ركعتي الاشراف تقع في مبتدأ وقت الاذن في الصلاة وانقضاء الكراهة إذا قال صلى الله عليه وسلم إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقتها فأقل ارتفاعها أن ترتفع عن بخارات الأرض وغبارها وهذا راعى بالتقريب (الوظيفة الثانية في هذا الوقت) الخيرات المتعلقة بالناس التي جرت بها العادات بكرة من عبادة مريض وتشجيع جنازة ومعاونة على بر وتقوى وحضور مجلس علم وما يجري مجراه من فضله حاجة لمسلم وغيره فان لم يكن شيء من ذلك عاد إلى الوظائف الأربع التي قدمناها من الأدعية والذكر والقراءة والفكر والصلوات المتطوعة بها إن شاء فاتها مكروهة بعد صلاة الصبح وليست مكروهة إلا أن يقتصر الصلاة تسماخا من جملة وظائف هذا الوقت إن أراد ما بعد فريضة الصبح فتكره كل صلاة لا سبب لها وبعد الصبح أحب أن يقتصر

على ركعتي الفجر وتحت المسجد ولا يستغل بالصلاة قبل الاذكار والقراءة والدعاء والفكر (الورد الثالث) من ضجوة النهار الى الزوال ونعني بالضجوة المتصف وما قبله بقليل وان كان بعد كل ثلاث ساعات أمر بصلاة فاذا انقضى ثلاث ساعات بعد الطلوع فعند ها وقبل مضى الصلاة الضحى فاذا مضت ثلاث ساعات اخرى فالظهر فاذا مضت ثلاث ساعات اخرى فالعصر فاذا مضت ثلاث ساعات اخرى فالغروب ومثله الضحى بين الزوال والطلوع كثره العصر بين الزوال والغروب الا ان الضحى لم تفرض لانه وقت انكباب الناس على أشغالهم يخفف عنهم (الوظيفة الرابعة) في هذا الوقت الاقسام الاربعة وزيد أمران * أحدهما الاشتغال بالكسب وتدبير المعيشة وحضور السوق فان كان تاجرا فينبغي أن يجرب صدق وأمانه وان كان صاحب صناعة فينصح وشقة ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع أشغاله ويقتصر من الكسب على قدر حاجته ليومه مهما قدر على أن يكتسب في كل يوم لقوته فاذا حصل كفايته يومه فليرجع الى بيت ربه وليتردد لا خرفة فان الحاجة الى زاد الآخرة أشد والتمتع به أدوم فالاشتغال بكسبه أهم من طلب الزيادة على حاجة الوقت فقد قيل لا يوجد المؤمن الا في ثلاث مواطن مسجد يهره أو بيت يستره أو حاجة لا بد له منها وقل من يعرف القدر فيما لا بد منه بل أكثر الناس بقدرهم فيما عنه بد أنه لا بد لهم منه وذلك لان الشيطان يهدم فقر ويأمرهم بالفتشاء فيصفون اليه ويعيون ما لا ياكلون خيفة الفقر والله يهدم مغفرة منه وفضل لا يعرضون عنه ولا يرغبون فيه * الامر الثاني القبول وهو سنة يستعان بها على قيام الليل كما أن التمسك سنة يستعان به على صيام النهار فان كان لا يقوم بالليل لكن لو لم يتم لم يشغل بخير مما خالط أهل الغفلة وتحدث معهم فالنوم أحب له اذا كان لا يبعث نشاطه للرجوع الى الاذكار والوظائف المذكورة اذ في النوم الصمت والسلامة وقد قال بعضهم يأتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه أفضل أعمالهم وهم من عابدين أحسن أحواله النوم وذلك اذا كان يرأى بصادقه ولا يخلص فيها فكيف بالفافل الفاسق قال سفيان الثوري رحمه الله كان يجهم اذا فرغوا أن يناموا طلبا للسلامة فاذا كان نومه على قصد طاب السلامة وفيه قيام الليل كان نومه قربة ولا يمكن ينبغي أن يتنبه قبل الزوال بقدر الاستعداد للصلاة بالوضوء وحضور المسجد قبل دخول وقت الصلاة فان ذلك من فضائل الاعمال وان لم يتم ولم يشتغل بالكسب واشتغل بالصلاة والله كرهه وانفصل اعمال النهار لانه وقت غفلة الناس عن الله عز وجل واشتغالهم بهموم الدنيا فالقلب المتفرغ لخدمة ربه عند امراض العبيد عن بابه جدير بأن يركبه الله تعالى ويصطفيه لقربه ومعرفة وفضل ذلك كفضل احياء الليل فان الليل وقت الغفلة بالنوم وهذا وقت الغفلة باتباع الهوى والاشتغال بهموم الدنيا واحد معني قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أي يخلف أحدهما الآخر في الفضل والثاني أنه يخلفه فيتدارك فيه ما فات في أحدهما (الورد الرابع) ما بين الزوال الى الفراغ من صلاة الظهر وراتبه وهذا أقصر أورد النهار وأفضلها فاذا كان قد تروضا قبل الزوال وحضر المسجد فهما زالت الشمس وابتدأ المؤذن الأذان فليصبر الى الفراغ من جواب أدائه ثم ليقيم الى احياء ما بين الاذان والاقامة فهو وقت الاظهار الذي أراد الله تعالى بقوله وحين تطهرون وليصل في هذا الوقت أربع ركعات لا يفصل بينهن بتسليمة واحدة وهذه الصلاة وحدها من بين سائر صلوات النهار تغفل بعض العلماء أنه يصلها بتسليمة واحدة ولكن طعن في تلك الرواية ومذهب السانقي رضي الله عنه أنه يصل مني مني كسائر التواضيل ويفضل بتسليمة وهو الذي صحته به الاخبار ولطول هذه الركعات اذ فيها تفتح أبواب السماء كما أوردنا الخبر فيه في باب صلاة التطوع واقرأ فيها سورة

البقرة أو سورة من المثني أو أربعين من المثاني فهذه ساعات يستجاب فيها الدعاء وأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرفع له فيها عمل ثم يصلي الظهر بجماعة بعد أربع ركعات طويلة كما سبق أو قصيرة لا ينبغي أن يسبقها ثم يصل بعد الظهر ركعتين ثم أربع ركعات من مسعود أو تسبيح الغريضة يمثلها من غير فاصل ويستحب أن يقرأ في هذه النافلة آية الكرسي وآخر سورة البقرة والآيات التي أوردناها في الورد الاوّل ليكون ذلك جامعاً له بين الدعاء والذكر والقراءة والصلاة والتحميد والتسبيح مع شرف الوقت (الورد الخامس) ما بعد ذلك الى العصر ويستحب فيه العكوف في المسجد ثم تلا بالذكر والصلاة أو فتون الخير ويكون في انتظار الصلاة معتكفاً في فضائل الاعمال انتظار الصلاة بعد الصلاة وكان ذلك سنة السلف وكان الداخل يدخل المسجد بين الظهر والعصر فيسمع للصالحين دوياً كدوى النحل من التلاوة فان كان بينه وسلم له فيه وأجمع له في فاليبيت أفضل في حقه فاحياء هذا الورد وهو أيضاً وقت غفلة الناس كاحياء الورد الثالث في الفضل وفي هذا الوقت يكره النوم لمن نام قبل الزوال اذ يكره نومتان بالتهارقال بعض العلماء ثلاث يمقت الله عليها الضحك بغير عجب والاكل من غير جوع والنوم بالنهار من غير سهر بالليل والخذ في النوم أن الليل والنهار أربع وعشرون ساعة فالاعتدال في نومه ثمان ساعات في الليل والنهار جميعا فان نام هذا القدر بالليل فلامعنى للنوم بالنهار وان نقص منه مقدار استوفاه بالنهار فحسب ابن آدم ان عاش سنين سنة أن ينقص من عمره عشرون سنة ومهمان ثمان ساعات وهو الثالث فقد نقص من عمره الثلث ولكن لما كان النوم غذاء الروح كما أن الطعام غذاء الابدان وكما أن العلم والله كغذاء القلب لم يمكن قطعه عنه وقد رال اعتدال هذا والنقصان منه ربما يفضي الى اضطراب البدن الا من يعود للسهر تدريجاً فقد عيرن نفسه عليه من غير اضطراب وهذا الورد من أطول الاوراد وأمتها للعباد وهو أحد الاصل التي ذكرها الله تعالى اذ قال ولله يسجد من في السموات والارض طوعاً وكراً وظلالهم بالقدوس والآصال واذا سجد لله عز وجل الجادات فكيف يجوز أن يغفل العبد العاقل عن أنواع العبادات (الورد السادس) اذ ادخل وقت العصر دخل وقت الورد السادس وهو الذي أقسم الله تعالى به فقال تعالى والعصر هذا أحد معني الآية وهو المراد بالآصال في أحد التفسيرين وهو العشي الذي كور في قوله وعشا وفي قوله بالعشي والاشراق وليس في هذا الورد صلاة الا أربع ركعات بين الاذان والاقامة كما سبق في الظهر ثم يصلي الفرض ويشغل بالاقسام الاربعة المذكورة في الورد الاوّل الى أن ترتفع الشمس الى رؤس الحيطان وتصغر والافضل فيه اذ منع عن الصلاة تلاوة القرآن بتدبر وتفهم اذ يجمع ذلك بين الذكر والدعاء والفكر فيندرج في هذا القسم أكثر مقاصد الاقسام الثلاثة (الورد السابع) اذا صغرت الشمس بأن تقرب من الارض بحيث يغطي نورها الغبار والبخارات التي على وجه الارض ويرى صفرة في ضوءها دخل وقت هذا الورد وهو مثل الورد الاوّل من طلوع الفجر الى طلوع الشمس لانه قبل الغروب كما كان ذلك قبل الطلوع وهو المراد بقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وهذا هو الطرف الثاني المراد بقوله تعالى فسبح وطرف النهار قال الحسن كانوا أشد تعظيماً للعشي منهم لا قول النهار وقال بعض السلف كانوا يجعلون أول النهار للدينا وآخره للآخرة فيستحب في هذا الوقت التسبيح والاستغفار خاصة وسائر ما ذكرناه في الورد الاوّل مثل أن يقول استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم واسأله التوبة وسبحان الله العظيم ومجده ما خوذ من قوله تعالى واستغفر لذنك وسبح بحمديك بالعشي والابكار والاستغفار على الاسماء التي في القرآن أحب كقوله استغفر الله انه كان غفارا استغفر الله

انه كان توأبارب اعقر وارحم وأنت خير الراحمين فاعقر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين فاعقر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين ولستعب أن يقرأ قبل غروب الشمس والشمس وضحاها والليل اذا يغشى والمعوذتين ولتقرب الشمس عليه وهو في الاستغفار فانا سمع الاذان قال اللهم هذا اقبال ليلك وادبار نهارك واصوات دعائك كما سبق ثم يجيب المؤذن ويستغل بصلاة المغرب وبالمغرب فدانته أو راد النهار فينبغي أن يلاحظ العبد أحواله ويحاسب نفسه فقد انقضى من طريقه مرحلة فان ساوى يومه أمسه فيكون مغبونا وان كان شر أمته فيكون ملعونا فقد قال صلى الله عليه وسلم لا بورك لي في يوم لا ازداد فيه خيرا فان رأى نفسه متوفرا على الخير جميع نهاره مترفها عن التشم كانت بشارة فليشكر الله تعالى على توفيقه وتسيده اياه لطريقه وان تسكن الاخرى فالليل خليفة النهار فليعزم على تلافي ما سبق من تقريطه فان الحسنات يذهبن السيئات وليشكر الله تعالى على صحة جسمه وبقاء بنية من عمره طول ليله ليشغل بتدارك تقصيره ويحضر في قلبه أن نهار العمر آخر تقرب فيه شمس الحياة فلا يصحكون لها بعد ما طلع وعند ذلك يفلق باب التدارك والاعتذار فليس العمر الايام معدودة تنقضي لاحالة جلجلها بانقضاء آحادها

﴿بيان أيراد الليل وهي خمسة﴾

• (الأول) • إذا غربت الشمس صلى المغرب واشتغل بأحياء ما بين العشاءين فأخّر هذا الورد عند غيوبة السفق أعنى الحرة التي يغيبو بها يدخل وقت العتمة وقد أقسم الله تعالى به فقال فلا أقسم بالشفق والصلاة فيه هي ناشئة الليل لأنه أول نشوء ساعاته وهو أنى من الأثناء المذكورة في قوله تعالى ومن آتاء الليل فسبح وهي صلاة الأوابين وهي المراد بقوله تعالى تعجاني جنوبهم عن المضاجع روى ذلك عن الحسن واسنده ابن أبي زياد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن هذه الآية فقال صلى الله عليه وسلم الصلاة بين العشاءين ثم قال صلى الله عليه وسلم عليكم بالصلاة بين العشاءين فإنها تذهب بملأغات النهار وتذهب آخره والملاغة جمع ملغاة من الغفوس سئل أنس رحمه الله عن من ينام بين العشاءين فقال لا تفعل فإنها الساعة المغيبة بقوله تعالى تعجاني جنوبهم عن المضاجع وسبأني فضل أحياء ما بين العشاءين في الباب الثاني • وترتيب هذا الورد أن يصلي بعد المغرب ركعتين أو لا يقرأ فيهما قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ويصلهما عقب المغرب من غير تخلل كلام ولا شغل ثم يصلي أربعاً يطيلها ثم يصلي إلى غيوبة الشفق ما تيسر له وإن كان المسجد قريباً من المنزل فلا بأس أن يصلها في بيته إن لم يكن عزمه المكوف في المسجد وإن عزم على المكوف في انتظار العتمة فهو الأفضل إذا كان آمناً من التصنع والرياء • (الورد الثاني) • يدخل بدخول وقت العشاء الآخرة إلى حدنومة الناس وهو أول استحكام الظلام وقد أقسم الله تعالى به فقال والليل وما وسق أى وما جمع من ظلمته وقال إلى غسق الليل فهناك يغسق الليل وتوسق ظلمته • وترتيب هذا الورد بمراعاة ثلاثة أمور • الأول أن يصلي سوى فرض العشاء عشر ركعات أربعاً قبل الفرض أحياء لما بين الأذانين وستاء بعد الفرض ركعتين ثم أربعاً يقرأ فيها من القرآن الآيات المخصوصة كالآخر البقرة وآية الكرسي وأول الحديد وآخر الحشر وغيرها • والثاني أن يصلي ثلاثة عشر ركعة آخرهن الوتر فإنه أكثر ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى بها من الليل والاكياس يأخذون أوقاتهم من أول الليل والأقوياء من آخره والحزم التقديم فإنه ربما لا يستيقظ أو يشغل عليه القيام إلا إذا صار ذلك عادة له فأخّر الليل أفضل ثم ليقرأ في هذه الصلاة قدر ثلاثمائة آية من السور المخصوصة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر قراءتها مثل يس وسجدة لقمان وسورة

الدخان وتبارك الملك والزمرو الواقعة فان لم يصل فلا يدع قراءة هذه السورة وبعضها قبل النوم
 فقدر روى في ثلاث احاديث ما كان يقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ليلة أشهرها السجدة
 وتبارك الملك والزمرو الواقعة وفي رواية الزمرو وبني اسرائيل وفي أخرى انه كان يقرأ المسحات
 في كل ليلة ويقول فيها انه افضل من ألف آية وكان العلماء يجعلونها سنا في يدون سج اسم ربك
 الاعلى اذ في الخبر انه صلى الله عليه وسلم كان يحجب سج اسم ربك الاعلى وكان يقرأ في ثلاث ركعات
 الوتر ثلاث سور سج اسم ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون والاحلاص فاذا فرغ قال سبحان الملك
 القدوس ثلاث مرات * الثالث الوتر وليوتر قبل النوم ان لم يكن عادته القيام قال أبو هريرة رضي
 الله عنه أو صابني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أنام الاعلى وتر وان كان معتادا صلاة الليل
 فالتأخير افضل قال صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثني مثني فاذا خفت الصبح فأوتر بركة وقالت
 عائشة رضي الله عنها أو تر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره الى
 السحر وقال علي رضي الله عنه الوتر على ثلاثة انحاء ان شئت أو تر أول الليل ثم صليت ركعتين
 ركعتين يعني أنه يصير وتر بما مضى وان شئت أو تر بركة فاذا استيقظت شغعت اليها اخرى ثم
 أو تر من آخر الليل وان شئت أخرت الوتر ليكون آخر صلاتك هذا ما روى عنه والطريق الاول
 والثالث لا بأس به وأما تنقص الوتر فقد صح فيه نهي فلا ينبغي أن ينقص وروى مطلقا أنه صلى الله
 عليه وسلم قال لا وزن في ليلة ولم يتردد في استيقاظه تطف استحسنه بعض العلماء وهو أن يصلي
 بعد الوتر ركعتين جالساً الى فراشه عند النوم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزحف الى فراشه
 ويصلحهما ويقرأ فيهما اذا زلت والهاكم لما فيهما من التعذيب والوعيد وفي رواية قل يا أيها
 الكافرون لما فيهما من التوبة وافراد العبادة لله تعالى ف قيل ان استيقظ فامام مقام ركعة واحدة
 وكان له أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل وكأنه صار ماضى شعباً بهما وحسن استئناف الوتر
 واستحسن هذا أبو طالب السكي وقال فيه ثلاثة اعمال فصر الامل وتحصيل الوتر والوتر آخر الليل وهو
 كما ذكره لكن ربما يخاطر أنهما لو شغعا ماضى لكان كذلك وان لم يستيقظ وأبطل وتره الاول
 فكونه شافعا ان استيقظ غير مشغع ان نام فيه نظر الا أن يصح من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ابتاره قبلهما واعادته الوتر فيفهم منه أن الركعتين شفع بصورتهما وتر مجعاً هما فيسحب وتر
 ان لم يستيقظ وشغعا ان استيقظ ثم يسحب بعد التسليم من الوتر أن يقول سبحان الملك القدوس رب
 الملائكة والروح جللت السموات والارض بالعظمة والجبروت وتعرزت بالقدرة وقهرت العباد
 بالموت روى أنه صلى الله عليه وسلم مامات حتى كان أكثر صلاته جالساً الى المكتوبة وقد قال
 للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر القاعد وذلك يدل على صحة النافذة نائماً (الورد الثالث)
 النوم ولا بأس أن يعتد ذلك في الاوراد فانه اذا روعيت آدابه احتسب عبادة فقد قيل ان العبد اذا
 نام على طهارة وذكر الله تعالى يكتب مصلياً حتى يستيقظ ويدخل في شعاره ملك فان تحرك في نومه
 فذكر الله تعالى دعاه الملك واستغفره الله وفي الخبر اذا نام على طهارة رفع روحه الى العرش هذا
 في العوام فكيف بالخواص والعلماء وارباب القلوب الصافية فانهم يكشفون بالاسرار في النوم
 ولذلك قال صلى الله عليه وسلم نوم العالم عبادة ونفسه تسبح وقال معاذ لاني موسى كيف تصنع
 في قيام الليل فقال أقوم الليل أجمع لأنام منه شيئاً وأفوق القرآن فيه نفوقاً قال معاذ لكن أنا أنام
 ثم أقوم واحتسب في نومي ما احتسب في قومي فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معاذ
 أفقه منك * وآداب النوم عشرة * الاول الطهارة والسواك قال صلى الله عليه وسلم اذا نام العبد

على طهارة عرج روحه الى العرش فكانت رؤياه صادقة وان لم ينم على طهارة قصرت روحه عن
البلوغ فذلك المنامات أضغاث أحلام لا تصدق وهذا ريبه طهارة الظاهر والباطن جميعا وطهارة
الباطن هي المؤثرة في انكشاف حجب الغيب * الثاني أن يعتد برأسه سوا كهو طهوره ونوى
القيام للعبادة عند التيقظ وكما ينبغي يستاك كذلك كان يفعله بعض السلف وروى عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه كان يستاك في كل ليلة مرارا عند كل نومة وعند التيقظ منها وان لم يتيسر له
الطهارة يستحب له مسح الاعضاء بالماء فان لم يجد فليعد وليستقبل القبلة وليستقبل بالذكر والدعاء
والتفكير في آلاء الله تعالى وقدرته فذلك يقوم مقام قيام الليل وقال صلى الله عليه وسلم من أتى فراشه
وهو ينوى أن يقوم يصلي من الليل فليته عينا حتى يصبح كعب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه من
الله تعالى * الثالث أن لا يبيت من له وصية الا ووصيته مكتوبة عند راسه فانه لا يأمن القبض في
النوم فان مات من غير وصية لم يؤذن له في الكلام بالبرزخ الى يوم القيامة يتوارره الاموات
ويتحدثون وهو لا يشكهم فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات من غير وصية وذلك مستحب
خوف موت العباد وموت النجاة تخفيف الامن ليس مستعدا لموت بكونه متقل الظاهر بالنظام
* الرابع أن ينام تائباً من كل ذنب سليم القلب لجميع المسلمين لا يحدث نفسه بظلم أحد ولا يعزم على
معصية ان استيقظ قال صلى الله عليه وسلم من آوى الى فراشه لا ينوي ظلم أحد ولا يجتهد على أحد
غفر له ما اجترم * الخامس أن لا ينم بتهيد الفرش الناعمة بل يترك ذلك أو يقصد فيه كان بعض
السلف يكره التهيد للنوم ويرى ذلك تكلفا وكان أهل الصفة لا يعملون بينهم وبين التراب حاجزا
ويقولون منها خلقنا واليه نردون ذلك أرق لقلوبهم وأجدر بتواضع نفوسهم فمن لم يسمع
بذلك نفسه فليقتصد * السادس أن لا ينام ما لم يغلبه النوم ولا يتكلف استجلابه الا اذا قصد به
الاستعانة على القيام في آخر الليل فقد كان نومهم غلبة وأكلهم فاقة وكلامهم ضرورة ولذلك وصفوا
بانهم كانوا قايلا من الليل ما يسمعون وان غلبه النوم عن الصلاة والذكر وصار لا يدري ما يقول
فليغم حتى يعقل ما يقول وكان ابن عباس رضي الله عنه يكره النوم قاعدا وفي الخبر لا تكبدوا الليل
وقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانة تصلي بالليل فاذا اغلبها النوم تعلقت بحبل فتبى عن ذلك
وقال ليصل أحدكم من الليل ما تيسر له فاذا غلبه النوم فليرقد وقال صلى الله عليه وسلم تكلفوا من
العمل ما تطيقون فان الله لن يمل حتى تملاوا وقال صلى الله عليه وسلم خير هذا الدين أيسره وقيل له
صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلي فلا ينام ويصوم فلا يفطر فقال لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر
هذه سنتي فمن رغب عنها فليس مني وقال صلى الله عليه وسلم لا تشاؤوا هذا الدين فانه متين فمن
يشاؤه يغلبه فلا يقض الى نفسك عبادة الله * السابع أن ينام مستقبلا القبلة والاستقبال على
ضربين أحدهما استقبال المحتصر وهو المستلقي على قفاه فاستقباله أن يكون وجهه وأخصاه الى
القبلة والثاني استقبال العد وهو أن ينام على جنب بأن يكون وجهه اليها مع قبالة بدنه اذا نام على
شقه الايمن * الثامن الدعاء عند النوم فيقول باسمك ربى وضعت جنبي وباسمك أرفعه الى آخر
الدعوات المأثورة التي أوردناها في كتاب الدعوات ويستحب أن يقرأ الآيات المخصوصة مثل آية
الكسرى وآخر البقرة وغيرهما وقوله تعالى والحكم اله واحد لا اله الا هو الى قوله لتقوم يقولون يقال ان
من قرأها عند النوم حفظ الله عليه القرآن فلم ينسه ويقرأ من سورة الاعراف هذه الآية ان ربكم الله
الذي خلق السموات والارض في ستة أيام الى قوله قريب من المحسنين وآخر بني اسرائيل قل ادعوا
الله الايتين فانه يدخل في شعاره ملك يوك كل يحفظه فيستغفر له ويقرأ العوذتين ويغث بهن في يديه

ويعتصم بها وجهه وسائر جسده كذلك روى من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وليقرأ عشر من
أول التكليف وعشر من آخرها وهذه الآيات المستحقة لقيام الليل وكان على كرم الله وجهه يقول
ما أرى أن رجلا مستكماً لعله ينام قبل أن يقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة ولينقل خمساً
وعشرين مرة سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ليكون مجموع هذه الكلمات الأربع مائة
مرة * التاسع أن يترك عند النوم أن النوم نوع وفاقاة والتيقظ نوع يفت قال الله تعالى الله يتوفى
الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وقال وهو الذي يتوفاكم بالليل فسماء توفيا وكأن المستيقظ
تكشف له مشاهدات لا تناسب أحواله في النوم فكذلك المبعوث يرى ما لم يخطر قط على باله ولا يشاهده
حسبه ومثل النوم بين الحياة والموت مثل البرزخ بين الدنيا والآخرة وقال لقمان لابنه يا بني ان كنت
تشك في الموت فلا تنم فكما انك تنام كذلك تموت وان كنت تشك في النعم فلا تنعم فكما انك
تنعم بعد نومك فكذلك تنعم بعد موتك وقال كعب الاخبار اذا نمت فاضطجع على شقك الايمن
واستقبل القبلة بوجهك فانها وفاة وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى وهو يرى أنه ميت في ليلة تلك اللهم رب
السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء ومايكه الدعاء الى آخره كاذرنا في كتاب
الدعوات فحق على العبد أن يفتش عن ثلاثة عند نومه أنه على ما اذا ينام وما الغالب عليه حب
الله تعالى وحب لقائه وحب الدنيا وليحقق أنه يتوفى على ما هو الغالب عليه ويحشر على ما يتوفى
عليه فان المرء مع من أحب ومع ما أحب * العاشر الدعاء عند التيقظ فليقل في تيقظاته وتلقاياته مهما
تنبه ما كان يقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله الواحد القهار رب السموات والارض
وما بينهما العزيز الغفار وليجهد أن يكون آخر ما يجري على قلبه عند النوم ذكر الله تعالى وأول ما يرد
على قلبه عند التيقظ ذكر الله تعالى فهو علامة الحب ولا يلزم القلب في هاتين الحالتين الا ما هو
الغالب عليه فليجرب قلبه به فهو علامة الحب فانها علامة تكشف عن باطن القلب وانما استجبت
هذه الاذكار لتخبر القاب الى ذكر الله تعالى فاذا استيقظ يقوم قال الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا
والله الشكور الى آخر ما أوردناه من أدعية التيقظ * (الورد الرابع) يدخل بمضي النصف الاول
من الليل الى أن يتي من الليل سدسه وعند ذلك يقوم العبد للهجد فاسم التهجيد يخص بما بعد
الجمود والجموع وهو النوم وهذا وسط الليل وبشبه الورد الذي بعد الزوال وهو وسط النهار وبه
أقسم الله تعالى فقال والليل اذا سجي أي اذا سكن وسكونه هدوء في هذا الوقت فلا تنس عين الاناعة
سوى الحى القبور الذي لا تأخذ سنة ولا نوم وقيل اذا سجي اذا امتد وطال وقيل اذا أظلم وسئل
رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الليل أسمع فقال جوف الليل وقال داود صلى الله عليه وسلم الهى
انى أحب أن أتعبك فأتى وقت أفضل فأوحى الله تعالى اليه يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره
فان من قام أوله نام آخره ومن قام آخره لم يقم أوله ولكن قم وسط الليل حتى تخلوني وأخلوك وارفع
الى حوائجك وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الليل أفضل فقال نصف الليل الغابر يعني
الباقى وفي آخر الليل وردت الاخبار باهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن ومن زول
الجبار تعالى الى سماء الدنيا وغير ذلك من الاخبار وترتيب هذا الورد أنه بعد الفراغ من الادعية التي
للاستيقاظ يتوضأ وضوءاً كما سبق فيمنه وآدابه وادعته ثم يوجه الى مصلاه ويقوم مستقبلاً
القبلة ويقول الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيل ثم يسبح عشر او احدى عشر
وجله عشر او ليقول الله أكبر ذو الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة والجلال والقدرة واليقول

هذه الكلمات فانها مأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيامه فاستجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والارض ولك الحمد أنت بهاء السموات والارض ولك الحمد أنت رب السموات والارض ولك الحمد أنت قيوم السموات والارض ومن فيهن ومن عليهن أنت الحق ومنك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والنشور حق والنيبون حق ومحمد صلى الله عليه وسلم حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وبك ألتجأ أنت وبك خاصمت واليك حاكمت فاعف عني ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكها أنت وليها ومولاها اللهم اهدني لالحسن الاعمال لا يهدي لاحسنها الا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها الا أنت أسألك مسألة البائس المسكين وادعوك دعاء المؤمن المذليل فلا تجعلني يدعائك رب شقي وكسبي رؤوف رحيم يا خير المؤمنين وأكرم المعطين وقالت عائشة رضي عنها كان صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبرائيل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم ثم يفتتح الصلاة ويصلي ركعتين خفيفتين ثم يصلي مثنى مثنى ما تبسر له ويختم بالوتر ان لم يكن قد صلى الوتر وسحب أن يفصل بين الصلاتين عند تسليمه بمائة تسبيحة ليسبح ويؤيد نشاطه للصلاة وقد صح في صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل أنه صلى أول ركعتين خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج الى ثلاثة عشر ركعة وسألت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجهر في قيام الليل أم يسر فقالت ربما جهر وربما أسر وقال صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خفت الصبح فأوتر ركعة وقال صلاة المغرب أوترت صلاة النهار فأوترت صلاة الليل وأكثر ما صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيام الليل ثلاثة عشر ركعة ويقرأ في هذه الركعات من القرآن أو من السور المخصوصة ما خاف عليه وهو في حكم هذا الورد قريب من السدس الاخير من الليل (الورد الخامس) السدس الاخير من الليل وهو وقت السجود فان الله تعالى قال وبالاسحار هم يستغفرون قبل يصلون لافيا من الاستغفار وهو مقارب للفقير الذي هو وقت انصراف ملائكة الليل واقبال ملائكة النهار وقد أمر بهذا الورد سلمان أخاه أبا الدرداء رضي الله عنه بماليلة زار في حديث طويل قال في آخره فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم فقال له سلمان ثم نام ثم ذهب ليقوم فقال له ثم نام فلما كان عند الصبح قال له سلمان قم الآن فقاما فصليا فقال ان لمفسك عليك حق وان اضيقك عليك حق وان لا هلاك عليك حقا فأعط كل ذي حق حقه وذلك ان امرأة أبي الدرداء اخبرت سلمان أنه لا ينام الا بيل قال فأتيا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال صدق سلمان وهذا هو الورد الخامس وفيه يستحب السجود وذلك عند خوف طلوع الفجر والوظيفة في هذين الوردين الصلاة فاذا طلع الفجر انقضت أو راد الليل ودخلت أو راد النهار فيقوم ويصلي ركعتي الفجر وهو المراد بقوله تعالى ومن الليل فسبحه وادبار النجوم ثم يقرأ شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة الى آخرها ثم يقول وأنا أشهد بما شهد الله به لنفسه وشهدت به ملائكته واولوا العلم من خلقه واستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله تعالى وديعة واسأله حفظها حتى يتوفاني عليها اللهم احفظ عني بها وزر واجعلها لي عندك ذخرا وحفظها علي وتوفني عليها حتى ألقاها غير مبدل تبدلا فهذا ترتيب الورد للعباد وقد كانوا يخطبون أن يجتمعوا مع ذلك في كل يوم بين أربعة أمور صوم وصدقة وان قلت وعبادة مريض

وشهود جنازة ففي الخبر من جمع بين هذه الاربعة في يوم عقر له وفي رواية دخل الجنة فان اتفق بعضها وعجز عن الآخر كان له أجر الجميع بحسب نيته وكانوا يكرهون أن ينقض اليوم ولم يتصدقوا فيه بصدقة ولو بتمرة أو بصلصة أو كسرة خير لقوله صلى الله عليه وسلم الرجل في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس ولقوله صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمرة ودفعت عائشة رضي الله عنها الى سائل عنة واحدة فأخذها فنظر من كان عندها بعضهم الى بعض فقالت ما لكم ان فيها لما قيل ذكر كثير وكانوا لا يستحبون رد السائل اذ كان من اخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ما سأله أحد شيئا فقال لا ولكن ان لم يقدر عليه سكت وفي الخبر يصح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة يعني الفصل وفي جسده ثلاث مائة وستون مفصلا فأمرك بالمعروف وصدقة ونهيك عن المنكر صدقة وحملك عن الضعيف صدقة وهذا بابك الى الطريق صدقة واماطتك الاذي صدقة حتى ذكر التسبيح والتهليل ثم قال وركعتا الضحى تأتي على ذلك كله أو تجتمع لك ذلك كله

بيان اختلاف الورد باختلاف الاحوال

اعلم أن المريد لحث الآخرة السالك لطريقها لا يخلو عن سنة أحوال فانه اما عابد واما عالم واما متعلم واما مال واما محترف واما موحد مستغرق بالواحد الصمد عن غيره (الاول) العابد وهو المتجرد للعبادة الذي لا شغل له غيرها أصلا ولوزن العبادة للجلس بطا الاقتراب أو رادته ما ذكرناه ثم لا يعد أن تختلف وظائفه بأن يستغرق أكثر أوقاته اما في الصلاة أو في القراءة أو في التسبيحات فقد كان في الصحابة رضي الله عنهم من ورده في اليوم اثنا عشر ألف تسبيحة وكان فيهم من ورده ثلاثون الفا وكان فيهم من ورده ثمانمائة ركعة الى ستمائة والى ألف ركعة وأقل ما نقل في أورداهم من الصلاة مائة ركعة في اليوم والليل وكان بعضهم أكثر ورده القرآن وكان يختم الواحد منهم في اليوم مرة وروى مرتين من بعضهم وكان بعضهم يقضى اليوم أو الليلة في التسكّر في آية واحدة يرزدها وكان كزينة مقيمة فكان يطوف في كل يوم سبعين أسبوعا وفي كل ليلة سبعين أسبوعا وكان مع ذلك يختم القرآن في اليوم والليل مرتين فحسب ذلك فكان عشرة فرائخ ويكون مع كل أسبوع ركعتان فهو مئتان وثمانون ركعة وخمسمائة فرائخ فان قلت فالاولى أن يصرف اليه أكثر الاوقات من هذه الاوراد فاعلم أن قراءة القرآن في الصلاة قائم مع التدبر بجميع الجميع ولكن ربما تيسر المواظبة عليه فالأفضل يختلف باختلاف حال الشخص ومقصود الورد وتركيب القلب ونظيره وتجليته بذكر الله تعالى واناس به فليستظر المرید الى قلبه فيراه أشد تأثيرا فيه فليواظب عليه فاذا أحس بملاحة منه فليستقل الى غيره ولذلك نرى الاصوب لاكثر الخلق توزيع هذه الخبرات المختلفة على الاوقات كما سبق والانتقال فيها من نوع الى نوع لان الملل هو الغالب على الطبع وأحوال الشخص الواحد في ذلك أيضا تختلف ولكن اذا فهم فقه الورد وسرها فليستمع المعنى فان سمع تسبيحة مثلا وأحس لها بوق في قلبه فليواظب على تكرارها ما دام يجد لها وقعا وقد روى عن ابراهيم بن أدهم عن بعض الابدال أنه قام ذات ليلة يصلي على شاطئ البحر فسمع صوتا عاليا بالتسبيح ولم ير أحدا فقال من أنت أسمع صوتك ولا أرى شخصك فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا الجرس أسمع الله تعالى هذا التسبيح منذ خلقت قلت فاسمك قال مهلبا يسيل قلت فاثواب من قاله قال من قاله مائة مرة لم يميت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له والتسبيح هو قوله سبحان الله العلي الديان سبحان الله الشديدا لركان سبحان من يذهب بالليل ويأتي بالنهار سبحان من لا يشغله شأن عن شأن سبحان الله الخائن النان سبحان الله المسبح في كل مكان فهذا أو أمثاله اذا سمعه المرید

ووجد له في قلبه وقتا قليلا رزقه وأياما وجد القلب عنده وقته فيه خير قليل وأطيب عليه (الثاني) *
 العالم الذي يقع الناس عليه في فتوى أو تدريس أو تصنيف فترتيب الأوراد بخلاف ترتيب العباد
 فإنه يحتاج إلى المطالعة للكتب وإلى التصنيف والإفادة ويحتاج إلى مدة طالا بحاله فإن أمكنه
 استغراق الاوقات فيه فهو أفضل ما يشغل به بعد المكتوبات وزايتها ويدل على ذلك جميع
 ما ذكرناه في فضيلة التعلم والتعليم في كتاب العلم وكيف لا يكون كذلك وفي العلم التواظف على
 ذكر الله تعالى وتأمل ما قال الله تعالى وقال رسوله وفيه منفعة الخلق وهذا يتم إلى طريق الآخرة
 ورب مسئلة واحدة تعلها المتعلم فيصليها عبادة عمدة ولولم تعلها لكانت عبادة ضائعة وانما تعلها
 بالعلم المقدم على العبادة العلم الذي يرغب الناس في الآخرة ويرزقهم في الدنيا والعلم الذي يستعمل
 على سلوك طريق الآخرة إذا علموا على قصد الاستعانة به على السلوك دون العلوم التي ترتبها
 الرغبة في المال والجاه وقبول الخلق والاولى بالعالم أن يقسم أوقاته أيضا فان استغرق الاوقات
 في ترتيب العلم لا يجتمع الطبع فينبغي أن يخص ما بعد الصبح إلى طلوع الشمس بالادكار
 والاوراد كما ذكرناه في الورد الاول وبعد الطلوع إلى ضجوة النهار في الافادة والتعليم ان كان عنده
 من يستفيد عملا لاجل الآخرة وان لم يكن فيصرفه إلى الفكر ويتفكر فيما يشك عليه من علوم
 الدين فان صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقبل الاشتغال بموم الدنيا يعين على القطن
 للشكلات ومن ضجوة النهار إلى العصر لتصنيف والمطالعة لا يتركها الا في وقت أكل وظهارة
 ومكتوبة وقيلولة خفيفة ان طال النهار ومن العصر إلى الاصفرار يشغل بسماع ما يقرأ بين يديه
 من تفسير أو حديث أو علم نافع ومن الاصفرار إلى الغروب يشغل بالذكر والاستغفار والتسبيح
 فيكون ورده الاول قبل طلوع الشمس في عمل اللسان وورده الثاني في عمل القلب بالفكر
 إلى الضجوة وورده الثالث إلى العصر في عمل العين والبصيرة بالمطالعة والكتابة وورده الرابع
 بعد العصر في عمل السمع ليرقح فيه العين والبصيرة بالمطالعة والكتابة بعد العصر ربما أضرا
 بالعين وعند الاصفرار يعود إلى ذكر اللسان فلا يخلو جزء من النهار عن عمل له بالجوارح مع حضور
 القلب في الجميع * وأما الليل فأحسن قسم فيه فسمه الشافعي رضي الله عنه اذ كان قسم
 الليل ثلاثة أجزاء ثلثا للمطالعة وترتيب العلم وهو الاول وثلثا للصلاة وهو الوسط وثلثا للنوم وهو
 الاخير وهذا يتيسر في ليالي الشتاء والصيف ربما لا يحصل ذلك الا اذا كان أكثر النوم بالنهار
 فهذا ما استنبه من ترتيب اورد العالم (الثالث) المتعلم والاشتغال بالتعلم أفضل من الاشتغال
 بالادكار والنوافل فحكمه حكم العالم في ترتيب الاوراد ولكن يشغل بالاستفادة حيث
 يشغل العالم بالافادة والتعليق والنسخ حيث يشغل العالم بالتصنيف ورتب أوقاته كما ذكرنا وكل
 ما ذكرناه في فضيلة التعلم والتعليم من كتاب العلم يدل على أن ذلك أفضل بل ان لم يكن متعلما على معنى
 أنه يعلق ويحصل ليصير عالما بل كان من الغوام غصوره بحال من الناس الذي لا يعلق ولا يعلق
 اشتغاله بالاوراد التي ذكرناها بعد الصبح وبعد الطلوع وفي سائر الاوقات في حديث أبي ذر رضي
 الله عنه أن حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وشهود ألف جنازة وعبادة ألف
 مريض وقال صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها فقبل يارسول الله وما رايض
 الجنة قال خلق الله الذكر وقال كتب الاخبار رضي الله عنه لو أن ثواب مجالس العلماء بين الناس
 لاقتلوا عليه حتى يترك كل ذي امانة امانته وكل ذي سوق سوقه وقال عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه ان الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة فاذا سمع العالم خاف واسترجع

عن ذنوبه وانصرف إلى منزله وليس عليه ذنب فلا تهاقروا مجالس العلماء فان الله عز وجل لم يخلق
 على وجه الارض تربة اكرم من مجالس العلماء وقال رجل للعنسن رحمه الله أشكو اليك تساوة
 قلبي فقال ادنه من مجالس الذكر ورأي عمار الزاهدى مكينة الطغاوية في المنام وكانت من
 المواطنين على خلق الذكر فقال مرحبا يا مسكينة فقالت هيات هيات ذهبت المسكينة وجاء
 الغني فقال هيه فقالت ما نسل عن من أبيع لها الجنة بخدا فغيرها قال وبم ذلك قالت بمجالسة أهل الذكر
 وعلى الجملة فاني نزل عن القلب عقدة من عقد حب الدنيا بقول واعظ حسن الكلام زكي السيرة
 أشرف وأنفع من ركعات كثيرة مع اشتغال القلب على حب الدنيا (الرابع) المحترف الذي يحتاج
 إلى الكسب ليعاله فليس له أن يضيع العيال ويستغرق الاوقات في الامداد بل ورده في وقت
 الصناعة حضور السوق والاشتغال بالكسب ولكن ينبغي أن لا ينسى ذكر الله تعالى في صناعته
 بل يواطى على التسبيحات والاذكار وقراءة القرآن فان ذلك يمكن أن يجمع إلى العمل وانما لا يتيسر
 مع العمل الصلاة الا أن يكون ناظورا فانه لا يضر عن اقامة أو راد الصلاة معه ثم مهم ما فرغ من كفايته
 ينبغي أن يعود إلى ترتيب الاوراد وان داوم على الكسب وتصدق بما فضل عن حاجته فهو أفضل
 من سائر الاوراد التي ذكرناها لان العبادة المتعدية فائدتها أنفع من اللازمة والصدقة والكسب
 على هذه النية عبادة له في نفسه تقربه إلى الله تعالى ثم يحصل به فائدة للغير وتجذب اليه بركات
 دعوات المسلمين ويتضاعف به الاجر (الخامس) الوالي مثل الامام والقاضي والمتولي استنظر
 في أمور المسلمين فقيامه بحاجات المسلمين وأغراضهم على وفق الشرع وفصد الاخلاص أفضل من
 الاوراد المذكورة فحقه أن يشغل بحقوق الناس نهارا ويقتصر على المكتوبة ويقيم الاوراد
 المذكورة بالليل كما كان عمر رضي الله عنه يفعل اذ قال مالي والنوم فلو نمت بالهارضعت
 المسلمين ولو نمت بالليل ضيعت نفسي وقد فهمت بما ذكرناه أنه يقدم على العبادات البدنية أمران
 أحدهما العلم والاخر ارفق بالمسلمين لان كل واحد من العلم وفعل المعروف عمل في نفسه وعبادة
 وتفضل سائر العبادات بتعدى فائده وانتشار جودها فكأنما يقدم عليه (السادس) الموحّد
 المستغرق بالواحد الصمد الذي أصبح وهمومه هم واحد فلا يحب الا الله تعالى ولا يخاف الا منه
 ولا يتوقع الرزق من غيره ولا ينظر في شيء الا ويرى الله تعالى فيه فن ارتفعت رتبته إلى هذه الدرجة
 لم يقتصر إلى تنويع الاوراد واختلافها بل كان ورده بعد المكتوبات واحدا وهو حضور القلب مع
 الله تعالى في كل حال فلا يحظر له ملوهم أمر ولا يفرح بهم فاعرف ولا يلوح لا بصارهم لا شئ الا كان
 لهم فيه عبرة وفكرة وخير فلا يحرك لهم ولا مسكن الا الله تعالى فهو لا جميع أحوالهم تصلح أن
 تكون سببا لزيادتهم فلا تفرغ عن عبادة عن عبادة وهم الذين فرزوا إلى الله عز وجل كما قال
 تعالى لعلمكم تذكرون فقرروا إلى الله وتحقق فهم قوله تعالى واذا عرلتموهم وما يعبدون الا الله فأووا
 إلى الكهف ينشركم ربكم من رحمته واليه الاشارة بقوله اني ذاهب إلى ربى سيدين وهذه منتهى
 درجات الصديقين ولا وصول اليها الا بعد ترتيب الاوراد والمواظفة عليها طويلا فلا ينبغي أن
 يفتزل الرب بما سمعه من ذلك فيدعيه لنفسه ويفتر عن وظائف عبادته فذلك علامته أن لا يجس
 في قلبه وسواس ولا يحظر في قلبه معصية ولا ترجع هواجيم الاحوال ولا تستقره عظام الاشتغال وأن
 يترقى هذه الرتبة لكل أحد فيتعين على الكفاية ترتيب الاوراد كما ذكرناه وجميع ما ذكرناه طرق
 إلى الله تعالى قال تعالى قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا فكلهم مهتدون
 وبعضهم أهدى من بعض وفي الخبر الايمان ثلاث وثلاثون وثلاثون طريقة من اتي الله تعالى بالشهادة

على طريق منها دخل الجنة وقال بعض العلماء الايمان ثلثمائة وثلاثة عشر خلقا بعدد السبل فكل مؤمن على خلق منها فهو سالك الطريق الى الله فاذا الناس وان اختلفت طرقهم في العبادة فكلهم على الصواب اولئك الذين يدعون يتقون الى ربهم الوسيلة ايمهم اقرب وانما يتفاوتون في درجات القرب لافي أصله واقربهم الى الله تعالى أعرفهم به وأعرفهم به لا بد وأن يكون أعبدهم له فمن عرفه لم يعبد غيره والأصل في الأوراد في حق كل صنف من الناس المتداومة فان المراد منه تغيير الصفات الباطنة وآحاد الأعمال يقل آثارها بل لا يحس بآثارها وانما يقترب الاثر على المجموع فاذا لم يقرب العمل الواحد أثر المحسوس ولم يردف بشان والثالث على القرب انجي الاثر الاول وكان كالفقيه يريد أن يكون فقيه النفس فانه لا يصير فقيه النفس الا بتكرار كثير فلو بالغ ليلة في التكرار وترك شهر أو اسبوعا ثم عاد وبالغ ليلة لم يؤثر هذا فيه ولو وزع ذلك القدر على الليالي المتواصلة لا ترفيه ولهذا السر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الأعمال الى الله أدومها وان قل وسئلت عائشة رضي الله عنها عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان عمله ديمة وكان اذا عمل عملا أثبتته ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من عرّفه الله عبادة فتركها ملائمة مقتنه الله وهذا كان السبب في صلاته بعد العصر تدارك ما فاتته من ركعتين شغله عنهما الوند ثم لم يزل بعد ذلك يصليهما بعد العصر ولكن في منزله لافي المسجد كيلا يقتدى به ربه عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما فان قلت فهل اغيرة أن يقتدى به في ذلك مع أن الوقت وقت كراهية فاعلم أن المعاني الثلاثة التي ذكرناها في الكراهية من الاحتراز عن التشبه بعبادة الشمس أو السجود وقت ظهوره ورقن الشيطان أو الاستراحة عن العبادة حذر من الملل لا ينشقق في حقه فلا يقاس عليه في ذلك غيره ويشهد لذلك فعله في المنزل حتى لا يقتدى به صلى الله عليه وسلم

(الباب الثاني) في الاسباب المبصرة لقيام الليل وفي الليالي التي يستحب احياؤها في فضيلة احياها الليل وما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل

﴿ فضيلة احياها ما بين العشاءين ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما روت عائشة رضي الله عنها ان أفضل الصلوات عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا عن مقيم فتح بها صلاة الليل وختم بها صلاة النهار في صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين بنى الله له قصرين في الجنة قال الراوي لا أدري من ذهب أو فضة ومن صلى بعدها أربع ركعات غفر الله له ذنب عشرين سنة أو قال أربعين سنة ورويت أم سلمة وأبو هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة كاملة أو كأنه صلى ليلة القدر وعن سعيد بن جبير عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم الا بصلاة أو قرآن كان حقا على الله أن يبني له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر من مائة عام ويفرس له بينهما غراسا لوطافه أهل الدنيا الوسخهم وقال صلى الله عليه وسلم من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء بنى الله له قصر في الجنة فقال عمر رضي الله عنه اذا تكثرت صورنا يا رسول الله فقال الله اكثروا أفضل أو قال اطيب وعن أنس ابن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولم يتكلم بشي فبما بين ذلك من أمر الدنيا وبقر في الركعة الاولى فاتحة الكتاب وعشر آيات من أول سورة البقرة وآيتين من وسطها والمحكم الله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ان في خلق السموات والارض الى آخر الآية وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ثم ركع وسجد فاذا قام في الركعة

الثانية قرأ فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين بعدها الى قوله اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون وثلاث آيات من آخر سورة البقرة من قوله لله ما في السموات وما في الارض الى آخرها وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة وصف من ثوابه في الحديث ما يخرج عن الحصر وقال كرز بن وبرة وهو من الابدال قلت للخضر عليه السلام عني شيئا أعمله في كل ليلة فقال اذا صليت المغرب فقم الى وقت صلاة العشاء مصليا من غير أن تكلم أحدا وأقبل على صلاتك التي أنت فيها وسلم من كل ركعتين واقرا في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد ثلاثا فاذا فرغت من صلاتك انصرف الى منزلك ولا تكلم أحدا وصل ركعتين واقرا فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد سبع مرات في كل ركعة ثم اسجد بعد تسليك واستغفر الله تعالى سبع مرات وقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم سبع مرات ثم ارفع رأسك من السجود واستوجبالساوارف بديك وقل يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام يا الله الاولين والآخرين يا رحمن الدنيا والاخرة ورحمهما يا رب يا رب يا رب يا الله يا الله يا الله ثم قم وأنت رافع بديك وادع بهذا الدعاء ثم نم حيث شئت مستقبل القبلة على يمينك وصل على النبي صلى الله عليه وسلم وأدم الصلاة عليه حتى يذهب بك النوم فقلت له أحب أن تعلمني عن سمعت هذا فقال اني حضرت محمدا صلى الله عليه وسلم حيث علم هذا الدعاء واوحى اليه به فكنيت عنده وكان ذلك بحضرتي فقلت له من علمه اياه ويقال ان هذا الدعاء وهذه الصلاة من داوم عليهما بحسن يقين وصدق نية رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه قبل أن يخرج من الدنيا وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه أدخل الجنة ورأى فيها الانبياء ورأى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكله وعلمه على الجملة ما ورد في فضل احياها ما بين العشاءين كثير حتى قيل لعبد الله مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يأمر بصلوة غير المكتوبة قال ما بين المغرب والعشاء وقال صلى الله عليه وسلم ما بين المغرب والعشاء تلك صلاة الاوابين وقال الاسود ما أنبت ابن مسعود رضي الله عنه في هذا الوقت الا ورايته يصلي فسألته فقال نعم هي ساعة الغفلة وكان أنس رضي الله عنه يرتطب عليها ويقول هي ناشئة الليل ويقول فيها نزل قوله تعالى تعافى جنوبهم عن المضاجع وقال أحمد بن أبي الخوارى قلت لابي سليمان الداراني أصوم النهار وأفشي بين المغرب والعشاء أحب اليك أو أفطر بالنهار وأحبي ما بينهما فقال اجمع بينهما فقلت ان لم يتيسر قال أفطر وصل ما بينهما

﴿ فضيلة قيام الليل ﴾

(أما من الآيات فقوله تعالى ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل الآية وقوله تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا وقوله سبحانه وتعالى تعافى جنوبهم عن المضاجع وقوله تعالى امن هو قانت آناه ليل الآية وقوله عز وجل والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما وقوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة قيل هي قيام الليل يستعان بالصبر عليه على محامدة لنفسه (ومن الاخبار) قوله صلى الله عليه وسلم بعد الشيطان على قافية أحدكم ذاهونام ثلاث عقد تضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد فان استيقظ ودكر الله تعالى انحلت عقدة فان انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة فأصبح نشيطا طيب النفس والا أصبح خبيث النفس كسلان وفي الخبر انه ذكر عنده رجل ينام كل الليل حتى يصبح فقال اذا نزل رجل بال الشيطان في انذره وفي الخبر ان لث طان سعوطا ولعوقا وذرورا فاذا أسعظ العبد ساء خلقه واذا أنقعه ذرب لسانه بالنسوة واذا ندم نام الليل حتى يصبح وقال صلى الله عليه وسلم ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولا

أن أشق على امتي لفرضتها عليهم وفي الصحيح عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيراً إلا أعطاه إياه وفي رواية يسأل الله خيراً من الدنيا والآخرة وذلك في كل ليلة وقال المغيرة بن شعبه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تفتطرت قدماه فقبل له أما قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا يكون عبد أشكور لو يظهر من معناه أن ذلك كناية عن زيادة الرتبة فإن الشكر سبب المزيد قال تعالى لمن شكرتم لازيدنكم وقال صلى الله عليه وسلم يا باهريرة أتريد أن تكون رحمة الله عليك حيا وميتا ومقبورا ومبعوثا قم من الليل فصل وأنت تريد رضاء ربك يا باهريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنور الكواكب والنجم عند أهل الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم فإن قيام الليل قرب إلى الله عز وجل وتكفير للذنوب ومطردة للداء من الجسد ومنها من لا يتم وقال صلى الله عليه وسلم ما من امرئ تكون له صلاة بالليل فغلبه عليها النوم الا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه وقال صلى الله عليه وسلم لا يذروا أردت سفرا أعددت له عدة قال نعم قال فكيف سفر طريق القيامة ألا ابتك يا باهريرة ما يغفلك ذلك اليوم قال بلى يا بني أنت وامي قال صم يوما شديد الحر ليوم الشور وصل ركعتين في ظلة الليل لوحشة القبور ورج حجة لفظا ثم الأمور وتصدق بصدقة على مسكين أو كلمة حق تقولها أو كلمة شرت كتبت عنها وروى أنه كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهذأت العيون قام يصلي وقرأ القرآن ويقول يا رب النار أجرني منها فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا كان ذلك فاذنوني فأنه فاستمع فلما أصبح قال يا فلان هلا سألت الله الجنة قال يا رسول الله إني لست هناك ولا يباع علي ذلك فلم يلبث الا يسيرا حتى زل جبرائيل عليه السلام وقال أخبر فلانا أن الله قد أجاره من النار وأدخله الجنة وروى أن جبرائيل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فكان يدعو بعد على قيام الليل قال نافع كان يصلي بالليل ثم يقول يا نافع أسحرنا فأقول لا فيقوم لصلاته ثم يقول يا نافع أسحرنا فأقول نعم فيقعد فيستغفر الله تعالى حتى يطلع الفجر وقال علي بن أبي طالب شيع يحيى بن زكريا عليه السلام من خير شعير فنام عن ورده حتى أصبح فأوحى الله تعالى إليه يا يحيى أوجدت دار أخيرك من دارى أم وجدت جوارا خيرا لك من جوارى فوعزني وجلالي يا يحيى لو اطلعت الى الفردوس اطلاعة لذاب شعرك وزدقت نفسك اشتياقا ولو اطلعت الى جهنم اطلاعة لذاب شعرك وابكيت الصديق بعد الدموع وابست الجاد بعد المسوح وقيل رسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلانا يصلي بالليل فإذا أصبح سرق فقال سيدها ما يعمل وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله رجلا قام من الليل فصلى ثم أيقظ امرأته ففصلت فان أبت نضح في وجهها الماء وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأة قامت من الليل فصلت ثم أيقظت زوجها فصلى فان أبي نضح في وجهه الماء وقال صلى الله عليه وسلم من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصلا ركعتين كتب من الذكركثيرا والذاكرات وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم من نام عن حربه أو عن شيء منه بالليل فقرأه بين صلاة الفجر والظهر كتب له كأنما قرأه من الليل (الأنار) روى أن عمر رضي الله عنه كان يمر بالآية من ورده بالليل فيسقط حتى يعاد منها أياما كثيرة كما يعاد المريض وكان ابن مسعود رضي الله عنه إذا هذأت العيون قام فيسمع له دوى كدوى النخل حتى يصبح ويقال إن سفيان الثوري رحمه الله شيع ليلة فقال إن الجواد إذا زيد في علقه زيد في عمله

فنام تلك الليلة حتى أصبح وكان طاموس رحمه الله إذا اضطجع على فراشه يتقلى عليه كما تتقلى الحبة على القلعة ثم يشب ويصلى الى الصباح ثم يقول طيرد كرجهم نوم العابدين وقال الحسن رحمه الله ما تعلم عملا أشد من مكيدة الليل ونفقة هذا المال فقيل له ما بال المتسجد من أحسن الناس وجوها قال لأنهم خلوا بالرحمن فاليسهم نور من نوره وقدم بعض الصالحين من سفره فهدله فراش فنام عليه حتى فاته ورده فخلف أن لا ينام بعد ما على فراش أبدا وكان عبد العزيز بن أبي رواد إذا جن عليه الليل يأتي فراشه فيمر به عليه ويقول انك للين ووالله إن في الجنة لأين منك ولا يزال يصلي الليل كله وقال الفضيل اني لأستقبل الليل من أوله فهو لني طوله فأفتح القرآن فأصيح وما قضيت نهمني وقال الحسن ان الرجل ليذهب الذنب فيحرم به قيام الليل وقال الفضيل اذا لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار فاعلم انك محروم وقد كثرت خطيئتك وكان صلة بن اشم رحمه الله يصلي الليل كله فإذا كان في البحر قال الهى ليس مثلى يظلم الجنة ولكن أجرني برحمتك من النار وقال رجل لبعض الحكماء اني لأضعف عن قيام الليل فقال له يا أخى لا تعص الله تعالى بالنهار ولا تقيم بالليل وكان الحسن ابن صباح جارية فباعها من قوم فلما كان في جوف الليل قامت الجارية فقالت يا أهل الدار الصلاة الصلاة فقالوا أصحنا أطلع الفجر فقالت وما تصلون الا المكتوبة فالوانعم فرجعت الى الحسن فقالت يا مولاي بعني من قوم لا يصلون الا المكتوبة رذني فردها وقال الربيع بن منير الشافعي رضي الله عنه ليالى كثيرة فلم يكن ينام من الليل الا يسيرا وقال أبو الجوزية لقد صحبت أبا حنيفة رضي الله عنه ستة أشهر فافها ليلة وضع جنبه على الأرض وكان أبو حنيفة يحيى نصف الليل فيقوم فقالوا ان هذا يحيى الليل كله فقال اني أستحي أن أوصف بما لا أفعل فكان بعد ذلك يحيى الليل كله وروى أنه ما كان له فراش بالليل ويقال ان مالك بن دينار رضي الله عنه بات برده هذه الآية ليلة حتى أصبح أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية وقال المغيرة بن حبيب رمقت مالك بن دينار فتوضأ بعد العشاء ثم قام الى مصلاه فقبض على خيطه فشقته العبرة فجعل يقول اللهم حرم شيبه مالك على النار الهى قد علمت ساكن الجنة من ساكن النار فأبى الرجلين مالك وأي الدارين دار مالك فلم يزل ذلك قوله حتى طلع الفجر وقال مالك بن دينار سهوت ليلة عن وردي ونمت فإذا أنا في المنام بجارية كأحسن ما يكون وفي يدها رقعة فقالت لي أتحنن تقرأ فقلت نعم فدفعته الى الرقعة فإذا فيها

أألهتك اللذائذ والاماني * عن البيض الاوانس في الجنان
تعيش بخلد الاموت فيها * وتلهو في الجنان مع الحسان
تنبه من منامك ان خيرا * من النوم التهجد بالقران

وقيل حج مسروق فابات ليلة الاساجد وروى عن أزهر بن مغيث وكان من القوامين أنه قال رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء أهل الدنيا فقلت لها من أنت قالت حوراء فقلت زوجيني نفسك فقالت اخطبني الى سبدي وأمهرني فقلت وما مهرك قالت طول التهجد وقال يوسف بن مهران بلغني أن تحت العرش ملكا في صورة ديك برأته من لؤلؤ وصنعت من زبرجد أخضر فإذا مضى ثلث الليل الاوّل ضرب بجناحه وزق وقال ليتم القائمون فإذا مضى نصف الليل ضرب بجناحه وزق وقال ليتم التهجدون فإذا مضى ثلثا الليل ضرب بجناحه وزق وقال ليتم المصلون فإذا طلع الفجر ضرب بجناحه وزق وقال ليتم الغافلون وعليهم أوزارهم وقيل ان وهب بن منبه اليماني ما وضع جنبه الى الأرض ثلاثين سنة وكان يقول لأن أرى في بيتي شيطانا أحب الي من أرى في بيتي وسادة

لأنها تدعو إلى النوم وكانت له مسورة من آدم إذا غلبه النوم وضع صدره عليها وخفق خفقات ثم يفرغ أي الصلاة وقال بعضهم رأيت رب العزة في النوم فسمعتة يقول وعترتي وجلالي لا كرم من مشوي سليمان التيمي فإنه صلى لي الغداة بوضوء العشاء أربعين سنة ويقال كان مذهبه أن النوم إذا خلاص القلب بطل الوضوء وروى في بعض الكتب القديمة عن الله تعالى أنه قال إن عبدي الذي هو عبدي حقاً الذي لا ينتظر بقيامه صباح الديكة

• بيان الأسباب التي بها يتيسر قيام الليل •

اعلم أن قيام الليل عسير على الخلق الأعلى من وفق لقيام بشروطه المبسرة له ظاهراً وباطناً (فأما الظاهر فاربعة أمور) (الأول) أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب فيغلبه النوم وينقل عليه القيام كان بعض الشيوخ يقف على المائدة كل ليلة ويقول معاشي المردين لأننا كلوا كثيراً فنشربوا كثيراً فنرقدوا كثيراً فنموت كثيراً وهذا هو الأصل الكبير وهو تحفيف المعدة عن ثقل الطعام (الثاني) أن لا يتعب نفسه بالنهار في الأعمال التي تعي بها الجوارح وتضعف بها الأعصاب فإن ذلك أيضاً محلبة للنوم (الثالث) أن لا يترك القيولة بالنهار فإنها سبب للاستعانة على قيام الليل (الرابع) أن لا يحتجب الأوزار بالنهار فإن ذلك مما يقضي القلب ويحول بينه وبين أسباب الرحمة قل رجل الحسن يا أبا سعيد اني أبيت معافى وأحب قيام الليل وأعتد ظهوري فإبالي لا أقوم فقال ذنوبك قيدتك وكان الحسن رحمه الله إذا دخل السوق فسمع لفظهم ولفظهم يقول أظن أن ليل هو لا ليل سوء فإنهم لا يقبلون وقال الثوري حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذهب أدبته قبل ومات إذا كان الذنب قال رأيت رجلا يبكي فقلت في نفسي هذا امرأى وقال بعضهم دخلت على كرز بن وبرة وهو يبكي فقلت أذاك نعمي بعض أهلك فقال أشد فقلت وجمع يؤمك قال أشد فقلت فاذك قال باني مغلق وسرتي مسبل ولم أقرأ حزبي البارحة وما ذاك إلا بذهب أحدته وهذا لأن الخير يدعو إلى الخير والشر يدعو إلى الشر والتقليل من كل واحد منهما يجير إلى الكثير ولذلك قال أبو سليمان الداراني لا تقوت أحدا صلاة الجماعة إلا بذهب وكان يقول الاحتلام بالليل عقوبة والجنباء بعد وقال بعض العلماء إذا صمت بإمكان فأنظر عند من تفطر وعلى أي شيء تفطر فإن العبد لياكل أكلة فيقلب قلبه عما كان عليه ولا يعود إلى حاله الأولى فالذنوب كلها تورث قساوة القلب وتغني عن قيام الليل وأخصها بالتأثير تناول الحرام وتؤثر الأكلة الحلال في تصفية القلب وتخريجه إلى الخير ما لا يؤثر غيرهما يعرف ذلك أهل المراقبة للقلوب بالخبرة بعد شهادة لشرع له ولذلك قال بعضهم كم من أكلة منعت قيام ليلة ولم من نظرة منعت قراءة سورة وإن العبد لياكل أكلة أو يفعل فعلة فيجزم بها قيام سنة وكان أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الخيرات وقال بعض السجانيين كنت سبحاناً نيفا وثلاثين سنة أسأل كل مأخوذ بالليل أنه هل صلى العشاء في جماعة فكأنوا يقولون لا وهذا تنبيه على أن بركة الجماعة تنهى عن تعاطي الفحشاء والمنكر • (وأما المبشرات الباطنة فاربعة أمور) • (الأول) سلامة القلب عن الحقد على المسلمين وعن البدع وعن فضول هموم الدنيا فالمستغرق لهم يتدبر الدنيا لا يتيسر له القيام وإن قام فلا يفكر في صلاة إلا في مهماته ولا يجول إلا في وساوسه وفي مثل ذلك يقال

يخبرني البواب أنك نائم • وأنت إذا استيقظت أضافنا ثم

(الثاني) خوف غالب يلزم القلب مع قصر الأمل فإنه إذا تفكر في أهوال الآخرة ودركت جهنم طار نومه وعظم حذره كما قال طاووس إن ذكر جهنم طهر نوم العابدين وكما حكى أن غلاماً بالبصرة اسمه صهيب

كان يقوم الليل كله فقالت له سيده ان قيامك بالليل يضرب بعملك بالنهار فقال ان صهيماً إذا ذكر النار لا يأتيه النوم قبل لغلأم آخر وهو يقوم كل الليل فقال إذا ذكرت النار اشتد خوفي وإذا ذكرت الجنة اشتد شوقي فلا أقدر أن أنام وقال ذو النون المصري رحمه الله

منع اقتران بوعده ووعيدته • مقل العيون بيلها أن نهجها
فهموا عن الملك الجليل كلامه • فرقامهم ذلت اليه تنجها
وأشدوا أيضاً

يا طویل الرقاد والغفلات • كثرة النوم تورث الخسرات
ان في القبر انزلت اليه • لقاد يطول بعد المسات
ومهادا ممهدا لك فيه • بذنوب علمت أو حسنات
أأمنت البيات من ملك الموت • وتوكلتم نال آمنايات
وقال ابن المبارك

إذا ما الليل أظلم كابدوه • فيسفر عنهم وهم ركوع
أطار الخوف نومهم فقاموا • واهل الامن في الدنيا هجوع

(الثالث) • أن يعرف فضل قيام الليل بسماع الآيات والأخبار والآثار حتى يستحسبه رجاءه وشوقه إلى ثوابه فيجبه الشوق لطلب المزيد والرحمة في درجات الجنان كما حكى أن بعض الصالحين رجع من غزوة فهدت امرأته فراشها وجلست تنتظره فدخل المسجد ولم يزل يصلي حتى أصبح فقالت له زوجته كنت أنتظر كمدته فلما قدمت صليت إلى الصبح قال والله اني كنت أتفكر في حوراء من حور الجنة طول الليل ففقت الزوجة والمنزل ففقت طول ليلتي شوقاً إليها (الرابع) وهو أشرف البواعث الحب لله وقوة الإيمان بانه في قيامه لا يتكلم بحرف الا وهو مناجاة ربه وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يحضر بقلبه وإن تلك الخطرات من الله تعالى خطاب معه فإذا أحب الله تعالى أحب لا بحالة الخلو به وتلذذ بالمناجاة فحمله لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام ولا ينبغي أن تستبعد هذه اللذة إذ تشهد لها العقل والنقل فأما العقل فليعتبر حال المحب للشخص بسبب جماله أو ملك بسبب انعامه وأمواله أنه كيف يتلذذ به في الخلو ومناجاته حتى لا ياتيه النوم طول ليله فإن قات ان الجميل يتلذذ بالنظر إليه وإن الله تعالى لا يرى فاعلم أنه لو كان الجميل المحبوب وراء ستار وكان في بيت مظلم لكان المحب يتلذذ بمجاورة المحرود دون النظر ودون الطمع في أمر آخر سواء كان يتم باظهار حبه عليه وذكره بلسانه مع منعه وإن كان ذلك أيضاً معلوماً عنده فإن قلت انه ينتظر جوابه فيتلذذ به بسماع جوابه وليس بسماع كلام الله تعالى فاعلم انه ان كان يعلم انه لا يجيبه ويسكت عنه فقد بقيت له أيضاً لذة في عرض احواله عليه ورفع سريره اليه كيف والموقف يسمع من الله تعالى كما ورد على خاطره في أثناء مناجاته فيتلذذ به وكذا الذي يخلو بالملك ويعرض عليه حاجاته في جنح الليل يتلذذ به في رجاء انعامه والرجاء في حق الله تعالى أصدق وما عند الله خير وأبقى وأشجع مما عند غيره فكيف لا يتلذذ بعرض الحاجات عليه في الخلوات وأما النقل فيشهد له أحوال قوام الليل في تلذذهم بقيام الليل واستقصاءهم له كإستقصاء المحب ليله ومصال الحبيب حتى قيل لبعضهم كيف أنت والليل قال ما راعيت قط ربي وجهه ثم ينصرف وما أنا مثله بعد وقال آخر أنا والليل فرسا زهران مرة يسبقني إلى العجور مرة يقطعني عن الفكر وقيل لبعضهم كيف الليل عليك فقال ساعة أنا فيها بين حالتين أفرح بظلمته إذا جاء واغتم بفجوره إذا طلع ماتم فرحني به فطر وقال علي بن بكار منذ أربعين سنة

ما أجزئني شيء سوى طلوع الفجر وقال الفضيل بن عياض إذا غربت الشمس فرحت بالظلام
خلوتي بربي وإذا طلعت حزنت لدخول الناس علي وقال أبو سليمان أهل الليل في ليلهم ألدن أهل
الليل في ليلهم ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا وقال أيضا لو عرض الله أهل الليل من ثواب
أعمالهم ما يجدونه من المدة لكان ذلك أكثر من ثواب أعمالهم وقال بعض العلماء ليس في الدنيا
وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التخلل في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة وقال بعضهم
لذة المناجاة ليست من الدنيا إنما هي من الجنة أظهرها الله تعالى لأولياته لا يجدها سواهم وقال ابن
المنكدر ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث قيام الليل ولقاء الإخوان والصلاة في الجماعة وقال بعض
العارفين إن الله تعالى ينظر بالأسفار إلى قلوب المتقين فيملأها أنوارا فتزد الفوائد على قلوبهم
فتستمر ثم تنتشر من قلوبهم العواشي إلى قلوب العاقلين وقال بعض العلماء من القدماء إن الله تعالى
أوحى إلى بعض الصديقين أن لي عبادا من عبادي أحبهم ومحبوني وشائقون إلي وأشتاق إليهم
ويذكرونني وأذكرونهم وينظرون إلي وأنظر إليهم فان حذوت طريقهم أحببتك وإن عدلت عنهم
مقتك قال يارب وماء لاهمهم قال يراعون الظلال بالليل كيراعي الراعي غنمه ويحشون إلى غروب
الشمس كتحش الطير إلى أوكارها فإذا اجتمع الليل واختلط الظلام وخلل كل حبيب بحبيبه نصبوا إلى
أقدامهم واقتربوا إلى وجوههم وناجوا في بكاء ونداء إلى بانعاش فيبين صاخر وبكاء وبين منأوه
وشاكي يعني ما يتحملون من أجلى ويسمعي ما يشكون من حبي أول ما أعطيهم أقذف من نوري
في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم والثانية لو كانت السموات السبع والأرضون السبع
وما فيهما من موازينهم لاستقلتها لهم والثالثة أقبل بوجهي عليهم أقرى من أقبلت بوجهي عليه أعلم
أحد ما يريد أن أعطيه وقال مالك بن دينار رحمه الله إذا قام العبد تهجد من الليل قرب منه الجبار
عز وجل وكانوا يرون ما يجدون من الرقة والحلاوة في قلوبهم والأنوار من قرب الرب تعالى من القلب
وهذا السر وتحقق ستأتي الإشارة إليه في كتاب المحبة وفي الأخبار عن الله عز وجل أي عبدي
أنا الله الذي اقتربت من قلبك وبالعقب رأيت نوري وشكك بعض المريدين إلى استاذة طول سهر الليل
وطلب حيلة يجلب بها النوم فقال استاذة يابني إن الله نفعات في الليل والنهار تصيب القلوب
المتيقظة وتخطي القلوب النائمة فتعرض لتلك النفعات فقال يا سدي تركني لأنام بالليل ولأنهار
واعلم أن هذه النفعات بالليل أرجح لما في قيام الليل من صفاء القلب واندفاع الشواغل وفي الخبر
الصحيح عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن من الليل ساعة لا يوافقها
عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا إلا أعطاه إياه وفي رواية أخرى يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة
الآعطاه إياه وذلك كل ليلة ومطلوب القارئ تلك الساعة وهي مهمة في جملة الليل كليلة القدر
في شهر رمضان وكساعة يوم الجمعة وهي ساعة النفعات المذكورة والله أعلم

بيان طرق القسمة لأجزاء الليل

اعلم أن أحياء الليل من حيث المقدار له سبع مراتب (الأولى) أحياء كل الليل وهذا شأن الأقوياء
الذين تجردوا لعبادة الله تعالى وتلذذوا بمناجاة وصار ذلك غذاء لهم وحياة قلوبهم فلم يتعبوا بطول
القيام وردوا المنام إلى النهار في وقت اشتغال الناس وقد كان ذلك طريق جماعة من السلف كانوا
يصلون الصبح بوضوء العشاء حتى أبطأ البالي أن ذلك حكي على سبيل التواتر والاشتهار عن
أربعين من التابعين وكان فيهم من واطب عليه أربعين سنة قال منهم سعيد بن المسيب وصفيان بن
سليم الدينان وفضيل بن عياض ووهيب بن الورد المكيان وطاوس ووهب بن منبه الجعانيان

والربيع بن خيثم والحكم الكوفيان وأبو سليمان الداراني وعلي بن بكار الشاميان وأبو عبد الله
الخواص وأبو عاصم العباديان وحبيب أبو محمد وأبو جابر السلمي الفارسيان ومالك بن دينار
وسليمان التيمي وزيد الرقاشي وحبيب بن أبي نابت ويحيى البكاء البصريون وكههمس ابن المنهال
وكان يجتمع في الشهر تسعين ختمه ومالم يفهمه رجوع وقرأ مرة أخرى وإيضاح من أهل المدينة أبو حازم
ومحمد بن المنكدر في جماعة يكثر عددهم (المرتبة الثانية) أن يقوم نصف الليل وهذا لا ينصرف عدد
المواظبين عليه من السلف وأحسن طريق فيه أن ينام الثلث الأول من الليل والسادس الأخير منه
حتى يقع قيامه في جوف الليل ووسطه فهو الأفضل (المرتبة الثالثة) أن يقوم ثلث الليل فينبغي
أن ينام النصف الأول والسادس الأخير وبالجملة نوم آخر الليل محبوب لأنه يذهب النعاس بالغداة
وكانوا يكرهون ذلك ويقلل صغرة الوجه والشهرة به فلو قام أكثر الليل ونام صراقلت صغرة وجهه
وقل نعاسه وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوتر من آخر الليل
فإن كانت له حاجة إلى أهله دنأ منهم والاضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذنه للصلاة وقالت
أيضا رضي الله عنها ما ألقى بعد البصر إلا نائم حتى قال بعض السلف هذه الصلوة قبل الصبح سنة
منهم أبو هريرة رضي الله عنه وكان نوم هذا الوقت سببا للكشف والمشاهدة من وراء حجب الغيب
وذلك لأرباب القلوب وفيه استراحة تعين على الورد الأول من أورد النهار وقيام ثلث الليل من
النصف الأخير ونوم السادس الأخير قيام داود صلى الله عليه وسلم (المرتبة الرابعة) أن يقوم سُدس
الليل أو خمسة وأفضله أن يكون في النصف الأخير وقبل السادس الأخير منه (المرتبة الخامسة)
أن لا يراعى التقدير فإن ذلك إنما يتيسر لنبي يوحى إليه أول من يعرف منازل القمرو يوكل به من راقبه
ويواظبه ويوقظه ثم ربما يضطرب في ليالي الغيم ولكنه يقوم من أول الليل إلى أن يغلبه النوم فإذا
اتبته قام فاذا غلبه النوم عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان وقومتان وهو من مكيدة الليل واشتد
الأعمال وأفضاها وقد كان هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو طريقة ابن عمر
وأول العزم من الصحابة وجماعة من التابعين رضي الله عنهم وكان بعض السلف يقول هي أول
نومة فإذا انتهت ثم عدت إلى النوم فلا أنام الله لي عينا فاما قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم
من حيث المقدار فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو سدسه
يختلف ذلك في الليالي ودل عليه قوله تعالى في الموضعين من سورة المزمل إن ربك يعلم أنك تقوم
أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه فأدنى من ثلثي الليل كانه نصفه ونصف سدسه فإن كسر قوله
ونصفه وثلثه كان نصف الثلثين وثلثه فيقرب من الثلث والرابع وإن نصب كان نصف الليل
وقالت عائشة رضي الله عنها كان صلى الله عليه وسلم يقوم إذا سمع الصاخر يعني الديك وهذا يكون
السُدس فادونه وروى غير واحد أنه قال راعت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر لئلا
تنام بعد العشاء زمانا ثم استيقظ فتطرق في الأفق فقال ربنا ما خلقت هذا باطلا حتى بلغ أنك لا تختلف
المباعد ثم استل من فراشه سوا كافاستالاه وترضا وصلى حتى قلت صلى مثل الذي نام ثم اضطجع
حتى قلت نام مثل ما صلى ثم استيقظ فقال ما قال أول مرة وقيل ما فعل أول مرة (المرتبة السادسة)
وهي الأقل أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين أو تتعذر عليه الطهارة فيجلس مستقبل القبلة
ساعة مشغلا بالذكر والدعاء فيكتب في جملة فقيام الليل برحمة الله وفضله وقد جاء في الأثر صل
من الليل ولو قدر حلب شاة فهذه طرق القسمة فاختار المرید لنفسه ما يراه أسرع عليه وحيث يتعذر
عليه القيام في وسط الليل فلا ينبغي أن يعمل أحياء ما بين العشاءين والورد الذي بعد العشاء ثم يقوم

